

الكافي

الاصول والمروضة

نسخة الاسلام محمد بن يعقوب الكليني

شرح جامع

عبدولي محمد صالح المازندراني

الطبعة الاولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م

مع تذييل من العلامة البحر

سراج الميرزا ابو الحسن الشعراني دام ظل

من منشورات

المكتبة الإسلامية

طهران شارع بوذرجمهر

الطبعة ١٩٩٦ م

الكافي

الاصول والروضة

لثقة الاسلام ابي جعفر محمد بن يعقوب الكليني

ومشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

المتوفى ١٠٨١ هـ او ١٠٨٦ هـ

مع تعليقات عليه ، للعالم المتبحر

احاج الميرزا ابوالحسن الشيرازي دام ظله

عني بتصحيحه وتخريجه علي أكبر الغفاري

المجلد العاشر

مِنْ مَنشُورَاتِ

المكتبة الاسلاميّة

طهران - شارع البوخرجهي (تلفن ۲۱۹۶۶)

۱۳۸۷ هـ - ق



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(باب)

(من طلب عثرات المؤمنين و عوراتهم)

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن إبراهيم و الفضل ابني يزيد الأشعري ، عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السلام قالا : أقرب ما يكون العبد إلى الكفر أن يواخي الرجل على الدين فيحصى عليه عثراته و زلاته ليعنفه بها يوماً ما .

٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن إسحاق ابن عمار قال : قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله صلى الله عليه و آله : يا معشر

قوله (أقرب ما يكون العبد إلى الكفر أن يواخي الرجل على الدين فيحصى عليه عثراته و زلاته ليعنفه بها يوماً ما) قد تحقق هذا في كثير من الأخوة و الأصدقاء و لذلك قال بعض العارفين لابد من تأخذ صديقاً معتمداً موافقاً ما مونا شره و لا يحصل ذلك الا بعد اختيارك إياه قبل الصداقة آونة من الزمان في جميع أقواله و أحواله مع بني نوعه و مع ذلك لابد بعد الصداقة من أن تخفي كثيراً من أسرارك و أحوالك منه فانه ليس بمصوم فلعن بعد المفارقة منك الامر قليل يوجب زوال الصداقة يعنفك بامر يكرهك . و المراد باحصاء العثرات و الزلات حفظها و ضبطها في الخاطر او الدفاتر ليعنفه و يعيره بها يوماً من الايام . و يفهم من هذا الحديث و غيره من أحاديث هذا الباب ان كمال قربه إلى الكفر بمجرد الاحصاء لقصد التعنيف و ان لم يقع التعنيف ، و وجه قربه إلى الكفر ان ذلك منه باعتبار عدم استقرار إيمانه في قلبه و من لم يستقر إيمانه بعد فهو قريب من الكفر ، أو المراد بالكفر كفر النعمة فان مراعاة حقوق الأخوة من أجل نعماء الله عز و جل و قصده ذلك مناف لمراعاتها فهو قريب من الكفر و يتحقق الكفر بوقوع التعنيف ، و ينبغي للمؤمن اذا عرف عثرات أخيه أن ينظر أولاً إلى عثرات نفسه و يظهر نفسه عنها ، ثم ينصح أخاه بالرفق و اللطف و الشفقة ليترك تلك العثرات و يكمل الأخوة و الصداقة و يتم الرفاقة في السير إلى الله تبارك و تعالی ، ثم لعل المراد بتلك العثرات ما ينافي حسن الصحبة و العشرة ، و أما ما ينافي الدين من الذنوب فلا يعنفه ولا يعيره على رؤوس الخلاق و لكن يجب عليه من باب النهي عن المنكر زجره عنها على الشروط و التفاصيل المذكورة في موضعها .

من أسلم بلسانه ولم يخلص الايمان إلى قلبه لا تذرهم المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في بيته . عنه ، عن علي بن النعمان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله .

٣- عده من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن أقرب ما يكون العبد إلى الكفر أن يواخي الرجل الرجل على الدين فيحصى عليه عثراته وزياداته ليعنفه بها يوماً ما .

٤- عنه ، عن الحجاج ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا معشر من أسلم بلسانه ولم يسلم بقلبه لا تتبعوا عثرات المسلمين فإنه من تتبع عثرات المسلمين تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه .

٥- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن علي بن إسماعيل ، عن ابن مسكان ، عن محمد بن مسلم أو الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تطلبوا عثرات المؤمنين فإن من تتبع عثرات أخيه تتبع الله عثراته ومن تتبع الله عثراته يفضحه ولو في جوف بيته .

٦- عده من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أقرب ما يكون العبد إلى الكفر أن يواخي

قوله (يا معشر من أسلم بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه لا تذرهم المسلمين) دل على أن ذم المسلمين فهو مسلم بلسانه وحده غير خالص الايمان ، ولعل المراد بعدم خلوصه شوبه بما ينافيه او عدم ثبوته واستقراره في القلب فان الايمان المتزلزل غير خالص ، ثم أشار الى النهي عن تتبع العورة مع الوعيد الدنيوي بمبالغة في الزجر عنه بقوله : (ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في بيته) العورة كل أمر قبيح يستره الانسان أنفة أو حياء ، و المراد بتتبعها تطلبها شيئاً بعد شيء في مهلة والفحص عن ظاهرها وباطنها بنفسه أو بغيره ، والمراد بتتبع الله تعالى عورته ارادة اظهارها على خلقه ومن أراد الله تعالى اظهار عورته وعلان بواطن ما يكره اظهاره بفضحه باظهارها ولو في جوف بيته اذ لا مانع لارادته تعالى ولا دافع لها .

الرجل الرجل على الدين فيحصى عليه زلاته ليعيره بها يوماً ما .
 ٧- عنه ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أبعد ما يكون
 العبد من الله أن يكون الرجل يواخي الرجل وهو يحفظ [عليه] زلاته ليعيره
 بها يوماً ما .

(باب التعيير)

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن عثمان ،
 عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أنب مؤمناً أنبه الله في الدنيا والآخرة .
 ٢- عنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إسماعيل بن عمار ، عن إسحاق بن
 عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أذاع فاحشة كان كميئدها

قوله (أبعد ما يكون العبد من الله أن يكون الرجل يواخي الرجل وهو يحفظ
 [عليه] زلاته ليعيره بها يوماً ما) غيرته كذا وغيرته بكذا قبحته عليه ونسبته اليه ، يتعدى بنفسه
 وبالبناء ، ولعل المراد بزيادة البعد الزيادة في بعض الاحوال لا في جميعها والا فالزيادة
 في حال الكفر والشرك أكثر وأظهر فلا ينافي قوله : «أقرب ما يكون العبد الى الكفر أن
 يواخي الى آخره» .

قوله (من أنب مؤمناً أنبه الله في الدنيا والآخرة) التأنيب ملامت وسرزنش كردن
 و تأنيبه عز وجل اياه اما على الحقيقة أو يراد به العقوبة على تأنيبه وعثراته .

قوله (قال رسول الله ﷺ « من أذاع فاحشة كان كميئدها و من غير مؤمناً بشئ علم
 يمت حتى يركبه) الفاحشة كلما نهى الله عز وجل عنه وربما يختص بما يشتد قبحه ، من الذنوب
 وقد يقال : هذا الوعيدانما هو في ذى الهيئات الحسنة وفيمن لم يعرف باذاعة ولا فساد في الارض
 وأما المولعين بذلك الذين ستروا غير مرة فلم يكفوا فلا يبعد القول بكشفهم لان السر عليهم من
 المعاونة على المعاصي و ستر من يندب الى ستره انما هو في معصية مضت ، و أما معصية
 هو متلبس بها فلا يبعد القول بوجوب المبادرة الى انكارها والمنع منها لمن قدر عليه فان لم
 يقدر رفع الى اولى الامر ما لم يؤدي الى مفسدة أشد ، وأما جرح الشاهد والرواة والامناء على
 الاوقاف والصدقات و أموال الايتام فيجب عند الحاجة اليه لانه يترتب عليه أحكام شرعية و
 لو رفع الى الامام ما يندب الستر فيه لم يأثم اذا كانت نيته دفع معصية الله تعالى لا كشف
 ستره ، وجرح الشاهد انما هو عند طلب ذلك منه أو يرى حاكماً يحكم بشهادته وقد علم منه
 ما يبطلها فلا يبعد القول برفعه ، والله يعلم .

و من عيّر مؤمناً بشيء لم يمت حتّى يركبه.

- ٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من عيّر مؤمناً بذنب لم يمت حتّى يركبه
- ٤- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن فضال ، عن حسين ابن عمر بن سليمان ، عن معاوية بن عمّار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من لقي أخاه بما يؤنبه أنّبه الله في الدنيا والآخرة.

(باب الغيبة والمبت)

- ١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الغيبة أسرع في دين الرّجل المسلم من الأكلة في جوفه. قال : وقال رسول الله ﷺ : الجلوس في المسجد انتظار الصلاة عبادة ما لم

قوله (من عيّر مؤمناً بذنب لم يمت حتّى يركبه) لا ينبغي تعيير مؤمن بشيء ولو كان معصية سيما على رؤوس الخلائق ولا ينافي وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لان المطلوب منهما أن يكون على سبيل النصح الا اذا علم انه لا ينفعه فينبغي التشدد عليه على النحو المقرر .

قوله (قال رسول الله ﷺ : « الغيبة أسرع في دين الرجل المسلم من الأكلة في جوفه)

أى فى قلبه أو مطلقاً . والغيبة بالكسر اسم من اغتاب فلان فلاناً اذا ذكره بما يسوؤه ويكرهه من العيوب وكان فيه وان لم يكن فيه فهو تهمة ، وفى العرف ذكر الانسان المعين أو بحكمه فى غيبته بما يكره نسبته اليه وهو حاصل فيه ويعد نقصاً فى العرف بقصد الانتقاص والذم قولاً أو اشارة أو كناية . تعريضاً أو تصريحاً فلا غيبة فى غير معين كواحد مبهم من غير محصور بخلاف مبهم من محصور كواحد من المعينين فانه فى حكم المعين كما صرح به شيخ العارفين فى الاربعين ولا يذكر عيبه فى حضوره وان كان آثماً لا يذانه الا بقصد الوعظ والنصيحة والتعريض حينئذ أولى ان نفع لان التصريح بهتك حجاب الهيبة . ولا يذكر ما ليس فيه فانه بهتان وتهمة ، ولا يذكر ما لا يكره ولا يعد نقصاً ، ولا يذكر عيبه لالقصد الانتقاص كذكره للطبيب لقصد العلاج ، وللسلطان لقصد الترحم . والغيبة حرام للإيات والروايات واجماع الامة وقد عدت من الكبائر والمغتتاب لما لم يكن معصوماً ينفى أن يكون له فى عيبه لنفسه شغل عن عيب غيره ، ولو فرض أنه خال من العيوب كلها فلينزه نفسه من الغيبة التى هى أقبح العيوب ومن أعظم الكبائر و ليعلم ان ما صدر من أخيه مفسدة جزئية والغيبة مفسدة كلية لان مقصود الشارع اجتماع المؤمنين و ايتلافهم وتعاونهم و تصافى قلوبهم ومحبتهم ، والغيبة

يحدث، قيل: يا رسول الله وما يحدث؟ قال: الاغتياب .

- ٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من قال في مؤمن ما رآته عيناه وسمعته أذناه فهو من الذين قال الله عز وجل : « إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » .
- ٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن داود بن سرحان قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الغيبة قال: هو أن تقول لأخيك في دينه ما لم يفعل وتبث عليه أمراً قد ستره الله عليه لم يقم عليه فيه حد .

لكونها مثرة للتضاغن والتباعد والتعاند منافية لذلك المقصود فهي مفسدة كلية و اذا علم ذلك زجر نفسه عنها لان العاقل لا يعيب أحداً بمفسدة جزئية مع تلبسه هو بمفسدة كلية .

قال الشهيد الثاني: والعجب من علماء أهل الزمان أن كثيراً منهم يجتنبون كثيراً من المعاصي الظاهرة مثل شرب الخمر والزنا وغصب أموال الناس ونحوها وهم مع ذلك يتشاطون الغيبة والسبب فيه إما الغفلة عن تحریمها وما ورد من الوعيد عليها، وإما لان مثل ذلك من المعاصي لا يخل عرفاً بمراتبهم ومنازلهم من الرئاسات لخفاء هذا النوع من المنكر على من يرومون المنزل عنده من أهل الجهالات ولو رغبوا في الشرب أو الزنا أو غصب مال الغير ما أطاعوه لظهور فحشه عند العامة وسقوط منزلتهم لديهم ، ولو استبصروا علموا أن لافرق بين المعصيتين بل لانسبة بين المعصية المستلزمة للاخلال بحقه تعالى وبين ما يتعلق مع ذلك بحق العبد خصوصاً بأعراضهم بل هي أجل وأشرف من أموالهم .

قوله (فهو من الذين قال الله عز وجل - الخ) انما قال من الذين لان الآية الكريمة تشمل أيضاً من بهت رجلاً ومن ذكر عيبه في حضوره و من أحب شيوعه وان لم يذكره و من سمعه ورضى به والوعيد بالعذاب الاليم للجميع . قال الشهيد رحمه الله : ان الله أوحى الى موسى بن عمران «أن المغتاب اذا تاب فهو آخر من يدخل الجنة و اذا لم يتب فهو أول من يدخل النار» .

قوله (سألت أبا عبد الله «ع» عن الغيبة قال: هو أن تقول لأخيك في دينه ما لم يفعل و تبث عليه أمراً قد ستره الله عليه لم يقم عليه فيه حد) هو راجع الى الغيبة والتذكير باعتبار الاغتياب أو باعتبار الخبر، وقوله ولم يقم عليه فيه حد، صفة بعد صفة لا مرأوحال بعد حال عنه وفيه دلالة على انه لا حرمة للكافر فلا يحرم غيبته وحرمة قذفه من دليل خارج وعلى أن الغيبة هي نسبة القبيح الى الغير سواء فعله أم لا فتشمل البهتان وسواء حضر أم غاب، فيراد بالغيبة هنا غير المعنى المصطلح وعلى أن ذكر الامر المكشوف المشهور ليس بغيبة وسيجيء زيادة البحث فيه

٤- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن أبيه، عن هارون بن الجهم عن حفص بن عمر، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سئل النبي صلى الله عليه وآله ما كفارة الاغتياب؟ قال: تستغفر الله لمن اغتبته كلما ذكرته.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن مالك بن عطية، عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من بهت مؤمناً أو مؤمنة بما ليس فيه بعثه الله في طينة خبال حتى يخرج ممّاقال، قلت: وما طينة الخبال؟ قال: صديد يخرج من فروج المومسات.

و على أن ذكر الامر المستور الذى يقام فيه الحد على فاعله مثل الزناء وغيره ليس بغيبة والا لبطل الحدود، فلو اطلع العدد الذين يثبت بهم الحد أو التعزير على فاحشة جاز ذكرها عند الحاكم بصورة الشهادة فى حضور الفاعل وغيبته، و لا يجوز التعرض اليها فى غير ذلك. **قوله** (سئل النبي ص) ما كفارة الاغتياب؟ قال: تستغفر الله لمن اغتبته كلما ذكرته) فى بعض النسخ كما ذكرته أى بالغيب، والاصل يفيد وقوع الاستغفار فى أوقات التذكر كلها قال الشهيد- قدس سره- كفارة الغيبة أن يندم ويتوب و يتأسف على فعله ليخرج من حق الله تعالى، ثم يستحل المغتاب ليحله فيخرج عن مظلمته، و ينبغى أن يستحله و هو حزين متأسف نادماً على فعله اذ المرائى قد يستحل ليظهر من نفسه الورع وفى الباطن لا يكون تائباً فيكون قد قارف معصية اخرى يدل على ذلك ما روى عن النبي ص، «من كانت لاختيه فى قبله مظلمة فى عرض أو مال فليستحل لها منه من قبل أن يأتى يوم ليس هناك دينار ولا درهم انما يؤخذ من حسناته فان لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته» (١) ولا منافاة بين هذه الرواية ورواية الكتاب لانه يمكن حمل الاستغفار على من لم يبلغ غيبته المغتاب وفى حكم من لم يبلغه من لم يقدر على الوصول اليه بموت أو غيبة، وحمل الاستحلال على من تمكن الوصول اليه مع بلوغه الغيبة ويستحب للمعتذر اليه قبول العذر والمحال فان لم يقبل كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة له وقد يقابل سيئة الغيبة فى القيامة ولا فرق بين غيبة الصغير والكبير والحي والميت والذكر والانثى وليكن الاستغفار والدعاء له على حسب ما يليق بحاله فيدعو للصغير بالهداية و للميت بالرحمة والمغفرة ونحو ذلك، ولا يسقط الحق باباحة الانسان عرضه لانه عفو عمال يجب كما أن من أباح قذف نفسه لم يسقط حقه من الحد، والظاهر أنه تجب فى هذه الكفارة النية كباقي الكفارات.

قوله (من بهت مؤمناً أو مؤمنة بما ليس فيه بعثه الله فى طينة خبال حتى يخرج ممّاقال (١) أخرجه أحمد فى مسنده: ج ٢ ص ٥٠٦ من حديث أبى هريرة.

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن العباس بن عامر، عن أبان، عن رجل لا نعلمه إلا يحيى الأزرق قال: قال لي أبو الحسن صلوات الله عليه: من ذكر رجلاً من خلفه بما هو فيه مما عرفه الناس لم يغتبه، ومن ذكره من خلفه بما هو فيه مما لا يعرفه الناس اغتابه، ومن ذكره بما ليس فيه فقد بهته .

٧- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن عبد الرحمن بن سيابة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: الغيبة أن تقول في أخيك ما ستره الله عليه، وأما الأمر الظاهر فيه مثل الحدوث والعجلة فلا، والبهتان أن تقول فيه ما ليس فيه .

قلت وما طينة خبال؟ قال صديد يخرج من فروج المومسات البهت الافتراء والقذف بهته بهتاً من باب نفع قذفه بالباطل واقتري عليه الكذب والاسم البهتان واسم الفاعل بهوت و الجمع بهت مثل رسول ورسول، والخيال بفتح الخاء الفساد، والصديد الدم المختلط بالقبح، وقيل هو القبح الذي كأنه الماء في رفته والدم في شكله، والمومسات بضم الميم الاولى وكسر الثانية جمع المومسة وهي الفاجرة، و تجمع أيضاً على المواميس والمياميس .

قوله (من ذكر رجلاً من خلفه بما هو فيه مما عرفه الناس لم يغتبه ومن ذكره من خلفه بما هو فيه مما لا يعرفه الناس اغتابه) دل على جواز ذكر المعائب اذا كانت مشهورة عند من عرفها ومن جملة ذلك اذا كان معروفاً بلقب قبيح كالاعشى والقصر والاعمى والاعور والاعرج و نحوها فيذكر ذلك للتعريف لا للتنقيص وان امكن تعريفه بغير ذلك اللقب فهو أولى تحرزاً من احتمال كسر قلب المؤمن وعلى جواز غيبة الفاسق المعلن بنفسه بذكر فسقه ذلك لا بغيره من معايبه سواء استنكف ذكر ذلك الفسق أم لا ومنهم من منعه مطلقاً ومنهم من منعه في المستنكف وجوزه في غيره وظاهر هذا الحديث والذي يأتي بعده وظاهر ما روى عن النبي «ص» أنه قال «من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له» هو الجواز مطلقاً والله أعلم .

وأما الفاسق الغير المعلن فالأظهر أنه لا يجوز غيبته بذكر فسقه، الا أن يتعلق بها غرض صحيح ديني بأن يرجو ارتداعه عن المعصية فيلحق بباب النهي عن المنكر، ثم ان كل ذلك اذا لم يندم عن المعصية ولم يتب منها والا فلا يجوز قطعاً، ودل أيضاً على أن الغتاب هو ذكر الرجل في غيبته بما يسوءه فلو ذكره في حضوره لا يكون غيبة وان كان حراماً لانه لا يجوز ابداء المؤمن على أى وجه كان وعلى ان ذكر غير المعروف من المعاييب اغتياب وقد استثنوا من ذلك جرح الشاهد والراوى، و تفضيل بعض العلماء والصناع على بعض، والتنبيه على الخطأ في المسائل العلمية لقصد أن لا يتبعه أحد فيها، وشكاية المتظلم عند الوالى أو عند

باب الرواية على المؤمنين

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن مفضل بن عمر قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: من روى على مؤمن رواية يريد بها شينه وهدم مروءته ليسقط من أعين الناس أخرجه الله من ولايته إلى ولاية الشيطان فلا يقبله الشيطان.
٢- عنه، عن أحمد، عن الحسن بن محبوب، عن عبد الله بن سنان قال: قلت له: عورة المؤمن على المؤمن حرام؟ قال: نعم، قلت: تعني سقلية قال: ليس حيث تذهب إنما هو إذاعة سره.

٣- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن الحسين بن مختار، عن زيد، عن أبي عبد الله عليه السلام فيما جاء في الحديث «عورة المؤمن على المؤمن حرام» قال: ما هو أن ينكشف فترى منه شيئاً إنما هو أن تروى عليه أو تعييه.

باب الشهادة

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن الحسن بن علي بن فضال، عن إبراهيم بن محمد الأشعري، عن أبان بن عبد الملك، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: لا تبدي الشهادة لأخيك في رحمه الله و يصيرها بك، و قال: من شمت بمصيبة

من يقدر على انصافه ويقتصر على مورد الظلم و يقول فلان فعل كذا ليزجره عنه، والنصح للمؤمن المتردد الى الفاسق والمبتدع فيعلمه ليتباعد منه، و نصح المستشير الى غير ذلك مما يتعلق به غرض صحيح شرعى و أمثال هذه الامور ان أغنى التعريض فلا يبعد القول بتجريم التصريح لانها انما شرعت للضرورة والضرورة تقدر بقدر الحاجة، والله أعلم.
قوله (من روى على مؤمن رواية - الخ) بان ينقل عنه كلاماً يدل على ضعف عقله وخافة رأيه وسفاهة طبعه، ولعل السر في عدم قبول الشيطان له أن فعله أقبح من فعل الشيطان لان سبب خروج الشيطان من ولاية الله تعالى هو مخالفة أمره مستنداً بأن أصله أشرف من أصل آدم «ع» ولم يذكر من فعل آدم ما يسيؤه ويسقطه عن نظر الملائكة و سبب خروج هذا الرجل من ولايته تعالى هو مخالفة أمره عز وجل من غير أن يسند هذا الى شبهة اذ الاصل واحد وذكره من فعل المؤمن ما يؤذيه و يحضره في أعين السامعين وادعاء الكمال الفعلى لنفسه ضمناً وهذا ادلال وتفاخر وعجب وتكبر فلذلك لا يقبله الشيطان لكونه أقبح فعلاً منه على أن الشيطان لا يعتمد على ولايته له لان شأنه نقض الولاية لا عن شيء فلذلك لا يقبله.

نزلت بأخيه لم يخرج من الدنيا حتى يفتتن .

((باب السباب))

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: سباب المؤمن كالمشرف على الهلكة .

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن

قوله (لا تبدى الشماتة لأخيك فبرحمه الله و يصيرها بك) شمت به يشمت اذا فرح بمصيبة نزلت به. والاسم الشماتة و اشمته الله به العدو، ومنه قوله تعالى «ولاشمتن بى الاعداء» أى لا تغفل بى ما يحبون و يسرون، و ابدأوها يكون بالفعل مثل اظهار السرور والبشاشة و الضحك عند المصائب، وبالقول مثل الهزاء والسخرية به، وانما نهى «ع» عن الابداء لعلهم بان الشماتة توجد فى قلب العدو فرحاً بمقتضى الطبع فنهى عن اظهارها للمصائب لما فيه من الزيادة له على مصيبتهم وايدائه والتأكيد للعداوة عنده واغرائه وشيء من ذلك ينبغي أن لا يكون لان من صفات المؤمنين أن يكونوا متراحمين متعاطفين متواصلين، ولان العاقل لعلهم باسرار القدر وملاحظته لاسباب المصائب وأنه فى معرض أن يصيبه مثلها يتصور ثبوتها لنفسه ولا يفرح بنزولها فى غيره، ولان الله تعالى قدير رحم المصائب و يدافيه عن المصيبة و يصيرها بالشمات فيعكس أمر الشماتة و ذلك لان فى اظهار الشماتة نوع بنى على المصائب فى أمر أنزل الله تعالى به وعقوبة البنى عاجلة فيعاقبه ارغاماً للشمات و يبتليه تعجيلاً لعقوبة بنية . والظاهر أن قوله (وقال من شمت بمصيبة نزلت بأخيه لم يخرج من الدنيا حتى يفتتن به) من تنمة الرواية المذكورة بالاسناد المذكور، و احتمال كونه رواية اخرى بحذف الاسناد بعيد، و يفتتن بالبناء للمفعول من الفتنة وهى المحنة والمصيبة والابتلاء وأصلها من قولهم فتنت الذهب والفضة اذا أحرقت بالنار لتبين الجيد من الردى، وانما يفعل الله تعالى به ذلك غيرة وانتصاراً و رغماً له وجزاء لما صنع بأخيه بسبب ما أنزل الله فيه .

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه و آله سباب المؤمن كالمشرف على الهلكة) السب الشتم سبه يسبه سباً شتمه، فهو سباب، و منه قيل للإصبع التى تلى الابهام سبابة لانه يشار بها عند السب وسابه مسابة وسباباً سب كل واحد صاحبه، والهلكة مثال قصبه. والهلك مثال قفل بمعنى الهلاك، ولعل المراد بها الكفر و الخروج من الدين و بالمشرف عليها من قرب وقوعه فيها بفعل الكبار العظيمة، والساب شبيه بالمشرف و قريب منه، و لو اريد بها العقوبة، أو استحقاقها لم يتم التشبيه على الظاهر لان الساب على الاول مشرف عليها و على الثانى متصف بها .

فضالة بن أيوب، عن عبدالله بن بكير، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: سباب المؤمن فسوقٌ وقتاله كفرٌ وأكل لحمه معصيةٌ وحرمته ماله كحرمته دمه.

٣- عنه، عن الحسن بن محبوب، عن هشام بن سالم، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن رجلاً من بني تميم أتى النبي ﷺ فقال: أوصني، فكان فيما أوصاه أن قال: لاتسبوا الناس فتكتسبوا العداوة بينهم.

٤- ابن محبوب، عن عبدالرحمن بن الحجاج، عن أبي الحسن موسى عليه السلام في رجلين يتسابان قال: البادي منهما أظلم، وزره و وزير صاحبه عليه، مالم يعتذر

قوله (قال رسول الله «ص» سباب المؤمن فسوق) الفسوق مصدر يقال: فسق فسوقاً من باب نصر وضرب أى خرج عن الطاعة، والاسم فسق، ويقال أصله خروج الشيء من الشيء على وجه الفساد، ومنه فسقت الرطبة اذا خرجت من قشرها، وكذلك كل شيء خرج من قشره فقد فسق، والسباب بالكسر مصدر ساب كقتال مصدر قاتل، وهو اما بمعنى السب أو على بابيه للطرفين والاضافة الى المفعول أو الى الفاعل على احتمال، وسابه بأن يقول مثلاً: ياشارب الخمر أو يا أكل الربا أو ياملعون أو يا خائن أو يا حمار أو يا كلب أو يا خنزير أو يا فاسق أو يا فاجر أو أمثال ذلك خارج عن ولاية المؤمن وعن طاعة الله وطاعة رسوله و طاعة الائمة المعصومين، و فاعل لما يؤذيههم ومستحق للتأديب على حسب ما يراه الحاكم (وقتاله كفر) كان القتال كان من أسباب الكفر فأطلق عليه الكفر مجازاً وأريد به القتال مستحلاً، أو قتال المؤمن من حيث انه مؤمن أى لاجل ايمانه أو اريد بالكفر كفر نعمة التألف ان الله الف بين المؤمنين أو انكار حق الاخوة اذمن حقها عدم المقاتلة والله أعلم. (و أكل لحمة معصية) المراد به الغيبة كما قال عز وجل: « ولا يفتب بعضكم بعضاً » أى يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه، شبه صاحب الغيبة بأكل لحم أخيه الميت زيادة فى التنفير والزجر عنها، والمراد بالمعصية الكبيرة لان الغيبة كبيرة موبقة .

(و حرمة ماله كحرمة دمه) جمع المال والدم فى احترام، ولا شك فى أن اهراق دمه كبيرة مهلكة فكذا أكل ماله، ومثل هذا الحديث مذکور فى كتب العامة، و قال ابن الاثير: قيل هذا محمول على من سب أو قاتل مسلماً من غير تأويل، و قيل انما قال على جهة التعليل لا أنه يخرج به الى الفسق والكفر .

قوله (ابن محبوب عن عبدالرحمن بن الحجاج) أسقط المصنف قدس سره طريقه الى

إلى المظلوم .

٥- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما شهد رجلٌ على رجل بكفر قط إلا بآء به أحدهما إن كان شهد [به] على كافر صدق وإن كان مؤمناً رجع الكفر عليه ، فإياكم والطعن على المؤمنين .

٦- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن علي ابن أبي حمزة ، عن أحدهما عليه السلام قال : سمعته يقول : إن اللعنة إذا خرجت من في

ابن محبوب يؤيده أنه روى هذا الحديث سابقاً في باب السفه عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبي الحسن موسى ع ، إلى آخر ما ذكره من غير تفاوت إلا في قوله « ما لم يعتذر إلى المظلوم » ، فإن في السابق « ما لم يعتذر المظلوم » وقد مر شرحه مفصلاً فلانعيده ، ويفهم منه أنه إذا اعتذر وعفى عنه سقط عنه الوزر والتعزير أو الحد قبل الثبوت عند الحاكم وبعده ، ولا اعتراض للحاكم لانه حق آدمي يتوقف اقامته على مطالبته ويسقط بعفوه .

قوله (ما شهد رجل على رجل بكفر قط إلا بآء به أحدهما) بأن شهادته عند الحاكم أو أتى بصيغة الخبر نحو أنت كافر أو بصيغة النداء نحو يا كافر ، وبآء بمعنى رجع أي رجع بالكفر أحدهما وأصار عليه ، قوله « فإياكم والطعن على المؤمنين » إشارة إلى أن مطلق الطعن حكمه حكم الكفر في الرجوع إلى أحدهما قطعاً فإن قيل إذا لم يكن المقول له كافراً فإفائية ما في الباب أن القائل ساذج كاذب وشيء منهما ليس بكفر ، فالجواب أنهما من أقرب منازل الكفر إذا صاحبهما لا يأمن من أن ينتقل منهما إلى الكفر لعدم استقرار الايمان في قلبه ، وقد شاع في الاخبار إطلاق الكفر عليه ، و باقى التوجيهات السابقة يجرى هنا أيضاً وقيل : ضمير به يعود إلى السيئة المفهومة من السياق لا إلى الكفر أي بآء بالسيئة أحدهما ، وقيل الضمير يعود إلى التكفير لا إلى الكفر يعنى تكفيره لاخيه تكفير لنفسه لانه لما كفر مؤمناً . فكانه كفر نفسه ، وفيه أن التكفير حينئذ غير مختص بأحدهما لتعلقه بهما جميعاً ، وقيل الضمير يعود إلى الكفر الحقيقي لان القائل اعتقد أن ما عليه المقول له من الايمان كفر فقد كفر لقوله تعالى « و من كفر بالايمان فقد حبط عمله » وفيه أن القائل بكفر أخيه لم يجعل الايمان كفراً بل جعل بدل الايمان كفراً أو تبخيخاً وتعيراً له بترك الايمان وأخذ الكفر بدلامنه ، وبينهما بون بعيد .

قوله (ان اللعنة اذا خرجت من في صاحبهما ترددت فان وجدت مساعاً والا رجعت على صاحبهما) فيه تفخيم لأمر اللعن واثمه ، وحث على التجنب منه فانه لا يقع قط عبثاً بل يرجع

صاحبها ترددت فإن وجدت مساعاً وإلا رجعت على صاحبها .

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن علي، عن علي بن عقبة، عن عبد الله بن سنان، عن أبي حمزة الثمالي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن اللعنة إذا خرجت من في صاحبها ترددت بينهما فإن وجدت مساعاً وإلا رجعت على صاحبها .

٨- أبو علي الأشعري، عن محمد بن حسان، عن محمد بن علي، عن محمد بن الفضيل عن أبي حمزة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا قال الرجل ل أخيه المؤمن : أفّ خرج من ولايته وإذا قال : أنت عدوّي كفر أحدهما ، ولا يقبل الله من مؤمن عملاً وهو مضمّر على أخيه المؤمن سوءاً .

٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن سنان، عن حماد بن عثمان، عن ربيع، عن الفضيل، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مامن إنسان يطعن في عين مؤمن إلا مات بشرّ مئة وكان قمناً أن لا يرجع إلى خير .

أما إلى الملعون أو إلى الالاعن . فليجنب المسلم عن لعن المسلمين ولا يلعن إلا من لعنه الله تعالى أو المعصوم أو من علم قطعاً أنه محروم من الرحمة الواسعة لأن اللعن الإبعاد من الرحمة ، وليس ذلك من خلق المؤمنين الذين وصفوا بأنهم كجسد واحد وأنهم متراحمون بينهم ، وأنهم يحبون لأخيه ما يحبون لأنفسهم ، ومن دعا على أخيه باللعن فهو في غاية التقاطع والتدابرو هذا غاية ما يود المسلم للكافر .

قوله (ولا يقبل الله من مؤمن عملاً وهو مضمّر على أخيه المؤمن سوءاً) دل على أن اضرار السوء لا يقدح في أصل الإيمان نعم يدفع كماله ، وليس المراد باضرار الخطرات التي تخطر في القلب لأن دفعه غير مقدور . بل المراد الظن به وإن لم يتكلم . ثم هذا إن لم يحصل الظن بوجه شرعي معتبر والأفاظاظهر أنه خارج عن هذا الوعيد لترتب كثير من الأحكام الشرعية عليه مثل الحدود والتعزير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا ينافي هذا الحديث حديث الحزم مساعة الظن ، لأن معنى هذا هو الأمر بالتحفظ والاحتياط دون الظن بالسوء والله أعلم .

قوله (ما من إنسان يطعن في عين مؤمن إلا مات بشرّ مئة وكان قمناً أن لا يرجع إلى خير) الطعن القدح والعقب والوقوع في أعراض الناس سواء فعلوا أم لا وفعله من باب قتل ومن باب نفع لغة ، والمئة بكسر الميم للحال والهيئة ، ولعل المراد بهامئة الكفر

((باب التهمة و سوء الظن))

١- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا اتهم المؤمن أخاه إثمًا الايمان من قلبه كما ينمات الملح في الماء .

٢- عده من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن بعض أصحابه ، عن الحسين بن حازم، عن حسين بن عمر بن يزيد، عن أبيه، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من اتهم أخاه في دينه فلا حرمة بينهما و من عامل أخاه بمثل ما عامل به الناس فهو بريء مما ينتحل.

٣- عنه ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن الحسين بن المختار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام في كلام له : ضع أمر أخيك على أحسنه حتى

نعوذ بالله منها . والقمن بالتحريك الجدير والحقيق ويستعمل بلفظ واحد مطلقاً فيقال هو و هي وهم وهن قمن أن يفعل كذا و يجوز قمن بكسر الميم فيطابق في التذكير والتأنيث والافراد والجمع، والمراد بالخير التوبة والإيمان أو الاعم .

قوله (إذا اتهم المؤمن أخاه إثمًا الايمان من قلبه كما ينمات الملح في الماء) اتهمته بكذا ظننته به والاسم التهمة وزان رطبة والسكون لفة حكاه الفارابي ، و أصل التاء واو و لعل المراد بها أن يقول ما ليس فيه مما يكسر شأنه و يوجب شينه ، و يحتمل أن يراد بها سوء الظن به، و إثمات الملح في الماء ذاب ، و إنما قال من قلبه و لم يقل في قلبه للتنبيه على فساد قلبه حتى أنه ينافي الايمان و يوجب فساد .

قوله (من اتهم أخاه في دينه فلا حرمة بينهما) الحرمة بالضم اسم من الاحترام و سلبها باعتبار انقطاع علاقة الاخوة و زوال الرابطة الدينية ثم بالغ في حفظ حال الاخ في الدين و رعاية جانبه زائداً عن غيره بقوله :

(و من عامل أخاه بمثل ما يعامل به الناس فهو بريء ممن ينتحل) أي ممن ينتسب هو أو أخاه اليه و هو الله تعالى والنبى والائمة صلوات الله عليهم أجمعين .

قوله (قال أمير المؤمنين «ع» في كلام له ضع أمر أخيك على أحسنه حتى يأتيك ما يغلبك منه) أي احمل أمر أخيك قولاً كان أو فعلاً على أحسنه وان كان مرجوحاً و كان خلافه راجحاً (١) مظلوناً

(١) قوله : و « ان كان مرجوحاً و كان خلافه راجحاً » يعنى ليس ظاهر الكلام حجة في الحكم بالتضليل والتفسيق ، و ان كان حجة في الحكم بالاسلام وفي المعاملات*

يأتيك ما يغلبك منه ولا تظنن بكلمة خرجت من أخيك سوءاً و أنت تجدلها في الخير محملاً .

من غير تجسس حتى يأتيك اليقين على خلافه . فان الظن قد يغلط والتجسس منهى عنه كما قال الله عز وجل «ان بعض الظن اثم» و قال « ولا تجسسوا » و من ثم قال العلماء : أفعال المؤمنين محمولة على الصحة . ثم نهى تأكيداً لما مر عن حمل كلامه على الشر ان كان محتملاً للخير و ان كان بعيداً جداً بقوله :

(ولا تظنن بكلمة خرجت من أخيك سوءاً و أنت تجدلها في الخير محملاً) فإذا

والاقرار ، و ربما يغفل عن ذلك الجاهل فيحمل كلام الناس على الفساد كالغلو والتفويض والجبر والتعطيل وأمثالها بظاهر يحتمل الخلاف بل مع قيام قرينة عقلية على ارادة خلاف الظاهر بل بلوازم الكلام عندها نفس وان لم تكن تخطر ببال أحد قط بل يحكم بتفضيل رجل بظاهر كلام صاحبه ومن لم يثبت موافقته . و لذلك أمثلة كثيرة . منها تكفير العوام بقولهم شفاني المباس بن علي عليهما السلام من هذا المرض و أعطاني أبو عبد الله الحسين (ع) هذا الولد و هذا المال ، فيقال هذا نسبة فعل الله الى غيره و تعطيله تعالى عن فعله و هو شرك أو كفر والحاد ، ومثله نسبة فعله تعالى الى الاسباب الطبيعية والروحانية كقولهم انبت الربيع البقل ، و أيننت الثمار بحرارة الشمس ، و شفى المريض بالدواء او بالتربة المقدسة ، و تصور الجنين في الرحم بفعل الملائكة المصورة ، و أفيض العلم على النفوس من العقول المجردة و لم يقتل أحد بأن نسبة الفعل الى تلك الاسباب كفرو ان كان ظاهر الكلام يقتضى نسبة الفعل اليها مستقلاً بالمباشرة كما اذا نسب القتل والسرقه الى زيد في مقام الشهادة اقتضى المباشرة والاستقلال ، ولكن القرينة العقلية والمادية دالة على عدم ارادة نسبة فعل الله تعالى الى الاسباب و استقلالها فيه ، وقال الحكماء : لا مؤثر في الوجود الا الله تعالى ، وهو تصريح بأن الاسباب غير مؤثرة . و أيضاً ربما لم يكن المتكلم بالكلام ولياً أو نبياً أو عاقلاً حكيماً متفظناً لجميع النكات التي يجب مراعاتها فيأتى بكلام يفيد ظاهره شيئاً لا يريده ولا يقيم قرينة على خلافه لعدم تنبيهه ، ويجب درء كل تهمة عن الناس بالشبهة المحتملة ، والحاصل أن ظاهر الكلام ان دل على ضلال المتكلم و احتمل خلافاً مرجوحاً يجب حمل كلامه على ذلك الوجه المحتمل . و اما نسبة الضلال اليه باللوازم المستخرجة بالتكلف من كلامه أو بصدوره من غيره الموافق لعفي الجملة في طريقته فنلظ جداً وهو من سيرا الظلمة وولاء الجور لا من طريقة العلماء ، و لذلك أمثلة منها تكفير الروافض مطلقاً لقول بعض من يسمونه رافضياً بالوهية أمير المؤمنين (ع) و تكفير الصوفية مطلقاً لقول بعضهم بحلول ذات الواجب في*

(باب من لم يناصر أخاه المؤمن)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن علي بن النعمان، عن أبي حفص الأعشى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: قال رسول الله ﷺ: من

خرجت منه كلمة ذات وجهين وجب عليك أن تحملها على الوجه الخير، وإن كان معنى مجازياً بدون قرينة أو كناية أو تورية أو نحوها، ومن هذا القبيل ما ساء علماء العربية أسلوب الحكيم كما قال الحجاج للقبضى متوعداً له بالقيد لاحتلاكك على الأدهم. فقال القبضى مثل الأمير يحمل على الأدهم والأشهب فبرز وعيده في معرض الوعد. ثم قال الحجاج للتصريح بمقصوده أنه حديث فقال القبضى لأن يكون حديثاً خير من أن يكون بليداً، وبالجمله كما يحرم على المؤمن سوء القول في أخيه كذلك يحرم عليه سوء الظن به بأن يعقد القلب عليه ويحكم به من غير يقين، وأما الخاطر بحديث النفس فمعفو كما مروى وقع في قلبه من غير يقين فهو من الشيطان يلتقى اليه ليفريه على أخيه فوجب أن يكذبه فإنه أفسق الفاسقين فلا يجوز تصديقه. ومن ثم جاء في الشرع أن من تكلم بكلمة ظاهرها الارتداد ولها معنى صحيح لا يحكم بارتداده (١) وإن من علمت في فيه رائحة الخمر لا يجوز أن تحكم عليه بشرها وأن

الممكنات وتضليل المنجمين مطلقاً لقول بعضهم بالوهية النجوم و تكفير الحنابلة بأن بعضهم قال بالتجسيم، ومن لوازم الجسم التركيب، ومن لوازم التركيب الامكان والحدوث فكل من قال بالجسم فهو منكر للمبدء تعالى، وهذه لوازم لا تخطر ببال حنبلى أصلاً، وترى في الناس من يضل أو يكفر رجلاً لمدحه بعض الكفار أو المبتدعين بأنه لو لم يكن راضياً بكفره وضلاله لم يمدحه، وقد مدح السيد الرضى بعض الكفار الصابئين لعلمه وأدبه ورثاه بعد موته وتأسف من فقدته بقوله:

أرأيت من حملوا على الأعواد أرأيت كيف خبا ضياء النادى

و يضلون من يمدح المولوى بشعره وابن عربى بعلمه لأن في كلامهما أموراً فاسدة الظاهر، و يظنون أن كل من يمدح أحداً فهو متفق معه في جميع العقائد أو أنه تتبع جميع كتبه وكلماته واستحسن جميعها، وهذه الاحاطة لا يتفق لغير المعصوم البتة، وأما الخلفاء والظلمة فكانوا يماقبون من يحتمل إخلالهم في ملكهم بأدنى تهمة وبنائهم في ذلك على أصالة الاحتياط وكانوا يرون في الشيعة آباء و تنفراً و نزعة فينسبون كل واحد منهم بكل سوء احتمل وجوده في غيره احتياطاً لملكهم وحفظ لقدرتهم. (ش)

(١) قوله « ولها معنى صحيح لا يحكم بارتداده » لملك تقدر على ما بين في الحاشية *

سعى في حاجة لأخيه فلم ينصحه فقد خان الله ورسوله .

٢- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: أيما مؤمن مشى في حاجة أخيه فلم ينصحه فقد خان الله ورسوله .

٣- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، و أبو علي الأشعري ، عن محمد بن حسان جميعاً، عن إدريس بن الحسن، عن مصباح بن هلقام قال: أخبرنا أبو بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أيما رجل من أصحابنا استعان به رجل من إخوانه في حاجة فلم يبلغ فيها بكل جهد فقد خان الله ورسوله والمؤمنين ، قال أبو بصير : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما تعني بقولك : والمؤمنين ؟ قال : من لدن أمير المؤمنين إلى آخرهم .

٤- عنهما جميعاً ، عن محمد بن علي ، عن أبي جميلة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من مشى في حاجة أخيه ثم لم ينصحه فيها كان كمن خان الله ورسوله و كان الله خصمه .

٥ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن بعض أصحابه ، عن

تحده عليها لا مكان أن يكون تمضض بها و مجها أو جر في حلقه جبراً أو ذلك أمر ممكن.
قوله (قال رسول الله «س» من سعى في حاجة لأخيه فلم ينصحه فقد خان

الله ورسوله) خيانة با كسى دغلى و ناراستى كردن ، والنصح خلاف الغش فإذا لم ينصحه فقد غشه بتضييع حقوقه ، و رفض سيرة العدل فيه، و قول الصدق في أمره ، والدفع عن عرضه و حماية حوزته، و بذل السعى في حاجته ، و من غشه بشيء من ذلك فقد خانه فيما اعتمد عليه وجعله وسيلة اليه و واسطة بينه وبين حاجته، ومن خان مؤمناً فقد خان الله ورسوله فيما أراد من النصح للمؤمن و هو يظهر النصح ظاهراً و يعمل بخلافه باطناً وهذه خيانة عظيمة .

قوله (من لدن أمير المؤمنين «ع» الى آخرهم) لعل المراد بهم الائمة عليهم السلام مع احتمال أن يراد بهم المؤمنون كلهم الى يوم القيامة .

قوله (كان كمن خان الله ورسوله) التشبيه باعتبار أن خيانة المؤمن كخيانتهما

السابقة على استخراج أمثلة كثيرة لانطيل الكلام بتفصيلها وقد مر في الصفحة ١٣٠ من المجلد الثامن حديث طويل في عدم جواز تبرئ احد من غيره بعدم وجود ما عنده عنده قال الصادق «ع» فينبغى لنا أن نبرأ منكم . (ش)

حسين بن حازم، عن حسين بن عمر بن يزيد، عن أبيه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من استشار أخاه فلم يمحضه محض الرأي سلبه الله عز وجل رأيه .

٦- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن يونس، عن سماعة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: أيما مؤمن مشى مع أخيه المؤمن في حاجة فلم ينصحه فقد خان الله ورسوله .

باب خلف الوعد

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: عدة المؤمن أخاه نذر لا كفارة له، فمن أخلف فبخلف الله بدأ ولمقته تعرض وذلك قوله: «يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون» كبر مقتاً عند الله أن تقولوا مالا تفعلون» .

٢- علي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن شعيب العرقوفي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليفلح إذا وعد .

((باب من حجب أخاه المؤمن))

١- أبو علي الأشعري، عن محمد بن حسان، وعدة من أصحابنا، عن أحمد بن

أو باعتبار أن خيانتهم مستلزمة لخيانتهما والقاصد للملزوم كالقاصد لل لازم وإن لم يشعر به .
قوله (من استشار أخاه فلم يمحضه محض الرأي سلبه الله عز وجل رأيه) أمحضه الود والنصيحة أخلصهما كمحضهما، والرأي العقل والتدبير وما اعتقده الانسان وكل ذلك هنا محتمل، ولعل السر في سلبه أنه نعمة جلييلة وترك الشكر عليه بعدم العمل بمقتضاه كفران لتلك النعمة وكفرانها موجب لسلبها .

قوله (عدة المؤمن أخاه نذر لا كفارة له) أي كالنذر في جعله على نفسه أوفى لزوم الوفاء به إلا أنه لا كفارة له وهو إما للتخفيف أو للتغليظ على احتمال وهذا التشبيه ، وقوله (فمن أخلف فبخلف الله بدأ ولمقته تعرض) يعني أن مخلف الوعد مخالف لأمر الله وأولاً ومتعرض لمقته وغضبه واستشهاده بالآية وقوله في الحديث الآخر (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليفلح إذا وعد) يدل على أن خلف الوعد حرام، والوفاء به واجب فينبغي للمؤمن أن لا يعد وإذا وعد أن يفى به وقد حدث على الوفاء به قوله تعالى «وإذا ذكر في الكتاب اسمعيل أنه كان صادق الوعد وكان

محمد بن خالد جميعاً، عن محمد بن علي، عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أيما مؤمن كان بينه وبين مؤمن حجاب ضرب الله عز وجل بينه وبين الجنة سبعين ألف سور، ما بين السور إلى السور مسيرة ألف عام.

٢- علي بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن أحمد بن الحسين، عن أبيه، عن إسماعيل بن محمد، عن محمد بن سنان قال: كنت عند الرضا صلوات الله عليه فقال لي: يا محمد إنه كان في زمن بني إسرائيل أربعة نفر من المؤمنين فأتى واحد منهم الثلاثة وهم مجتمعون في منزل أحدهم في مناظرة بينهم فقرع الباب فخرج إليه الغلام فقال: أين مولاك؟ فقال: ليس هو في البيت فرجع الرجل ودخل الغلام إلى مولاة فقال له: من كان الذي قرع الباب؟ قال: كان فلان، فقلت له لست في المنزل، فسكت ولم يكثرث ولم يلم غلامه ولا اغتم أحد منهم لرجوعه عن الباب وأقبلوا في حديثهم، فلما كان من الغد بكر إليهم الرجل فأصابهم وقد خرجوا يريدون ضيعة لبعضهم فسلم عليهم وقال: أنا معكم؟ فقالوا له: نعم ولم يعتدروا إليه وكان الرجل محتاجاً ضعيف الحال، فلما كانوا في بعض الطريق إذا غمامة قد أظلمت فظنوا أنه مطر، فبادروا فلما استوت الغمامة على رؤوسهم إذا مناد ينادي من جوف الغمامة

رسولاً نبياً، قارن صدق الوعد بالرسالة والنبوة وقدمه عليهما لشدة الاهتمام به والحث عليه.

قوله (أيما مؤمن كان بينه وبين مؤمن حجاب ضرب الله بينه وبين الجنة سبعين ألف سور ما بين السور إلى السور مسيرة ألف عام) سيأتي هذا في الحديث الآخر مع زيادة وهي «ان غلط كل سور مسيرة ألف عام، أقول لا نعلم أنها ألف عام الدنيا أو ألف عام الآخرة، ثم الظاهر منه إرادة هذا العدد، ويمكن حمله على المبالغة في بعده عن الرحمة والجنة، أو على أنه لا يدخلها إلا بعد زمان طويل يقطع فيه تلك المسافة البعيدة، أو على أن المراد بالجنة جنة معينة يدخل فيها من لم يحجب المؤمن والله يعلم.

قوله (ولم يكثرث) اكترث بالكوفكر داشتن از چیزی يقال: ما يكثرث أي ما يبالي، والغمامة أخص من الغمام وهو السحاب سمى سحاباً لانسحابه أي جريه في الهواء، وغماماً لانه يغم أي يغطي ويستر نور الشمس. والمرعوب من الرعب وهو الخوف تقول رعبته فهو مرعوب إذا فزعته. والسخط من الله التعذيب والعقوبة والمذكور في جميع النسخ راض والوجه غير ظاهر، والظاهر «راضياً» بالنصب على أنه خير كان، ويفهم من هذا الحديث أنه لو صدر عن أحد مثل هذه البادرة كان عليه أن يبادر إلى الاعتذار لثلا يصيبه مثل ما أصابهم ولثلا

أَيْتَهَا النَّارُ خَذِيمِهِمْ وَأَنَا جِبْرِئِيلُ رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِذَا نَارٌ مِنْ جَوْفِ الْعِمَامَةِ قَدْ اخْطَفَتْ
الْثَلَاثَةَ النَّفْرَ وَ بَقِيَ الرَّجُلُ مَرْغُوبًا يَعْجَبُ مِمَّا نَزَلَ بِالْقَوْمِ وَلَا يَدْرِي مَا السَّبَبُ ؟
فَرَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَقِيَ يَوْشَعَ بْنَ نُونٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَخْبَرَهُ الْخَبْرَ وَمَا رَأَى وَمَا سَمِعَ ،
فَقَالَ يَوْشَعَ بْنُ نُونٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ اللَّهَ سَخَطَ عَلَيْهِمْ بَعْدَ أَنْ كَانَ عَنْهُمْ رَاضٍ وَ
ذَلِكَ بِفَعْلِهِمْ بِكَ ، فَقَالَ : وَمَا فَعَلْتُمْ بِهِ ؟ فَحَدَّثَهُ يَوْشَعَ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : فَأَنَا أَجْعَلُهُمْ
فِي حُلٍّ وَ أَعْفُو عَنْهُمْ ، قَالَ : لَوْ كَانَ هَذَا قَبْلَ لِنَفْعِهِمْ فَأَمَّا السَّاعَةُ فَلَا ، وَ عَسَى أَنْ
يَنْفَعَهُمْ مِنْ بَعْدِ .

٣- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، عَنْ بَكْرِ بْنِ صَالِحٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانٍ
عَنْ مِفْضَلٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : أَيُّمَا مُؤْمِنٍ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مُؤْمِنٍ حِجَابٌ ضَرَبَ
اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ سَبْعِينَ أَلْفَ سَوْرٍ ، وَغَلَطَ كُلُّ سَوْرٍ مَسِيرَةَ أَلْفِ عَامٍ [مَا بَيْنَ السَّوَرِ
إِلَى السَّوَرِ مَسِيرَةُ أَلْفِ عَامٍ] .

٤- عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ الْمُبَارَكِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيلَةَ ،
عَنْ عَاصِمِ بْنِ حَمِيدٍ ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قُلْتُ لَهُ : جَعَلْتَ فِدَاكَ
مَا تَقُولُ فِي مُسْلِمٍ أَتَى مُسْلِمًا زَائِرًا [أَوْ طَالِبَ حَاجَةٍ] وَهُوَ فِي مَنْزِلِهِ ، فَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ فَلَمْ
يَأْذِنْ لَهُ وَلَمْ يَخْرِجْ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : يَا أَبَا حَمْزَةَ أَيُّمَا مُسْلِمٍ أَتَى مُسْلِمًا زَائِرًا أَوْ طَالِبَ حَاجَةٍ
وَهُوَ فِي مَنْزِلِهِ فَاسْتَأْذَنَ لَهُ وَلَمْ يَخْرِجْ إِلَيْهِ لَمْ يَزَلْ فِي لَعْنَةِ اللَّهِ حَتَّى يَلْتَقِيَا ، فَقُلْتُ :
جَعَلْتَ فِدَاكَ فِي لَعْنَةِ اللَّهِ حَتَّى يَلْتَقِيَا ؟ قَالَ : نَعَمْ يَا أَبَا حَمْزَةَ .

باب من استعان به أخوه فلم يعنه

١- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ ، وَأَبُو عَلِيٍّ الْأَشْعَرِيُّ ، عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ حَسَّانٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ سَعْدَانَ ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ أَمِينٍ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
قَالَ : مَنْ بَخَلَ بِمَعُونَةِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ وَالْقِيَامَ لَهُ فِي حَاجَتِهِ ابْتَلَى بِمَعُونَةٍ مِنْ يَأْتُمُّ
عَلَيْهِ وَلَا يُوجِرُ .

يرد على الله وهو ماقت وان الحجب حرام .

قوله (لم يزل في لعنة الله حتى يلتقيا) الظاهر أن مجرد الملاقاة غير كاف في رفع اللعنة
والعقوبة . بل لابد من الاعتذار والعفو بقرينة ما مر .

٢- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أيما رجل من شيعتنا أتى رجلاً من إخوانه فاستعان به في حاجته فلم يعنه وهو يقدر إلا ابتلاه الله بأن يقضي حوائج غيره من أعدائنا، يعدّ به الله عليها يوم القيامة.

٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن حسان، عن محمد بن أسلم، عن الخطّاب بن مصعب، عن سدير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لم يدع رجلٌ معونة أخيه المسلم حتى يسعى فيها ويواسيه إلا ابتلى بمعونة من يَأْتُم ولا يوجر.

٤- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن علي بن جعفر عن [أخيه] أبي الحسن عليه السلام قال: سمعته يقول: من قصد إليه رجلٌ من إخوانه مستجيراً به في بعض أحواله فلم يجره بعد أن يقدر عليه فقد قطع ولاية الله عزّ وجلّ.

(باب)

من منع مؤمناً شيئاً من عنده أو من عند غيره

١- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، وأبو علي الأشعري، عن محمد بن حسان، جميعاً، عن محمد بن علي، عن محمد بن سنان، عن فرات بن أحف، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أيما مؤمن منع مؤمناً شيئاً مما يحتاج إليه وهو يقدر عليه من عنده أو من

قوله (من بخل بمعونة أخيه المسلم والقيام له في حاجته [ال] ابتلى بمعونة من يَأْتُم عليه ولا يوجر) أى ولا يوجر بما وقع عليه من الظلم، والبخل بالمعونة مستلزم لتركها وعدمها أى لم يمنع أخاه [ال] ابتلى، والظاهر أن عطف القيام على المعونة للتفسير والتأكيد مع احتمال أن يراد بالمعطوف القيام في حاجته عند غيره والسعى فيها وبالمعطوف عليه الاعانة في حاجته عنده، وربما يشعر به لفظ القيام وفاعل يَأْتُم راجع إلى من وتعديته يعلى لتضمن معنى القهر أو الظلم ويندرج في معونة من يَأْتُم عليه معونة الأعداء ومعونة الظالم وإن كان من أهل الإيمان.

قوله (من قصد إليه رجل من إخوانه مستجيراً في بعض أحواله) سواء استجار به في دفع الظلم عنه، أو في قضاء حاجة له عنده أو عند غيره.

قوله (من منع مؤمناً شيئاً مما يحتاج إليه) مخففة أحاديث هذا الباب راجع إلى ما في الباب السابق إلا أنها لما وردت باسم خاص ونهى خاص وضع لها باباً آخر وأمثال هذه الأحاديث

عند غيره أقامه الله يوم القيامة مسوداً وجهه مزرقة عناءه مغلولة يده إلى عنقه فيقال: هذا الخائن الذي خان الله ورسوله ثم يؤمر به إلى النار .

٢- ابن سنان، عن يونس بن ظبيان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: يا يونس من حبس حق المؤمن أقامه الله عز وجل يوم القيامة خمسمائة عام على رجله حتى يسيل عرقه أودمه وينادي مناد من عند الله: هذا الظالم الذي حبس عن الله حقه قال: فيوبخ أربعين يوماً ثم يؤمر به إلى النار .

٣- محمد بن سنان، عن مفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من كانت له دارٌ فاحتاج مؤمن إلى سكنها فمنعه أياها قال الله عز وجل: يا ملائكتي أبخل عبدي على عبدي بسكنى الدار الدنيا وعزتي وجلالي لا يسكن جناني أبداً .

٤- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن علي بن جعفر قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: من أتاه أخوه المؤمن في حاجة فأنما هي رحمة من الله عز وجل ساقها إليه، فإن قبل ذلك فقد وصله بولائتنا وهو موصول بولاية الله عز وجل، وإن رده عن حاجته وهو يقدر على قضائها سلط الله عليه شجاعاً من نار

دلت على العقوبة بسبب خلاف المروءة وترك الآداب والمرغبات و حملها على التغليب والامتناع لأجل الايمان أو للاستخفاف كما قيل في نظائرها ممكن والله أعلم، والظاهر أن مزرقة من الافعال . قال في كنز اللغة ازرقاق كربه چشم شدن .

قوله (حتى يسيل عرقه أودمه - الخ) الترديد من الراوى أو القضية منفصلة مانعة الخلو وفي بعض النسخ أودية جمع الوادى ولعل المراد بأربعين يوماً زمان مقداره أربعون يوماً من أيام الدنيا والموبخ المؤمنون أو الملائكة أو هما ، وفيه دلالة على أن حق المؤمن حق الله عز وجل لكمال القرب أو لانه تعالى جعله حقاً له وأول من دخل في هذا الوعيد الخلفاء الثلاثة ومن تبعهم لانهم منعوا حق أول المؤمنين و أفضلهم أمير المؤمنين «ع» **قوله** (قال الله عز وجل يا ملائكتي أبخل عبدي على عبدي بسكنى الدار الدنيا وعزتي وجلالي لا يسكن جناني أبداً) لا ريب في أنه بمجرد ذلك المنع لا يصير كافراً خاسراً ع-ن الايمان من كل وجه . فلا بد من التأويل والله ورسوله أعلم به ، ويمكن أن يأول المنع بالمنع من أجل الايمان . فيصير كافراً أو يراد بالجنان الجنان المعين وهو الجنان الذى يدخلها قاضى حوائج المؤمنين .

ينهشه في قبره إلى يوم القيامة، مغفور له أعمدّ، فإن عذره الطالب كان أسوأ حالاً قال: و سمعته يقول: من قصد إليه رجلٌ من إخوانه مستجيراً به في بعض أحواله فلم يجره بعد أن يقدر عليه فقد قطع ولاية الله تبارك وتعالى.

باب من أخاف مؤمناً

- ١- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن عيسى، عن الأَنْصَارِيِّ عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من نظر إلى مؤمن نظرة ليخيفه بها أخافه الله عز وجل يوم لا ظلّ إلا ظله .
- ٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أبي إسحاق الخفاف، عن بعض الكوفيين، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من رَوَّع مؤمناً بسلطان ليصيبه منه مكروه فلم يصبه فهو

قوله (وإن رده عن حاجته وهو يقدر على قضائها سلطان الله عليه شجاعاً من نار ينهشه في قبره إلى يوم القيامة مغفور له أو معذب) الشجاع ضرب من الحيات على الاستعارة سمي به لكثرة سمه القاتل، ولعل المراد به الحية حقيقة، واستبعاد بعض السفهاء بأنه لو كانت لرأيانها عند مشاهدة الميت في القبر واللازم باطل، وأيضاً الميت تتفرق اجزأؤه فلا يتصور نهشه ومدفوع بأن هذه الباصرة لا تقدر أن ترى ما في عالم الآخرة، وتفرق الاجزاء لا يدفع ذلك لان الله تعالى يقدر على جمعها وإن لم تبصره، وعلى اتصال الألام بكل جزء، ويمكن أن يراد بها الصفات الذميمة للنفس فإن كل واحدة بمنزلة حية تعذبها بعد فراقها من البدن وإن لم تجد ألامها قبله، وعلى هذا لا يتوجه الاستبعاد المذكور ثم بالغ في تقييح حاله بقوله:

(فإن عذره الطالب كان أسوأ حالاً) أي رفع عنه اللوم، وقيل عذره مع عدم العذر لان المفروض أنه قادر على قضاء الحاجة، ولعل وجه كونه أسوأ حالاً أنه خالف الله في عذره مع أنه لا منفعة له فيه بخلاف تارك القضاء فإنه خالفه لرفاهة نفسه ومنافعه، ومن البين أن المخالفة الأولى أشد وأقبح مع أن فيه الرضا بالمنكر، والميل إلى من أبغضه الله تعالى، وقد يقال اسم كان يعود إلى الموصول مثل ضمير عذره.

قوله (قال رسول الله «من نظر إلى مؤمن نظرة ليخيفه بها أخافه الله عز وجل يوم لا ظل إلا ظله) يدخل في الوعيد كل ما يخيفه مثل الإشارة بالسيف والسكين ونحوها، و لعل الظل مستعار للجود والرحمة أو الحماية والستر والوجه الراحة. فإن الملتجئ في راحة كالمستظل من حر الشمس.

قوله (من روع مؤمناً بسلطان ليصيبه منه مكروه فلم يصيبه فهو في النار) ترويع

في النار ، ومن روع مؤمناً بسلطان ليصيبه منه مكروه فأصابه فهو مع فرعون وآل فرعون في النار .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أعان على مؤمن بشطر كلمة لقي الله عز وجل يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمتي .

باب النيمة

١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ألا نبئكم بشراركم؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : المشاؤون بالنيمة ، المفرقون بين الأحبة ، الباغون للبراء

المؤمن وهو تفريعه و تخويله حرام ونوع من أذاه . ثم المروءان كان كافراً فأمره ظاهر ، وإن كان مؤمناً ولم يتب ولم يعتذر نقص بذلك إيمانه واستحق الوعيد المذكور وتدركه الشفاعة بعد العقوبة إن شاء الله تعالى .

قوله (من أعان على مؤمن بشطر كلمة) الاعانة عليه أعم من الاعانة على نفسه وماله وعرضه . ومن أن تؤثر فيه تلك الكلمة أولاً .

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله) ألا نبئكم بشراركم؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : المشاؤون بالنيمة ، المفرقون بين الأحبة ، الباغون للبراء المعاييب (البراء ككرام جمع البريء ، و البغى الطلب ، و النم نقل الحديث لقصد الفساد يقال : نم الرجل الحديث نمّاً من بساى قتل و ضرب سعى به ، ليوقع فتنة أو وحشة فالرجل نم تسمية بالمصدر ، و نمام مبالغة ، و الاسم النيمة ، والنميم أيضاً وهى قول الغير المنقول الى المقول فيه كما يقول : فلان تكلم فيك بكذا و كذا ، و ينقله بالقول أم بالكتابة أم بالإشارة والرمز ، و كثيراً ما يكون نقل ذلك القول نقصاً أو عيباً فى المحكى عنه موجباً لكرهته له و اعراضه عنه فهو راجع الى الغيبة أيضاً فالنمام كثيراً ما يجمع بين المعصيتين معصية الغيبة والنيمة ، ومفاسدها أكثر من أن تحصى ، و يجب على المنقول اليه أن لا يصدق الناقل لانه فاسق و ان ينهائه لان نهيه من النصيحة و ان يبغضه لانه مبغض عند الله ، و يجب بغض من يبغضه الله سبحانه و أن لا يظن بالمنقول عنه شراً ، ولا يحمله ذلك على التجسس عليه لانه حرام بنص القرآن ولا يحكى ما نقل اليه لانه بصير مثله نماماً الا أن يتضمن مصلحة شرعية كإخبار الامام عمن يريد أن يوقع فساداً و كإخبار الرجل عمن يريد ان يفتك به أو بأهله أو بماله ، وقد يجب ذلك بحسب المواطن .

المعائب .

٢ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن عيسى ، عن يوسف بن عقيل عن محمد بن قيس ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : محرمة الجنة على القتاتين المشائين بالنميمة .
 ٣ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي الحسن الإصبهاني عممن ذكره ، عن أبي عبدالله قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : شراركم المشاؤون بالنميمة ، المفرقون بين الأحبة ، المبتغون للبراء المعائب .

باب الإذاعة

١ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن محمد بن عجلان قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إن الله عز وجل غير أقواماً بالاذاعة في قوله عز وجل : « وإذا جاءهم أمر من الأمان أو الخوف أذاعوا به » فأيتاكم والاذاعة .
 ٢ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن محمد الخزاز ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أذاع علينا حديثنا فهو بمنزلة من جحدنا حقنا .

قوله (محرمة الجنة على القتاتين المشائين بالنميمة) القتات النمام يقال : قت الحديث يفتنه إذا زوره و هياه ، و قيل : النمام الذي يكون مع القوم يتحدثون فيهم عليهم ، والقتات الذي يتسمع وهم لا يعلمون ثم ينم والقساس الذي يسأل عن الأخبار ثم ينمها ، والحديث يحتاج إلى تأويل لأن الفسق لا يوجب الكفر الموجب للخلود في النار والحرمان من الجنة أبداً و الحمل على المستحل ، و على أن الجنة حرام عليه ابتداء ولا يدخلها إلا بعد انقضاء مدة العقوبة ، أو على أن المراد بالجنة جنة معينة لا يدخلها القتات أبداً محتمل والله أعلم .
قوله (إن الله عز وجل غير أقواماً بالاذاعة في قوله عز وجل : « وإذا جاءهم أمر من الأمان أو الخوف أذاعوا به ») فإيتاكم والاذاعة (قال المفسرون معناه إذا جاءهم مما يوجب الأمان أو الخوف أذاعوه و أفشوه كما إذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله «س» أو أخبرهم الرسول بما أوحى إليه من وعد بالظفر ، أو تخويف من الكفرة أذاعوه من غير حزم وكانت أذاعتهم مفسدة ، و هذا صريح في أن اذاعة الخبر إذا كانت مفسدة لا تجوز .

قوله (من أذاع علينا حديثنا هو بمنزلة من جحدنا حقنا) المذيع و الجاحد متشاركان في عدم الإيمان و براءة الإمام منهم و فعل ما يوجب لحوق الضرر . بل ضرر

قال : وقال لمعلّى بن خنيس : المذيع حديثنا كالجاحد له .

٣- يونس ، عن ابن مسكان ، عن ابن أبي يعفور قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من أذاع علينا حديثنا سلبه الله الايمان .

٤- يونس بن يعقوب ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما قتلنا من أذاع حديثنا قتل خطأ ولكن قتلنا قتل عمد .

٥- يونس ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : يحشر العبد يوم القيامة وما ندى دماً فيدفع إليه شبه المحجمة أو فوق ذلك . فيقال له : هذا سهمك من دم فلان ، فيقول : ياربّ إنك لتعلم أنك قبضتني وما سفكت دماً ، فيقول : بلى سمعت من فلان رواية كذا وكذا ، فرويتها عليه فنقلت حتى صار إلى فلان الجبار فقتله عليها وهذا سهمك من دمه .

٦- يونس ، عن ابن سنان ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام وتلا هذه الآية : « ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله و يقتلون النبيين بغير الحق » ذلك بما عصوا و كانوا يعتدون » قال : والله ما قتلوهم بأيديهم ولا ضربوهم بأسيا فهم ولكنهم سمعوا أحاديثهم فاذا عوها فأخذوا عليها فقتلوا فصار قتلاً واعتداءً ومعصية .

الاذاعة أقوى لان ضرر الجحد يعود الى الجاحد ، و ضرر الاذاعة يعود الى المذيع والى المعصوم و الى المؤمنين ، و اعلم أنه «ع» كان خائفاً من اعداء الدين على نفسه المقدسة و على شيعته و كان في تقية شديدة منهم . فلذلك نهى عن اذاعة خبر دال على امامته واماءة آبائه و اولاده الظاهرين ، و على ذم أعدائهم بل عن اذاعة أخبارهم فى الشرائع و الاحكام والحدود لكون أكثرها مخالفة لاحكام العامة المخترعة لاوامهم الكاسدة و آرائهم الفاسدة ولم يجوز الاذاعة الا الى ثقة معتمد فى دينه مأمون من الاذاعة و بالغ فى الزجر عنها تارة بأن المذيع كالجاحد و تارة بأنه قاتل وتارة بأنه ليس بمؤمن وتارة بأنه شاك و تارة بأنه عاص و تارة بأنه مارق من الدين و خارج عنه لعلمهم يحذرون .

قوله (يحشر العبد يوم القيامة و ما نذا دماً فيدفع اليه شبه المحجمة أو فوق ذلك الخ) المحجمة بكسر الالاول قارورة الحجام ، والواو فى قوله و ما نذا دماً للحال و النداءة البلل أى ما نال دماً ولم يصبه ندواته و بلله ، و فى هذا الحديث و ما قبله و ما بعده دلالة واضحة على أن السبب يشارك القاتل المباشر فى العقوبة ، و على أن القول الباعث للقتل كالقتل و لذلك قال أمير المؤمنين «ع» رب كلام كالحسام ، وقال أيضاً «ع» رب كلام أنفذ من السهام .

٧- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل : « و يقتلون الأنبياء بغير حق » فقال : أما والله ما قتلوهم بأسيا فمهم ولكن أذاعوا سرهم وأفشوا عليهم فقتلوا .

٨- عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن محمد بن عجلان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل عيّر قومًا بالإذاعة ، فقال : « وإذا جاءهم أمر من الأمان أو الخوف أذاعوا به » فأياكم والإذاعة .

٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حسين بن عثمان ، عن عمته أخبره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أذاع علينا شيئاً من أمرنا فهو كمن قتلنا عمداً ولم يقتلنا خطأً .

١٠- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد ، عن نصر بن صاعد مولى أبي عبدالله عليه السلام عن أبيه قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : مذييع السرّ شاك وقائله عند غير أهله كافرٌ ومن تمسك بالعروة الوثقى فهو ناج ، قلت : ما هو؟ قال : التسليم .

١١- علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن رجل من الكوفيين ، عن أبي خالد الكابلي ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : إن الله عز وجل جعل الدين دولتين دولة آدم - وهي دولة الله - ودولة إبليس ، فإذا أراد الله أن يعبد علانية كانت دولة آدم ، وإذا أراد الله أن يعبد في السر كانت دولة إبليس ، والمذيع لما أراد الله ستره مارق من الدين .

١٢- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن عبد الرحمن

قوله (ولكنهم سمعوا أحاديثهم فأذاعوها فأخذوا عليها فقتلوا فصار قتلا واعتداء ومعصية) أي فصار الإذاعة من حيث أنه سبب للقتل قتلا ، و من حيث أنه ظلم على المقتول و اعانة للقاتل اعتداء ، و من حيث أنه لا يجوز عند احتمال الضرر معصية فالمذيع متصف بهذه الثلاثة .
قوله (مذييع السر شاك وقائله عند غير أهله كافر) لعل المراد أن مذييع السر عند مجهول الحال شاك بقرينة قوله «وقائله أي قائل السر عند غير أهله وهو المذيع والمخالف ، كافر» وأما اظهاره عند المؤمن المعتمد فجائز .

ابن الحجاج، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من استفتح نهاره بإذاعة سرنا سلط الله عليه حرّة الحديد وضيق المحابس.

باب من اطاع المخلوق في معصية الخالق

١- عليّ إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من طلب رضا الناس بسخط الله جعل الله حامده من الناس ذاماً.

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن سيف بن عميرة، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من طلب مرضاة الناس بما يسخط الله كان حامده من الناس ذاماً ومن

قوله (من استفتح نهاره بإذاعة سرنا) لعل ذكر الاستفتاح بذلك على سبيل التمثيل و الا فالحكم غير مختص به .

قوله (قال رسول الله ﷺ) من طلب رضا الناس بسخط الله جعل الله حامده من الناس ذاماً هذا النوع من الانسان كثير منهم من ترك الامام الحق و اتبع الجائر طلباً لرضاء اصحاب معاوية ويزيد عليهما اللعنة ويدخل في هذا النوع كل من أعان جائراً في جوره طلباً لرضاء كعساكر السلطان الجائر وغلما نة ، والمتكفلين لاعماله ، والمتكلمين على وفق مقاصده الخارجة عن القوانين الشرعية ، و منهم استعمل الحمية للحميم بالباطل ، و منهم شاهد الزور و منهم من رجح جانب أحد المتخاصمين لمجرد صداقته ، و منهم من جمع المال من الحرام والشبهة طلباً لرضا أهله و وارثه ، و منهم من يساعد الرققاء و يوافقهم في النبية و ذكر عيوب الناس طلباً لرضاهم عنه بالمرافقة والموافقة ، فانهم قديفتا بوناً أحداً فيرى أنه لو أنكر وقطع المجلس استنقلوه و نفروا عنه فيساعدهم طلباً لرضاهم عنه . و يرى ذلك لجهله أنه من حسن المعاشرة ، و يظن أنه مجاملة في الصحبة ، و منهم السلطان الذي لا يدفع ظلم عامله عن رعيته أو ظلم الرعايا بعضهم بعضاً ولو فتشت أحوال الناس وجدت أكثرهم على هذه الخصلة الذميمة الموبقة ، ثم هو بعد ما عليه في الآخرة من العقوبة التي لا مفر له منها يذمه في الدنيا والآخرة من يحمده في وقت النصرة أو من يتوقع منه الحمد فيترتب على فعله نقيض مقصوده أما في الدنيا فلان حامده يعلم خيانتة و جوره قطعاً فيبغضه باطناً ، و ربما يلومه ظاهراً أو لا يثق به في أمر من اموره ، و اما في الآخرة فان كل واحد منهما يتبرأ من الآخر كما نطق به القرآن الكريم .

آثر طاعة الله بغضب الناس كفاه الله عداوة كل "عدو"، وحسد كل "حاسد"، وبغى كل "باغ" و كان الله عز وجل له ناصرًا وظهيرًا .

٣. عنه، عن شريف بن سابق، عن الفضل بن أبي قرّة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كتب رجلٌ إلى الحسين صلوات الله عليه: عظمي بحرفين، فكتب إليه: من حاول أمراً بمعصية الله كان أفوت لما يرجو وأسرع لمجيء ما يحذر .

٤- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن العلاء، عن محمد ابن مسلم قال: قال أبو جعفر عليه السلام: لا دين لمن دان بطاعة من عصى الله، ولا دين لمن دان بفرية باطل على الله، ولا دين لمن دان بجحود شيء من آيات الله .

قوله (قال رسول الله «س» من طلب مرضاة الناس بما يخطئ الله كان حامده من الناس ذاماً ومن آثر طاعة الله بغضب الناس كفاه الله عداوة كل عدو وحسد كل حاسد ، و بنى كل باغ، و كان الله عز وجل له ناصرًا وظهيرًا) رغب في ترك تلك الخصلة ومعالجتها فان اختيارها اما لتوقع المال والجاه والحمد والثناء من الناس ، اولدفع الخوف والضرر عن نفسه، و شيء من هذه الامور لا يصلح لذلك اذ مع ما فيه الاعراض عن حمده تعالى والتعرض للمقوبة منه لعل الله تعالى يصرف قلوب المباد عنه فيجعل من يتوقع الحمد منه ذاماً وعدواً له فيصير خاسر الدنيا والاخرة وفي العكس سعادتهما اذ من آثر طاعة الله بغضب الناس طلباً لحمده تعالى و خوفاً من عقوبته كفاه الله عداوة كل عدو وحسد كل حاسد يريد زوال نعمته و يحتال لازالتها و بنى كل باغ متجاوز عن الحد في ايصال السوء اليه و ايقاع المكروه عليه ، اما يصرف قلوبهم عما أرادوا والقاء المحبة فيها فيجعلهم محبين حامدين له بعد ما كانوا مبغضين معاندين له ، أو بنصرته عليهم ان تبعوا أحكام الغضب ولو أجروا عليه الغضب كان الله عز وجل منتقماً له في الاخرة .

قوله (من حاول أمراً بمعصية الله كان أفوت لما يرجو وأسرع لمجيء ما يحذر) مثلاً من طلب رضا المخلوق بمعصية الخالق يفوت رضاء و مدحه و يجد غضبه و ذمه بخلاف من حاول رضاء تعالى بمعصية الخلق فانه تعالى يجعله مادحاً له و هذا أمر مشاهد مجرب فان الناس مجبولون على حب الامين المتدين العامل لله القاصد له في جميع حركاته و سكناته و هذا من جوامع الكلام في الزجر عن المنهيات والترغيب في الخيرات .

قوله (لا دين لمن دان بطاعة من عصى الله ، ولا دين لمن دان بفرية باطل على الله . ولا دين لمن دان بجحود شيء من آيات الله) الفرية دروغ بافتن وهي أخص من العصيان و طاعة العاصي اعم من طاعته في المعصية وغيرها ولعل المراد بآيات الله الاثمة عليهم السلام والاعم

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عن أبيه عليه السلام، عن جابر بن عبد الله [الأصاري] قال : قال رسول الله ﷺ : من أرضى سلطاناً بسخط الله خرج من دين الله .

باب في عقوبات المعاصي العاجلة

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، وعدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد جميعاً، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبان، عن رجل، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : خمس إن أدر كتموهن فتعوزوا بالله منهن : لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوها إلا ظهر فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا، ولم ينقصوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المؤونة وجور السلطان، ولم يمنعوا الزكاة إلا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا، ولم ينقصوا عهد الله وعهد رسوله إلا سلب الله عليهم عدوهم وأخذوا بعض ما في أيديهم، ولم يحكموا بغير ما أنزل الله [عز وجل] إلا جعل الله عز وجل بأسهم بينهم.

وبالدين الطريقة النبوية ومن البين أنه لا دين بهذا المعنى لمن دان بالامور المذكورة لان هذه الامور ليست من هذه الطريقة وأول من دخل في هذا الوعيد اتباع الخلفاء الثلاثة، ثم اتباع سلاطين الجور، ثم اتباع من دونهم من الفاسقين .

قوله (قال رسول الله ﷺ، خمس ان أدر كتموهن فتعوزوا بالله منهن) هي ظهور الفاحشة أى الزنا ، ونقص المكيال والميزان ، ومنع الزكاة ، ونقض عهد الله ورسوله ، والحكم بغير ما أنزل الله ، و يترتب على كل واحد منها عقوبة تناسبه فان الاول لما كان فيه تضيق آلة النسل ناسبه الطاعون الموجب لانقطاعه ، والثاني لما كان القصد فيه زيادة المعصية ناسبه القحط وشدة المؤونة وجور السلطان بأخذ المال وغيره ، والثالث لما كان فيه منع ما أعطاه الله بتوسط الماء ناسبه منع نزول المطر من السماء ، والرابع لما كان فيه ترك العدل والحاكم العادل ناسبه تسلط العدو وأخذ الاموال ، والخامس لما كان فيه رفض الشريعة وترك القوانين العدلية ناسبه وقوع الظلم بينهم وغلبة بعضهم على بعض ، وفيه تنبيه على أن لهذه الامور تأثيراً عظيماً في نزول هذه البلايا و ورود هذه المصائب لاستعداد أهلها بالانهماك فيها وعدم المبالاة بها لسخط الله وعقوبته وأشار بقوله :

(و لولا البهائم لم يمطروا) الى أن وجود البهائم رحمة للناس و سبب لوصول فيض الحق اليهم ، و ذلك لان بقاء البهائم ونشؤها بالماء والكلاء و هو متوقف على نزول المطر

٢- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، وعدةٌ من أصحابنا. عن أحمد بن محمد، جميعاً عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: وجدنا في كتاب رسول الله ﷺ: إذا ظهر الزُّنا من بعدي كثر موت الفجأة وإذا طُفِّف المسكيات والميزان أخذهم الله بالسنين والنقص وإذا منعوا الزكاة منعت الأرض بركتها من الزرع والثمار والمعادن كلها وإذا جاروا في الأحكام تعاونوا على الظلم والعدوان وإذا نقضوا العهد سلط الله عليهم عدوهم وإذا قطعوا الأرحام جعلت الأموال في أيدي الأشرار وإذا لم يأمرُوا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر ولم يتبعوا الأخيار من أهل بيتي سلط الله عليهم شرارهم فيدعوا خيارهم فلا يستجاب لهم .

من السماء فإذا نزل المطر رعاية لحالها وحفظاً لنظام أحوالها انتفع به بنو آدم أيضاً كما دلت عليه حكاية النملة واستساقاها وقولها « اللهم لاتؤاخذنا بذنوب بنى آدم، و كما أن عقوبة الله عز وجل قد تم الإبرار بشوم الأشرار كذلك رحمته قد تم الأشرار لرعاية الضعفاء والأخيار ، و لعل المراد بعهد الله وعهد رسوله هو العهد بنصرة الإمام الحق و اتباعه ففى جميع الامور ، و ظاهر أن ذلك موجب لظهور العدل بينهم و حفظ أموالهم و دمائهم و قطع أيدي الاعداء عنهم و أن نقض ذلك العهد والهجران عن الإمام موجب لتسلط سلطان الجور عليهم و أخذ أموالهم و سفك دمائهم كما هو مشاهد الآن فى أقطار الأرض و أما جعل بأسهم بينهم و هو القوة والشدة والعذاب . فكان المراد به غلبة بعضهم على بعض بالتعدى والطغيان و معاونة بعضهم لبعض على الظلم والعدوان والله أعلم .

قوله (و إذا جاروا فى الاحكام تعاونوا على الظلم والعدوان) لان الرافع للتعاون على الظلم والعدوان والباعث للتعاون على البر والتقوى والاحسان هو العدل، فإذا ارتفع العدل و تحقق ضده وهو الجور تحقق التعاون على الظلم والعدوان فى النفس والمال والعرض وذلك موجب لتبدد النظام المطلوب عقلا و شرعاً .

قوله (و اذا قطعوا الارحام جعلت الاموال فى أيدي الأشرار) أول الارحام وأولياها بالوصل رحم آل محمد الأئمة صلى الله عليه وعليهم أجمعين وقطعها يوجب وقوع أموال المؤمنين والابرار فى أيدي الفجرة والأشرار كما وقع فى الصدر الاول، و استمر الى الآن ثم أرحام المؤمنين و قطعها يوجب انقطاع النسل الموجب لوقوع الاموال فى أيدي الأشرار، أو يوجب وقوع المخالفة بينهم و عدم معاونة بعضهم بعضاً ، و ذلك يوجب طمع الأشرار فى أموالهم و أخذها منهم ظلماً (و اذا لم يأمرُوا بالمعروف الخ) يحتمل ترتب التسليط على ترك كل واحد من الامرین المذكورین، و على تركهما جميعاً، و وجه عدم استجابة دعاء الخيار هو

(باب مجالسة أهل المعاصي)

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي زياد النهدي ، عن عبدالله بن صالح، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لا ينبغي للمؤمن أن يجلس مجلساً، يعصى الله فيه ولا يقدر على تغييره .

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن بكر بن محمد، عن الجعفري قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: مالي رأيك عند عبدالرحمن بن يعقوب؟ فقال: إنه خالي فقال: إنه يقول في الله قولاً عظيماً، يصف الله ولا يوصف، فإماً جلست معه وتركتنا وإماً جلست معنا وتركته؟ فقلت: هو يقول ما شاء، أي شيء علي منه، إذا لم أقل ما يقول؟ فقال أبو الحسن عليه السلام: أما تخاف أن تنزل به نعمة فتصيبكم جميعاً ما علمت بالذي كان من أصحاب موسى عليه السلام وكان أبوه من أصحاب فرعون فلمّا لحقت خيل فرعون

استحكام الغضب وبلوغه حد الحتم والابرام. ألا يرى أنه لم تقبل شفاعة خليل الرحمن لقوم لوط كما يدل عليه قوله تعالى « يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيهم عذاب غير مردود » .

قوله (لا ينبغي للمؤمن أن يجلس مجلساً يعصى الله فيه ولا يقدر على تغييره) المراد بمعصية الله ترك أوامره و فعل نواهيه ، كبيرة كانت أو صغيرة ، حق الله كان أو حق الناس . ومن جملة ذلك اغتيال المؤمن و ذكره بما يكرهه فان فعل أحد شيئاً من ذلك و قدرت على تغييره و منعه منه فغيره أشد تغيير حتى يسكت عنه و ينزجر ولك ثواب المجاهدين و ان خفت منه فاقطعه و انقله بالحكمة من أمره الى أمر آخر جائز ولو بنحو من التقريب و لابد أن يكون التغيير بالقلب و اللسان لا باللسان وحده و القلب مائل اليه فان ذلك نفاق ، و فاحشة أخرى و ان لم تقدر عليه فقم و لا تجلس معه فان لم تقدر على القيام أيضاً فأنكره بقلبك و امقته في نفسك، و كن كأنك على الرضف فان الله تعالى مطلع على سرائر القلوب و أنت عنده حينئذ من الامرين بالمعروف و الناهين عن المنكر و ان لم تنكر و لم تقم مع القدرة على الانكار و القيام فقد رضيت بالمعصية فأنت و هو حينئذ سواء في الاثم كما روى عن النبي ص، أنه قال : « المستمع أحد المتتبيين » و عن أمير المؤمنين ع أنه قال : « السامع للنية أحد المفتابين » .

قوله (فاما جلست معه و تركتنا و اما جلست معنا و تركته) دل على أنه ينبغي

موسى تخلف عنه ليعظ أباه فيلحقه بموسى فمضى أبوه وهو يراغمه حتى بلغا طرفاً من البحر فغرقا جميعاً فأتي موسى عليه السلام الخبر، فقال: هو في رحمة الله ولكن النعمة إذا نزلت لم يكن لها عمن قارب المذنب دفاع .

٣. أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن عبد الرحمن بن أبي نجران عن عمر بن يزيد، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: لا تصحبوا أهل البدع ولا تتجالسوهم فتصيروا عند الناس كواحد منهم، قال رسول الله صلى الله عليه وآله: المرء على دين خليله وقرينه.

٤- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن داود ابن سرحان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إذا رأيتم أهل الرّيب

عدم الجلوس مع من يجالس أهل المعاصي وإن لم يكن هو من أهلها.

(و هو يراغمه حتى بلغا طرفاً من البحر فغرقا جميعاً) المرافعة المناضبة تقول : راغمته إذا غاضبته، وغرقه في البحر مع كونه في طاعة الله تعالى بنصيحة أبيه وهدايته لاجل مقاربة المذنب فمن قارب المذنب ولم تكن تلك المقاربة طاعة فهو أولى بالمؤاخذه وأمره في الآخرة شديد . **قوله** (لا تصحبوا أهل البدع ولا تتجالسوهم فتصيروا عند الناس كواحد منهم) لأن من تشبه بقوم فهو منهم ، و يفهم منه أن حسن الحال عند الناس مطلوب، و ربما كان ذلك سبباً لحسن حاله عند الله تعالى لأن الله تعالى لا يرد شهادة المؤمنين له فما ذهب إليه فرقة من الملامية باطل ، و ينبغي أن يعلم أن الناس إما أهل الخير والصلاح ، و إما أهل الشر و الفساد والواجب على الفرقة الأولى التعاون والتألف والتودد فيما بينهم، والقيام بأحكام الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالنسبة إلى الفرقة الثانية مع وجود الشرائط والواجب عليهم المهاجرة عنهم و بما قررنا يظهر وجه الجمع بين الإخبار التي يدل بعضها على مدح الاعتزال و بعضها على مدح الاجتماع، و بعضها على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، و بطل قول من رجح الاعتزال مطلقاً وقد بسطنا الكلام في صدر الكتاب. ثم بالغ في الزجر عن مصاحبة أهل البدع بقوله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله «ص» المرء على دين خليله وقرينه) أي ظاهراً و باطناً أما ظاهراً فظاهر لأنه عند الناس مثلهم. وأما باطناً فلأن النفس مائلة إلى الشرور فتميل إلى طبع المجلس سريعاً و تسكن إليه فتستعد لصدورها يصدر عنه من الأمور المنكرة، و يعكس الأمر إذا كان المجلس زاهداً متورعاً عالماً متديناً ..

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله «ص» إذا رأيتم أهل الرّيب و البدع من بعدى فأظهروا البراءة منهم، و أكثروا من سبهم والقول فيهم والوقيعة باهتوهم) الرّيب الشك ومن علاماته

والبدع من بعدي فأظهروا البراءة منهم وأكثروا من سبهم والقول فيهم والوقية ، و

المساهلة في الدين و ترك الاوامر و فعل النواهي و عدم الاعتناء بهما ، و البدعة اسم من الابتداء (١) و هو الاحداث . ثم غلب استعمالها فيما هو زيادة أو نقصان في الدين ، و المراد بسبهم الاتيان بكلام يوجب الاستخفاف بهم . قال الشهيد الثاني : يصح مواجهتهم بما يكون نسبته اليهم حقاً لا بالكذب (٢) و هل يشترط جعله على طريق النهي فتشترط شرطه أم يجوز الاستخفاف بهم مطلقاً ؟ ظاهر النص و الفتاوى الثاني و الاول أحوط . و دل على جواز مواجهتهم بذلك و على رجحانها رواية البرقي عن أبي عبدالله (ع) « اذا ظاهر الفاسق بفسقه فلا حرمة له ولا غيبة » (٣) و مرفوعة محمد بن بزيع « من تمام العبادة الوقية في أهل الرب » انتهى . و الوقية اللوم و الذم و العيب . تقول : وقعت في فلان و قوعاً و وقية اذا عيبته و ذمته ، و بفلان اذا لمته ، و البهت التحير و الدهش ، و لعل المراد به (٤) الزامهم بالحجج البالغة لينقطعوا و يبهتوا كما بهت الذي كفر في محاجة ابراهيم (ع)

(١) قوله « و البدعة اسم من الابتداء » و ليست بهذا المعنى شيئاً مذموماً مطلقاً لان الامر بالحادث الذي لم يكن على عهد رسول « ص » ينقسم بانقسام الاحكام الخمسة على ما في قواعد الشهيد : فكتابة القرآن و الحديث في مجلدين الدفتين كان أمراً حادثاً بعد رسول « ص » ، و هو واجب حفظاً للكتاب و السنة . و ايجاد المدارس و تدوين علم النحو و اللغة ، و تأليف الكتب فيها حادث مستحب ، و التوسع في النعيم و التثوق في الاطعمة و الالبسة و تزيين البناء و أمثالها مكروهة ، و كل حادث نهى عنه الشرع بدعة محرمة و اختراع عبادة لم يأمر بها عموماً و لا خصوصاً محرمة كذلك ، و في البدع امور مباحة لم ينه الشارع عنه و لم يأمر به ، و قالوا أول بدعة حدثت بعد رسول الله استعمال المنخل للنخل الدقيق ، و لكن غلب في استعمال أهل الشرع اطلاق البدعة على خصوص ما حرم منها ، و لا يسمى عند المتأخرين غيره بدعة (ش) .

(٢) قوله « نسبته اليهم حقاً لا بالكذب » فلا يجوز نسبة شيء الى أحد ، و ان كان مبتدعاً الا اذا كانت صادقة ، فلا يجوز نسبة الكفر اليه ان لم يقل كلمة تدل على كفره . (ش)
(٣) الوسائل أبواب آداب العشرة من كتاب الحج ب ١٥٤ .

(٤) قوله « و البهت التحير و الدهش و لعل المراد به » و ربما يختلج في ذهن بعض العوام أنه يجوز البهتان و الافتراء على أهل البدع بأن ينسب اليهم كفر لم يتفوهوا به لمزيد تنفير الناس عنهم و هو غلط واضح بل البهتان كذب و هو حرام كما مر من قول الشهيد قدس سره . (ش)

باهتوهم كيلا يطمعوا في الفساد في الاسلام و يحذرهم الناس ولا يتعلمون من بدعهم ،
يكتب الله لكم بذلك الحسنات ويرفع لكم به الدرجات في الآخرة .

٥- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن محمد بن يوسف، عن ميسر، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: لا ينبغي للمسلم أن يواخي الفاجر ولا الأحق ولا الكذاب .

٦ - عنه، عن عمرو بن عثمان، عن محمد بن سالم الكندي، عن حماد بن عيسى، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه إذ صعد المنبر قال: ينبغي للمسلم أن يجنب مواخاة ثلاثة: الماجن والأحمق والكذاب، فأما الماجن فيزين لك فعله

وكل ذلك. (كيلا يطمعوا في الفساد في الاسلام و يحذرهم الناس ولا يتعلمون من بدعهم) فانك اذا وقعت فيهم وأظهرت بدعهم، ولمتهم بها يتركون الفساد، و يحذرهم الناس ولا يتعلمون من بدعهم، ولا يكتسبونها خوفاً من الله، أو من الوقعة، واعلم أن لخلاف الحق درجات متفاوتة منهم الكافر، والاعراض عنه وعداوته و بغضه لازمة وان كان أهل الذمة والامان، ومنهم المبتدع وهو الذى يرتكب البدعة ويدعو الناس اليها، ومنهم أهل المعصية التى فيها إيذاء الخلق كالظلم وشهادة الزور والحكم بخلاف الحق والهجو والغيبة، ومنهم أهل المعصية التى لا تؤذى الخلق كشرب الخمر وترك الصلاة، وهؤلاء يجب جرحهم عن المعصية فان قبلوا وتابوا ولا وجب الوقوع فيهم وتشهيرهم لما ذكر ثم رغب فيما ذكر بقوله :

(يكتب الله لكم بذلك الحسنات ويرفع لكم به الدرجات في الآخرة) فيا عجباً لمن يدعى الفضل حيث يجالس الشاربين للخمر والشاغلين بالتردد والطنبور، والمؤذين للمؤمنين بالغيبة وقول الزور، والمعاملين بجميع أنواع المعصية والفجور، وهو يتكلم على وفق مرادهم يفض عن فسادهم حباً للشهرة والرئاسة وطلباً لما فى أيديهم من متاع الدنيا للخصاسة. **قوله** (لا ينبغي للمسلم أن يواخي الفاجر ولا الأحق ولا الكذاب) الفاجر الفاسق، والأحمق الناقص العقل من الحمق وهو نقصان العقل وفساده، وقيل: هو من يسبق كلامه فكره ولا يتأمل فى نطقه أهو صواب أم خطأ، واليه يرشد قول أمير المؤمنين «ع» «لسان العاقل وراء قلبه، وقلب الأحق وراء لسانه» والكذاب المبالغ فى الكذب المشتهر به، وهؤلاء لا ينفعون فى الدين والدنيا فلا خير فى مواخاتهم و صداقتهم .

قوله (ينبغي للمسلم ان يجنب مواخاة ثلاثة: الماجن والأحمق والكذاب) مجنوناً من باب قعد صلب وغلظ وهزل ورفث أى أفحش فى منطقته، ولا يبالي قولاً وفعلًا فهو ماجن وقد بلغ فى الزجر عن مواخاة الأحق بقوله:

يجبُ أن تكون مثله ولا يعينك على أمر دينك ومعادك ومقارنته جفاء وقسوة، ومدخله ومخرجه عليك عار، وأما الأحمق فإنه لا يشير عليك بخير ولا يرجي لصرف السوء عنك ولو أجهد نفسه وربما أراد منفعتك فضررك، فموته خيرٌ من حياته وسكوته خيرٌ من نطقه وبعده خيرٌ من قربه، وأما الكذاب فإنه لا يهنتك معه عيش ينقل حديثك وينقل إليك الحديث، كلما أفنى أحدى مطعها باخرى حتى أنه يحدث بالصدق فما يصدق ويغري بين الناس بالعداوة فينبت السخائم في الصدور فاتقوا الله وانظروا لأنفسكم.

٧- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن عمرو بن عثمان، عن محمد بن عذافر عن بعض أصحابه، عن محمد بن مسلم أو أبي حمزة، عن أبي عبد الله، عن أبيه عليه السلام قال : قال لي عليُّ بن الحسين صلوات الله عليهما: يا بني أنظر خمسة فلا تصاحبهم ولا تحادثهم ولا توافقهم في طريق قفلك: يا أبه من هم؟ قال: إياك ومصاحبة الكذاب فإنه بمنزلة

(و ربما اراد منفعتك فضررك) وذلك لانه لا يعرف موارد الكلام و حقائق الامور و آثارها و فوائدها و مفاسدها و منافعها و مضارها . وربما يقول شيئاً مثلاً ويعتقد أنه نافع و هوزار، و أشار الى بعض من صفات الكذاب الداعية الى ترك مواخاته بقوله:
(و أما الكذاب فإنه لا يهنتك معه عيش ينقل حديثك ينقل اليك الحديث) و بذلك يفتح بينك وبين بنى نوعك باب الفساد الذى لا يمكن سده بشيء .

(كلما أفنى احدى مطعها باخرى) أى مدها والاحدثة واحد الاحاديث وهى ما يتحدث به (حتى أنه يحدث بالصدق فما يصدق) لان الكذوب قد يصدق الا أنه لا يصدق لشهادة حاله على كذب مقاله (ويغري بين الناس بالعداوة) للافتراء عليهم و نقل كلام كل الى الاخرين (فينبت السخائم فى الصدور) السخيمة والسخمة بالضم الحقد، وفى بعض النسخ الشجاء بالشين والحاء المهملة وهو البغض والحقد وفى بعضها «الشجنا» بالشين والجيم من الشجن بالتحريك وهو الهم والحزن، والكل مناسب، والانبات استعارة تبعية وهذه الخصلة هى ثمرة مصاحبة الكذابين وهى خصلة شنيعة ذميمة لكونها منافية للنظام، قاطعة للالتزام، مؤدية الى شيوع القتل والنهب والسبى فى الانام .

(فاتقوا الله و انظروا لانفسكم) لما كان الكذاب ذليلاً فى نفسه مذلاً لغيره و بين «دع» مضاره نههنا بأنه لا بد لكل أحد من أن ينظر لنفسه ويعرف حال من يريد مؤاخاته ومصادقته ولا يعتمد على ظاهر حاله فى بادى الرأى لئلا يتخذ مصاحباً ذليلاً مذلاً.

السراب يقرَّب لك البعيد ويباعد لك القريب، وإياك ومصاحبة الفاسق فإنَّه بايعك بأكلة أو أقلَّ من ذلك، وإياك ومصاحبة البخيل فإنَّه يخذ لك في ماله أحوج ما تكون إليه، وإياك ومصاحبة الأحمق فإنَّه يريد أن ينفعك فيضرك، وإياك ومصاحبة القاطع لرحمه فإنَّه وجدته ملعوناً في كتاب الله عزَّ وجلَّ في ثلاث مواضع: قال الله عزَّ وجلَّ «فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم» أولئك الذين لعنهم الله فأصمَّهم وأعمى أبصارهم» وقال: «الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار» وقال

قوله (اياك ومصاحبة الكذاب فإنه بمنزلة السراب يقرب لك البعيد ويباعد لك القريب) السراب كثيراً ما يطلق على الال اللامع في المفازة بصورة الماء ويطلق أيضاً على كل ما لا حقيقة له، وقوله «يقرب - إلى آخره» إشارة إلى وجه الشبه كما فسرناه آنفاً .

(و اياك ومصاحبة الفاسق فإنه بائعك بأكلة) هي بضم الهمزة اللقمة وفتحها مرة من الأكل ونظيره قول أمير المؤمنين «ع» اياك ومصداقة الفاجر فإنه يبيعك بالثافه، أى بالسير الحقيق وذلك لانه سهل عليه خلاف الديانة فلا يحفظ حق المصادقة .

جو فاسق ديانت ندارد يقين تو خود را بلقمه فرخته بين

(و اياك ومصاحبة البخيل فإنه يخذلك في ماله أحوج ما تكون إليه) خذلته وخذلت عنه من باب قتل و الاسم الخذلان اذا تركت نصرته و اعانته و تأخرت عنه و هجرته و الظاهر أن أحوج منصوب على الحال من الكف ، و «ما» مصدرية ، و ضمير إليه راجع إلى البخيل أو إلى ماله .

قوله (قال الله عز وجل: فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض و تقطعوا أرحامكم* أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم) أى فهل يتوقع منكم ان توليتم أمور الناس و تأمرتم عليهم أو توليتم عن الاسلام و أعرضتم عنه أن تفسدوا في الارض بالمعاصي و تقطعوا أرحامكم و تظلموا في الولاية و تقتاتوا الاقارب، و فيه توبيخ يعنى أن لضعفكم في الدين و حرصكم على الدنيا يتوقع ذلك منكم أولئك المذكورون الذين لعنهم الله لافسادهم و قطعهم الارحام فأصمهم عن استماع الحق و قبوله و أعمى أبصارهم فلا يهتدون سبيله .

(و قال: الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) الله تعالى عهد عهد أخذته بالعقل على عباده باراءة آياته في الافاق والانس و بماركز فيه من اقامة الحجية على وجود الصانع و قدرته و توحيده و عهد أخذته عليهم بأن يقروا بربوبيته و أقروا و قالوا بلى حين قال : د ألسنت

في البقرة : «الذين ينقضون عهدالله من بعدميثاقه ويقطعون ما أمرالله به أن يوصلو
يفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون».

٨- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن شعيب العرقوقي
قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام، عن قول الله عز وجل: « وقد نزل عليكم في الكتاب
أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستزهزأ بها - إلى آخر الآية » فقال: إنما عني بهذا
[إذا سمعتم] الرجل [الذي] يجحد الحق ويكذب به ويقع في الأئمة فقم من عنده ولا
تقاعده، كائناً من كان .

٩- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن أسباط، عن سيف بن عميرة ،
عن عبد الأعلى بن أعين ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فلا يجلس مجلساً ينتقص فيه إمام أو يعاب فيه مؤمن .

١٠- عدةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن
القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: من كان يؤمن

بربكم ، وعهد أخذه على أهل الكتاب في الكتاب المنزلة على أنبيائهم بتصديق محمد ص،
وعهد أخذه على الامم بأن يصدقوا نبياً بعث اليهم بالمعجزات ويتبعوه ولا يخالفوا حكمه ، و
عهد أخذه عليهم بالولاية للأوصياء . و عهد أخذه على العلماء بأن يعلموا الجهال ويبينوا
ما في الكتاب ولا يكتموا . و عهد أخذه على النبيين بأن يبلغوا الرسالة و يقيموا الدين
ولا يفرقوا فيه وقد وقع النقص في جميع ذلك الا في الاخير والضمير في ميثاقه للمهد، وقال
المفسرون هو اسم لما يقع به الوثاقه وهي الاستحكام والمراد ما وثق الله به عهده من الايات
والكتب أو ما وثقوه به من الالتزام والقبول. و «أن يوصل» في محل الخفض على أنه بدل
الاشتمال من ضمير «به» وقطعهم شامل لقطع رحم محمد ص و ترك الوصل بأوصيائه
الطاهرين وقطع رحم الاقربين وقطع موالاة المؤمنين وقطع ما بين الانبياء والمرسلين من الوصلة
والاجتماع على الحق بالايمان ببعض والكفر ببعض . والافساد في الارض شامل لكل ما يجوز
شرعاً كالمنع من الايمان والاستهزاء بالحق وأهله والقتل والنهب ونحوها.

قوله (ولا تقاعده كائناً من كان) أى سواء كان من أهل ملتك أم من أهل الخلاف
فانه لا بد من القيام وترك مجالسته اذالم يمكنك نهي عن المنكر والاوجب نهيهِ واذالم يمكن
النهي والقيام للثقة والخوف منه أو من غيره وجب انكاره قلباً كما دلت عليه روايات آخر
و قد مر تفسير الآية الكريمة في باب أن الايمان مبثوث لجوارح البدن كلها فلا نعيده .

بالله واليوم الآخر فلا يقوم مكان ريبة.

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة عن عبد الله بن علي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقعدن في مجلس يعاب فيه إمام أو ينتص فيه مؤمن.

١٢- الحسين بن محمد، عن علي بن محمد بن سعد، عن محمد بن مسلم، عن إسحاق بن موسى قال: حدثني أخي وعمي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ثلاثة مجالس يمقتها الله ويرسل نقمته على أهلها فلا تقاعدوهم ولا تجالسوهم: مجلساً فيه من يصف لسانه كذباً في فتياه، ومجلساً ذكر أعدائنا فيه جديد وذكرنا فيه رث، ومجلساً فيه من يصد عنا وأنت تعلم، قال: ثم تلا أبو عبد الله عليه السلام ثلاث آيات من كتاب الله كأنما كن في فيه. أو قال [في] كفه: « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم ». « وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ». « ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ».

قوله (قال أمير المؤمنين «ع» من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقوم مكان ريبة) أى لا يقوم مقام تهمة وشك ولا يجلس فيه فانه يتهم بالفسق ظاهراً عند الناس وقد يثبوت به باطناً لانطلاق قلبه وقبوله الشك والفسق من المجلس. قال في المغرب: رابه ريباً شككه و الريبة الشك والتهمة ومنها الحديث «دع ما يريبك الى ما لا يريبك» فان الكذب ريبة وان الصدق طمأنينة أى ما يشكك ويحصل فيك الريبة وهى فى الاصل قلق النفس واضطرابها، الا ترى كيف قابلها بالطمأنينة، وهى السكون وذلك أن النفس لاتستقر متى شكت فى أمر أو اذا أيقنته سكنت وأطمأنت.

قوله (ثلاثة مجالس يمقتها الله ويرسل نقمته الخ) المراد بالنقمة - بفتح النون و كسر القاف أو سكونها - اما العقوبة الدنيوية أو اللعنة، و بالرت البالى الخلق، والهين الضيف و بمن يصد من يصد عنهم عليهم السلام فى ذلك المجلس أو أعم فيهم عدم مجالسة الصاد عنهم مطلقاً، و يؤيد الثانى قوله «و أنت تعلم» أى و أنت تعلم بهمن يصدعننا وان لم تعلم فلا حرج عليك فى مجالسته اذ لا تكليف بالمهاجرة عنه مع عدم العلم بحاله، وبسب الله عز وجل سبهم عليهم السلام و انما نسب سبهم الى ذاته المقدسة تشريفاً وتعظيماً لهم وليس المراد سب

١٣- و بهذا الإسناد، عن محمد بن مسلم، عن داود بن فرقد قال : حدثني محمد ابن سعيد الجمحي قال: حدثني هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا ابتليت بأهل النصب و مجالستهم فكن كأنتك على الرضف حتى تقوم فإن الله يمتهم و يلعنهم فإذا رأيتهم يخوضون في ذكر إمام من الأئمة فقم فإن سخط الله ينزل هناك عليهم .

١٤- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن عبد - الرحمن بن الحجّاج. عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من قعد عند سائب لا ولياء الله فقد عصى الله تعالى .

١٥- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه ، عن القاسم بن عروة، عن عبيد بن زرارة، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من قعد في مجلس يسب فيه إمام من الأئمة ، يقدر على الانتصاب فلم يفعل ألبسه الله الذل في الدنيا و عذبه في الآخرة و سلبه صالح ما من به عليه من معرفتنا .

١٦- الحسين بن محمد، و محمد بن يحيى، عن علي بن محمد بن سعد، عن محمد بن مسلم ، عن الحسن بن علي بن النعمان، قال: حدثني أبي علي بن النعمان، عن ابن مسكان عن اليمان بن عبيد الله قال: رأيت يحيى بن أم الطويل وقف بالكناسة ثم نادى بأعلى

الله عزوجل حقيقة لان أحدا لا يسبه كما وقع التصريح به فى بعض الروايات، و بالايات أمير المؤمنين عليه السلام و قد وقع التصريح به فى بعض الروايات و ربما يؤيده تذكير الضمير فى غيره .

قوله (فكن كأنك على الرضف حتى تقوم) الرضف الحجارة المحيطة بالواحدة رصفه مثل تمر و تمره و فى كنز اللغة رصف سنكى كه گرم ميسانند و بأن شتر را داغ ميكند و گوشت را بريان ميكند .

قوله (من قعد فى مجلس يسب فيه امام من الأئمة يقدر على الانتصاف) من الانتصاف أن يقتله اذالم يخف على نفسه أو عرضه أو ماله أو على مؤمن آخر وقد سئل الصادق «ع» عن من سمع يشتم علياً «ع» و يبرأ منه فقال : هو حلال الدم . و اضافة «صالح» الى الموصول فى قوله « و سلبه صالح ما من به من معرفتنا » اما بيانية فيفيد سلب المعرفة و اما لامية فيفيد سلب الاعمال الصالحة عنه .

صوته معشر أولياء الله ! إنا براء مما تسمعون من سبٍّ علياً عليه السلام فعليه لعنة الله و نحن براء من آل مروان و ما يعبدون من دون الله ، ثمَّ يخفض صوته فيقول : من سبَّ أولياء الله فلا تُفَاعِدوه و من شكَّ فيما نحن عليه فلا تُفَاتِحوه ، و من احتاج إلى مسألتنكم من إخوانكم فقد ختموه ، ثمَّ يقرأ : « إنا أعتدنا للظالمين ناراَ أحاط بهم سرادقها و إن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب و ساءت مرتفقاً ».

(باب اصناف الناس)

١- عدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن سليم مولى طربال قال : حدَّثني هشام ، عن حمزة بن الطيار قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : الناس على ستة أصناف قال : قلت : أتأذن لي أن أكتبها ؟ قال : نعم قلت : ما أكتب ؟ قال :

قوله (رأيت يحيى بن أم الطويل وقف بالكناسة) يحيى بن أم الطويل الطمعى من أصحاب الحسين «ع» وقال الفضل بن شاذان لم يكن فى زمن علي بن الحسين عليهما السلام فى أول أمره الا خمسة أنفس وذكر من جملتهم يحيى بن أم الطويل وروى عن الصادق «ع» قال وارتد الناس بعد قتل الحسين «ع» الا ثلاثة أبو خالد الكابلى و يحيى بن أم الطويل وجبير ابن مطعم ، ثم ان الناس لحقوا و كثروا ، و فى رواية اخرى مثله و زاد فيها و جابر بن عبد الله الانصارى ، وروى عن أبى جعفر «ع» ان الحجاج طلبه و قال : تلعن أبا تراب . و أمر بقطع يديه و رجله وقتله .

(و من شك فيما نحن عليه فلا تفاتحوه) أى فلا تحاكموه أو تبتدؤا بالمجادلة و المناظرة (و من احتاج الى مسألتنكم من اخوانكم فقد ختموه) اذ لا بد من اعطائه قبل الطلب كما دل عليه بعض الروايات .

(وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل) فى النهاية المهل القيقح والصديد الذى يذوب فيسيل من الجسد ومنه قيل للنحاس المذاب مهل ، وفى الكشاف المهل ما ذاب من جواهر الارض وقيل دردى الزيت يشوى الوجوه من حرارته اذا قدم ليشرب ، وعن النبى «ص» هو كعكر الزيت اذا قرب اليه سقطت فروة وجهه .

قوله (قال لي أبو عبد الله «ع» الناس على ستة اصناف) لعل وجه الحصر أن الناس امامؤمن أو كافر أو لاهذا ولا ذاك والاخيرهم المستضعفون الذين لا يقرون بالحق ولا ينكرونه والثانى هم أهل النار قطعاً والاول امامؤمن كأهل سابق بالخيرات لم يصدر منه ذنب أصلاً ولا ، والاول هم أهل الجنة

أكتب أهل الوعيد من أهل الجنة وأهل النار، واكتب «و آخرون اعترفوا بذنوبهم

قطعا والثاني اما أن يتوب عن ذنبه أولا ، والاول «هم آخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم» أى يقبل توبتهم والثاني اما أن تغلب حسناته على سيئاته أولا ، والاولهم وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم، والاول هم اصحاب الاعراف . قال بعض المفسرين الاعراف سور مضروب بين الجنة والنار وهو السور المذكور و فى قوله تعالى «فصرب بينهم بسور له باب» قيل: أى حاجة الى ضرب هذا السور والجنة فوق السماوات والجحيم فى أسفل السافلين؛ وأجيب بأن بعد أحدهما عن الآخر (١) لا يمنع أن يكون بينهما سور وحجاب وله أعلى وأسفل وعلى أعلاه رجال يعرفون كلا بسيماهم أجلسهم الله تعالى فى ذلك المكان العالى اظهاراً لأشرفهم وليكونوا مشرفين مطلعين على أحوال الخلائق وهم كما كانوا فى الدنيا شهداء على أهل الطاعة وعلى أهل الكفر والمعصية كذلك يكونون فى الآخرة شهداء على كل أحد بما يليق به ثم انه تعالى ينقلهم الى الدرجات العلى فى الجنة . وعلى أسفله قوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم، أوقفهم الله تعالى عليه لانه درجة متوسطة بين الجنة والنار ثم يؤول أمرهم الى الجنة بفضل الله تعالى ان شاء الله .

(قال اكتب أهل الوعيد من أهل الجنة وأهل النار) «من» بيان لاهل الوعيد و اشارة الى صنفين من الاصناف الستة ، وفى بعض النسخ «الوعدة» بدون الياء بدل الوعيد، و فى بعضها الوعدين على صيغة التثنية .

(١) قوله «اجيب بأن بعد احدهما عن الآخر» ان كان غرض المجيب ان البشر مادام فى الدنيا لا يعرف تفاصيل امور الآخرة فلعل البعد بين الجنة والنار لم يكن مانعاً من الرؤية، ويحتاج فى المنع الى سور، فله وجه لان البعد المكاني فى الدنيا مانع من رؤية الاجرام الصغار دون الكبار كالكواكب الثابتة مع بعدها العظيم و أما الآخرة فأهل الجنة يرون أهل النار أو بالمكس صغيراً و كبيراً ، ولا يجوز قياس الدنيا بالآخرة، اما اذا ضرب بينهما بسور أمكن منع الرؤية ، واما ان كان غرضه أن السور ضرب لغير منع الرؤية فهو بعيد عن سياق الآية، وربما يقوهم المبتدى أن النفوس المفارقة لا تطلع الاعلى أنفسها، و مرتكزات خاطرها ، و معلوماتها المخزونة فى ذاتها ، ولا تعلم الموجودات الخارجة عن ذاتها اذ لا تعلم الاشياء الخارجة عن الذات الا بالحواس، ولاحاسة بعد مفارقة البدن و هو غير موافق لما حققه الحكماء العارفون بهذا الشأن اذ المجرد يمكن أن يكون عالماً بغيره بغير وساطة الجوارح وعاقلة اذ كان ذلك الغير مجرداً، وقالوا ان المجرد قابل لان يصير مقارنا لمجرد آخر فيصح أن يصير معقولا لان العقل ليس الا مقارنة الماقل للمعقول. (ش)

خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً» قال : قلت : من هؤلاء ؟ قال : وحشي منهم قال : واكتب «و آخرون مرجون لأمر الله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم» قال : واكتب «إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً» لا يستطيعون حيلة إلى الكفر ، ولا يهتدون سبيلاً إلى الإيمان « فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم » قال : واكتب أصحاب الأعراف ، قلت : وما أصحاب الأعراف ؟ قال : قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم ، فإن أدخلهم النار فبذنوبهم وإن أدخلهم الجنة فبرحمتهم .

٢- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس ، عن حماد ، عن حمزة بن الطيطار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الناس على ست فرق ، يؤولون كلهم إلى ثلاث فرق : الإيمان والكفر والضلال ، وهم أهل الوعدين الذين وعدهم الله الجنة والنار . المؤمنون والكافرون ، والمستضعفون والمرجون لأمر الله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم والمعترفون بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً و أهل الأعراف .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ،

(قال وحشي منهم) هو قاتل حمزة ثم أسلم وقتل مسيلمة الكذاب كما هو المذكور في كتب السير على المشهور وأدرجه «ع» في هذا الصنف وأدرجه أبوه «ع» في الباب الثامن بعد هذا الباب في صنف المرجون لأمر الله ، ولعل المراد بالمرجون في الباب الثامن المعنى الثامن للصنفين جميعاً والارجاء التأخير وسماوا بذلك لان حكمهم مؤخر الى يوم القيامة حتى يأتي أمر الله عليهم .

قوله (الناس على ست فرق يؤولون كلهم الى ثلاث فرق : الإيمان والكفر والضلال) لعل المراد بالإيمان الإيمان الكامل الذي لا يشوبه شيء من المعصية والمتصفون به هم السابقون المقربون وبالكفر انكار الحق والمتصفون به هم المخلدون في النار والضلال واسطة بينهما والمتصفون به على أربعة أقسام لانهم ان وقفوا بين الإيمان والكفر فهم المستضعفون وان اتصفوا بالإيمان والمعصية تابوعنها فهم المعترفون بذنوبهم وان لم يتوبوا فان نقصت المعصية عن الطاعة فهم المرجون لأمر الله وان زادت عليها أو ساواها فهم أهل الأعراف و ضمير الجمع في قوله (وهم أهل الوعيد) راجع الى ست فرق ، وفي بعض النسخ بدل الوعيد الوعدين مثل

عن زرارة قال : دخلت أنا و حرمان - أو أنا و بكير - على أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : إننا نمد المطمار قال : و ما المطمار ؟ قلت : التراب فمن وافقنا من علوي أو غيره توليناه و من خالفنا من علوي أو غيره برئنا منه ، فقال لي : يا زرارة قول الله أصدق من قولك ، فأين الذين قال الله عز وجل : «إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً» أين المرجون لأمر الله ، أين الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، أين أصحاب الأعراف ، أين المؤلفة قلوبهم ؟ و زاد حماد في الحديث قال : فارتفع صوت أبي جعفر عليه السلام و صوتي حتى كاد يسمعه من على باب الدار ، و زاد فيه جميل ، عن زرارة : فلمّا كثر الكلام

السابق . قوله (دخلت أنا وحرمان-أو أنا و بكير- على أبي جعفر «ع» قال : قلت له : انما نمد المطمار ، قال : وما المطمار؟ قلت : التراب) الترديد اما من زرارة او من راويه ، والتر بالضم الخيط يقدر به البناء ويمد عليه يقول الرجل لصاحبه عند الغضب : لا قيمتك على التراب . (فمن وافقنا من علوي أو غيرهم توليناه ومن خالفنا من علوي أو غيره برئنا منه) كان مراده بالموافق مؤمن مستقر إيمانه ليس عليه كبيرة كما هو مذهب الخوارج والكبيرة عندهم كفر ، فخرج بالاول من حجة الله أو رسوله أو الحجة «ع» والمستضعف الذي لا يعرف الحق ولا ينكره ، وبالثاني المؤلفة وهم الذين آمنوا ولم يستقر الإيمان في قلوبهم لقرب عهدهم بالجاهلية و سموا بها لان النبي «ص» كان يعطيهم الزكاة والصدقات لتأليف قلوبهم ، وبالثالث الكبيرة وهم المرجون لامر الله والذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، وأصحاب الاعراف و دخل هؤلاء كلهم عنده في المخالف الذي يجب التبرء منه .

(فقال لي : يا زرارة قول الله أصدق من قولك) وهو وعد المستضعفين و من بعدهم من الاصناف المذكورة بالجنة فلا يجوز ادخالهم في المخالف والتبرى منهم كما يتبرى منه . (و زاد حماد في الحديث قال) أي زاد حماد في هذا الحديث عن زرارة قال زرارة (فارتفع صوت أبي جعفر «ع» و صوتي حتى كاد يسمعه من على باب الدار) دل على سوء أدب زرارة وانحرافه (١) والحق أنهم أفاضل صحابنا وأنه منزّه عن مثل ذلك وكان قوله هذا

(١) قوله «على سوء أدب زرارة و انحرافه» أما سوء الادب فهو كذلك ، و أما انحراف فلا يدل كلامه عليه اذ رب محب يطيش فيخرج عن الادب لاعتق الحب ، وليس كل أحد معصوماً عن الزلل . أما رأيت ولداً براً بوالديه قديتفق عند الغضب أن يخشن الكلام ويهجر الوالد ثم يندم من قريب و يعتذر ، و روى من ابن عباس أشد من ذلك بالنسبة*

بيني وبينه قال لي: يا زارة حقاً على الله أن [لا] يدخل الضلال الجنة.

باب الكفر

١- عدةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن داود ابن كثير الرقي قال : قلت : لأبي عبد الله عليه السلام : سنن رسول الله ﷺ : كفرائض الله عز وجل ؟ فقال : إن الله عز وجل فرض فرائض موجبات على العباد فمن ترك فريضة من الموجبات فلم يعمل بها وجدها كان كافراً وأمر [رسول-خ ل] الله بأمور كلها حسنة فليس من ترك بعض ما أمر الله عز وجل به عباده من الطاعة بكافر

كان قبل استقراره على المذهب الصحيح أو كان قصده معرفة كيفية المناظرة في هذا المطلب و تحصيل المهارة فيها لينظر مع الخوارج و أضرابهم و رأى ان المبالغة فيها لا تسوؤه عليه السلام بل تعجبه ، والله يعلم .

(وزاد فيه جميل عن زارة فلما كثرت الكلام بيني وبينه قال لي : يا زارة حقا على الله أن [لا] يدخل الضلال الجنة) المراد بالضلال المستضعفين وغيرهم من الاصناف المذكورة فهم ليسوا بكفار لدلالة الروايات الصحيحة والمعتبرة واجماع الفرقة الناجية على أن الكفار لا يدخلون الجنة .

قوله (قال قلت لأبي عبد الله ع) سنن رسول الله ص) كفرائض الله عز وجل) أى فسى الشرف والاحترام اوفى لزوم الوفاء أو فى كفر التارك.

(فقال: ان الله عز وجل فرض فرائض موجبات على العباد فمن ترك فريضة من الموجبات فلم يعمل بها و جدها كان كافراً) الفريضة تشمل الواجبات الاصولية والفروعية فلا يبعد أن يكون قوله «فلم يعمل بها» ناظراً الى الثانية وقوله «و جدها» ناظراً الى الاولى حينئذ يكون الكفر أعم من كفر الجحود وكفر ترك ما أمر الله تعالى به و ان كان تركه مقسروناً بالجحود كان كفره أيضاً كفر جحود ، واما ترك الاولى من غير جحود ولا اقرار فهو مستضعف وقد مر وسيجيء ان المستضعف ليس بمؤمن ولا كافر وأنه فى المشيئة .

(وأمر الله بأمور كلها حسنة فليس من ترك بعض ما أمر الله عز وجل به عباده من الطاعة

«الى أمير المؤمنين ع» وكان تابياً ولياً له من أول عمره الى آخره بعد ذلك العتاب وقبله بل يدل هذا الحديث على ان زارة مفرطاً فى الولاية مبالغاً فيه زائداً متجاوزاً عن الحد الذى كان يرضى به الامام ع» و كان يرى ان كل متخلف عن أهل البيت كافر وردعه عنه الامام ع) بأن المستضعفين من الضلال فى الجنة.(ش)

ولكنه تارك^{*} للفضل، منقوص^{*} من الخير .

٢- علي^٢ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : والله إن الكفر لأقدم من الشرك وأخبث وأعظم ، قال : ثم ذكر كفر إبليس حين قال الله له : اسجد لآدم فأبى أن يسجد ، فالكفر أعظم من الشرك فمن اختار على الله عز وجل^{*} وأبى الطاعة وأقام على الكبائر فهو كافر^{*} و من نصب ديناً غير دين المؤمنين فهو مشرك.

٣- علي^٣ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبد الله بن بكير ، عن

بكافر ولكنه تارك للفضل منقوص للخير) لعل المراد بتلك الامور الامور المندوبة ، ففيه دلالة بحسب المنطوق ان ترك بعضها ليس بكفر وهو كذلك وبحسب المفهوم ان ترك جميعها كفر و لعل وجهه انه موجب للاستخفاف بالدين والاستخفاف به كفر ولو خست الفريضة بالاصولية أمكن أن يراد بتلك الامور الفروعية مطلقاً وان ترك بعضها وهو المندوبات ليس بكفر بشرط عدم الاستخفاف والانكار، وفي بعض النسخ «وأمرو رسول الله «ص» بامور».

قوله (ان الكفر لا قدم من الشرك وأخبث وأعظم) اما انه أقدم فلانه اباة من الطاعة وانكار الحق وهو مقدم من الشرك مسبوق لتوقفه على الكفر واقل مراتبة الاباء من الامر بترك الشرك وانكاره، وما ذكره «ع» من كفر إبليس على سبيل التمثيل بالفرد الواضح فانه أبى أولاً من طاعة الرب وأنكر أمره فكفر، ثم دعا الى عبادة غير الله تعالى فأشرك. واما انه أخبث و أعظم من الشرك فلانه سبب له وداع اليه وسبب الخبيث و داعيه أخبث وأعظم منه، ومن هنا يظهر أن الشرك يستلزم الكفر دون العكس وان من خالفنا في امامة على «ع» فهو كافر من جهة الاباء من طاعة الله وطاعة رسوله وانكار امرهما بخلافته «ع»، ومشرك من جهة نصب دين غير دين المؤمنين والظاهر أنه عز وجل لم يقل لابليس بخصوصه اسجد لادم والمراد بقوله «ع» : « حين قال الله له : اسجد لادم » انه تعالى أمره ايضاً بالسجود في قوله « واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم » وشمول خطاب الملائكة له اما باعتبار التغليب أو لكونه داخلاً فيهم ومعدوداً من جملتهم.

(فمن اختار على الله عز وجل وأبى الطاعة وأقام على الكبائر فهو كافر) لعل المراد بالاختيار اختيار مراده على مراد الله تعالى أو اختيار أمر إبليس على أمره تعالى وبالاباء من الطاعة انكارها، ولاريب في أن انكار الطاعة سواء كانت من الاصول أم من الفروع كفر، ولو اريد بابائها ترك العمل بها في الفرعية لا يبعد أن يراد بالكفر كفر النعمة أو كفر ترك المأمور به أو كفر الجحود مع الاستخفاف فيرجع الى الاول .

زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: ذكر عنده سالم بن أبي حفصة وأصحابه فقال :
 إنهم ينكرون أن يكون من حارب علياً عليه السلام مشركين ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام :
 فإنهم يزعمون أنهم كفار ، ثم قال لي : إن الكفر أقدم من الشرك ثم ذكر
 كفر إبليس حين قال له : اسجد فأبى أن يسجد ، و قال : الكفر أقدم من الشرك ،
 فمن اجترأ على الله فأبى الطاعة وأقام على الكبائر فهو كافر^١ . يعني مستخف كافر .
 ٤- عنه ، عن عبدالله بن بكير ، عن زرارة ، عن حمران بن أعين قال : سألت
 أبا عبدالله عليه السلام عن قوله عز وجل^٢ : «إنا هديناك السبيل إما شاكراً وإما كفوراً»
 قال : إما أخذ فهو شاكراً وإما تارك فهو كافر^٣ .

قوله (عن عبدالله بن بكير ، عن زرارة عن أبي جعفر «ع» قال ذكر عنده سالم بن أبي
 حفصة وأصحابه فقال: انهم ينكرون أن يكون من حارب علياً «ع» مشركين؟) سالم بن أبي حفصة
 روى عن علي بن الحسين وأبي جعفر و أبي عبدالله عليهم السلام وكان زدياً بترياً من رؤسائهم
 لعنه الصادق «ع» وكذبه وكفره وروى في زمر روايات كثيرة ، واسم أبي حفصة زياد وعبدالله مشترك
 بين عبدالله بن بكير بن أعين وعبدالله بن بكير الارجاني وعبدالله بن بكير المرادي وعبدالله بن
 بكير الهجري والثلاثة الاول من أصحاب الصادق «ع» والاخير من أصحاب الباقر «ع» و
 الظاهر أن فاعل قال في الموضعين راجع الى زرارة وان ذكر ميني للمفعول الا أنه حينئذ في
 الثاني يحتاج الى تقدير ، أى فقال: قلت انهم ينكرون ، ويحتمل أن يكون فاعل الاول راجعاً
 الى عبدالله وفاعل الثاني وذكر الى زرارة الآن نقله عن زرارة يأباه في الجملة .

(فقال أبو جعفر «ع» فانهم يزعمون انهم كفار) أشار «ع» الى مذهبهم والى
 أنهم يعتقدون في المحاربين ما هو أخبث من الشرك وليس فيه تصديق لقولهم بنفى الشرك و
 ان احتمال بناء على أن الشرك عبارة عن عبادة غير الله وهي لم يتحقق والكفر يتحقق بترك الطاعة
 وقد تحقق ، و لعل المراد هو الاول و يؤيده ما يجيب في هذا الباب عنه «ع» من أن
 الحروري كافر مشرك ، والله يعلم .

(فمن اجترأ على الله فأبى الطاعة وأقام على الكبائر فهو كافر يعني مستخف كافر)
 كان قوله يعني مستخف كافر ليس من كلام الباقر «ع» و ان احتمال والغرض منه على التقديرين
 اما التنبيه على أن اباة الطاعة والقيام على الكبائر كفر ان كان مع الاستخفاف بها والا
 فلا ، أو التنبيه على أن الاباء لا ينفك عن الاستخفاف فيكون هذا القول تفسيراً و بياناً للزوم
 لا تقييداً . والله يعلم .

قوله (قال سألت أبا عبدالله «ع» عن قوله عز وجل: «إنا هديناك السبيل إما شاكراً وإما

٥- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي، عن حماد بن عثمان، عن عبيد، عن زرارة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: «ومَن يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ» قال: ترك العمل الذي أقر به، من ذلك أن يترك الصلاة من غير سقم ولا شغل.

٦- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن موسى بن بكر قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن الكفر والشرك أيهما أقدم؟ قال: فقال لي: ما عهدي بك تخاصم الناس، قلت: أمرني هشام بن سالم أن أسألك عن ذلك، فقال لي: الكفر أقدم وهو الجحود، قال الله عز وجل: «إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ».

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الرّحمن بن الحجّاج

أما كفوراً؟ قال: أما آخذ فهو شاكر وأما تارك فهو كافر) الهاء راجع الى الانسان و «أما مع مدخولها حال عنه، أى انا هديناه سبيل الخير وهو طريق التوحيد والاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة وغيرها باعطاء العقل ونسب الدلائل وانزال الكتاب وبعث الرسل فاما شاكرأ بالاهتداء و الاخذ فيه واما كفوراً بالاعراض عنه، فالمراد بالشكر الاقرار بالله وبرسوله وكتابه وشرايعه وأحكامه والعمل بها وبالكفر انكار ذلك و ترك العمل والاول كفر جحود وكذا الثاني مع الاستخفاف و بدونه كفر نعمة، ومن لطف الله تعالى على عباده و تشريفه لهم انه من الله عليهم بالتوفيق لطاعته والقيام بوظايف خدمته وهى نعمة عظيمة، ثم جعلها جزاء و شكراً لبعض نعمائه الاخرى ومع ذلك يطهيم بها أجراً جميلاً وثواباً جزيلاً فى الآخرة.

قوله (سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل «ومَن يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ» قال: ترك العمل الذى أقربه من ذلك أن يترك الصلاة من غير سقم ولا شغل) أشار بذلك الى أن المراد بالايمان العمل وقد مر أن اطلاقه عليه شايع ولعل المراد بالكفر كفر النعمة أو كفر ترك الامر ومخالفته لا كفر الجحود والانكار الا أن يكون ترك العمل مقروناً بالاستخفاف أو الجحود وزوال الاعتقاد، أو يقال ترك العمل بالواجبات المؤكدة والاستمرار عليه من غير علة لا ينفك عنها ويؤيده ذكر حبط العمل معه وعدم السقم والشغل، والله يعلم.

قوله (ما عهدي بك تخاصم الناس) لعل المراد بالعهد هنا الادراك والمعرفة أى ليس لى معرفة بحالك هل تخاصم الناس فتريد معرفة ما سألت لتخاصمهم.

عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: يدخل النار مؤمن؟ قال: لا والله، قلت: فما يدخلها إلا كافر؟ قال: لا إلا من شاء الله، فلما ترددت عليه مراراً قال لي: أي زرارة إنني أقول: لا وأقول: إلا من شاء الله وأنت تقول: لا ولا تقول: إلا من شاء الله، قال: فحدثني هشام بن الحكم وحماد، عن زرارة قال: قلت في نفسي: شيخ لا علم له

قوله (عن عبد الرحمن بن الحجاج عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر «ع»: يدخل النار مؤمن؟ قال: لا والله، قلت: فما يدخلها إلا كافر؟ قال: لا إلا من شاء الله) أي لا يدخلها أحد غير كافر إلا من شاء الله أن يدخلها وهذا واسطة بين المؤمن والكافر لما استعرفه خلافاً لزرارة حيث ينفي الواسطة بينهما وكأنه تمسك بقوله تعالى «هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن» وبقوله تعالى «فريق في الجنة وفريق في السعير» وفي دلالتهما على ذلك منع. قال:

(فلما ترددت عليهم مراراً قال لي: أي زرارة اني أقول: لا وأقول: الا من شاء الله وأنت تقول لا ولا تقول الا من شاء الله) المفهوم من قوله «ع»، الا من شاء الله أن غير الكافر قديداً لا يدخل النار وقد فهم من قوله «ع» لا والله أن المؤمن لا يدخل النار فقد فهم منهما أن هذا الغير ليس بمؤمن ولا كافر فهو واسطة بينهما، واما لم يأت «ع» بعد قوله «لا والله» بالاستثناء ولم يقل الا ما شاء الله لدم احتمالاً اذا المؤمن لا يدخل النار قطعاً بخلاف قوله «لا» في السؤال الثاني فانه يجوز فيه الاستثناء فان المستثنى منه المقدر في قول زرارة «فدخلها الا كافر» وهو أحد يصدق بعد استثناء الكافر على المؤمن وغيره، وغيره قديداً لا يدخل النار فلذلك استثناء بقوله «لا» من شاء الله» وجوز دخوله في النار بمشيئة الله تعالى، واما زرارة فلما خص المستثنى منه بالمؤمن ترك الاستثناء ولم يقل: الا ما شاء الله. ومما قررنا ظهر أن مناط الفرق بين القولين هو هذا الاستثناء وتركه فان الاول يوجب ثبوت الواسطة والثاني عدمه.

(قال فحدثني هشام بن الحكم وحماد، عن زرارة قال: قلت في نفسي: شيخ لا علم له بالخصومة) قال زرارة النار لا يدخلها الا كافر صادق بدون الاستثناء ولا يثبت الحاجة اليه الا بابطال قوله وبيان فساد، ولما تكرر الكلام ولم يبين «ع» فساد أساء زرارة وأضرر بأنه شيخ لا علم له بالخصومة والمناظرة اذا لا بد في مقام المناظرة واثبات المدعى من ابطال قول الخصم وبيان فساد، فلما علم «ع» ما أضره تصدى لبيان فساد قوله بمقدمة مسلمة عنده وهي أن ضعفاء المسلمين الذين ليس لهم معرفة بالدين وهم مقرون بحكمه مندرجون تحت يده وقدرته وان خدمه وأهليه المستضعفين غير مؤمنين عنده ولا كافرين لانه لا يجوز قتلهم ولو كانوا كافرين لجاز وانتفاء اللازم يدل على انتفاء الملزوم وهو كفر هؤلاء يستحقون النار بزعمه فلزم من ذلك أن النار لا يدخلها الا كافر على الإطلاق ليس بصحيح

بالخصومة قال : فقال لي : يا زرار ما تقول فيمن أقر لك بالحكم أقتله ؟ ما تقول في خدمكم وأهلكم أقتلهم ؟ قال : فقلت : أنا -والله- الذي لاعلم لي بالخصومة.

بل لابد من التقييد بالاستثناء كما ذكره «ع» وهذا ما نقله زرار عنه «ع» .

(قال: فقال لي: يا زرار ما تقول فيمن أقر لك بالحكم أقتله؟) (إشارة إلى القسم الأول (ما تقول في خدمكم وأهلكم أقتلهم؟) (١) إشارة إلى القسم الثاني والهمزة للانكار ، و يحتمل أن يكون « ما تقول في خدمكم » بياناً لما قبله والفرض على التقديرين تقريره بأن هؤلاء ليسوا بمؤمنين ولا كافرين.

(١) قوله : « ما تقول في خدمكم وأهلكم أقتلهم؟ » والظاهر انه اشتبه على زرار الايمان والكفر في الدنيا الموضوعان للاحكام الفقهية من النجاسة والطهارة وتحريم التزويج وتحليله والحكم بالارتداد والقتل و أمثال ذلك و في الآخرة الموجبان للثواب والسعادة أو العذاب والشقاوة الابدية و ظن أنهما من باب واحد ولاريب أن الانسان في الدنيا اما مؤمن طاهر يحل ازدواجه المسلمة أو كافر نجس لا يحل ازدواجه و يقتل ان كان مرتداً ولا واسطة بين الايمان والكفر والمنزلة بين المنزلتين قول بعض المعتزلة و هو باطل و اما بالنسبة إلى درجات الآخرة فلا ريب في اختلاف درجات الناس وأما الحكم بفساد رأى المبطل والضال والتبري منهم فأمر لا ينافي المعاملة معهم ظاهراً معاملة المسلمين ثم تنبههم على خطائهم و بطلانهم وان ارتدعوا فنتولاهم و ان تمادوا في الفى تنبرأ من آرائهم ولانحكم بكفرهم و نجاستهم و وجوب قتلهم وزعم زرار ان كل منحرف كافر والمؤمن من يعتقد الحق في جميع مزاعمه وآرائه ولو كان ذلك كذلك انحصر المؤمن في المعصومين عليهم السلام اذا من أحد الا هو مخطيء في رأى من آرائه أو عقيدة من عقائده ولو كان من أعلم العلماء المتورعين ولا بد أن يكون كل رجل مخطئاً في رأى فان كان لشبهة فهو معذور و ان كان لتقصير فهو معاقب في الآخرة من غير أن يحكم بكفره في الدنيا نعم لو كان خطأه في الاعتقاد بالوحد والرسالة كان كافراً في الدنيا وان كان لشبهة ولا يستلزم الكفر في الدنيا العقاب حتماً فان أولاد الكفار محكومون بالكفر والنجاسة والحرمان من ارض المسلمين و سائر احكام الدنيا وان لم يستحقوا العقاب في الآخرة ، و مما يدل على ما ذكرناه خطأ زرار نفسه في هذا الرأى الذى حاج فيه مع الامام «ع» فلو كان هو بهذا الخطأ خارجاً عن الايمان وجب التبري منه ولعنه ولم يعد أحد من أعظم أصحاب الائمة و أوثق الرواة وافقههم ولكن عذروه لان الاشتباه في أمثال هذه الاراء قديتق لاعظم العلماء و يرد بعضهم على بعضهم و يبطل بعضهم أراء بعض آخر و نعلم انهم لم يقصدوا بذلك الاتحري الحق الا أنه منحصر في أحدهم والباقيون مبطلون معذورون. (ش)

٨- علي بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام وسئل عن الكفر والشرك أيهما أقدم؟ فقال : الكفر أقدم و ذلك أن إبليس أول من كفر وكان كفره غير شرك لأنّه لم يدع إلى عبادة غير الله وإنما دعى إلى ذلك بعد فأشرك .

٩- هارون، عن مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام وسئل ما بال الزاني لا تسميه كافراً و تارك الصلاة قد سمّيته كافراً ، و ما الحجّة في ذلك؟ فقال: لأنّ الزاني وما أشبهه إنما يفعل ذلك لما كان الشهوة لأنّها تغلبه وتارك الصلاة لا يتركها إلاّ استخفافاً بها و ذلك لأنك لا تجد الزاني يأتي المرأة إلاّ وهو مستلذّ لا يتأنه إليها قاصداً إليها و كل من ترك الصلاة قاصداً إليها فليس يكون قصده لتركها اللذّة

(قال : فقلت : انا - الله - الذي لا علم لي بالخصوصة) قال ذلك لصيرورته مغلوباً بما لديه و مخصوصاً بما عنده وهو عليه، والظاهر أن يقول لا علم له إلا أنه عدل عن الغائب إلى التكم رعاية لجانب المعنى كما قيل في قول أمير المؤمنين «ع» : «أنا الذي سمّني أمي حيدرة» ، و هذا الذي ذكرته في شرح هذا الحديث من باب الاحتمال، والله تعالى شأنه يعلم حقيقة هذا المقال .

قوله (و ذلك أن إبليس أول من كفر) حيث ترك طاعة ربه عتواً حين أمره بالسجود لادم، و يفهم من آخر الحديث أن الداعي إلى عبادة غير الله و العابد له مشترك في الشرك، **قوله** (و سئل ما بال الزاني لا تسميه كافراً وتارك الصلاة قد سمّيته كافراً، وما الحجّة في ذلك) لما كان الظاهر تساوى الزاني وتارك الصلاة في الحكم لفعل كل واحد منهما منهياً عنه وهو الزنا و ترك الصلاة ، أو لان الاول فعل منهياً عنه والثاني ترك مأموراً به و الامر والنهي متقابلان سأل عن سبب التفاوت حيث أن الثاني يسمى كافراً دون الاول ، وأجاب «ع» ببدء السبب واطهار الفرق بأن الثاني وهو تارك الصلاة مستخف لها و للامر بها دون الاول، ووجه الاستخفاف به أن تاركها إما أن يختار السكون للاستراحة التي لا قدر لها عند العقلاء ولا لذّة تقابل لذّة فعلها، واما أن يختار فعلاً آخر من الافعال الدنيوية او غيرها وعلى التقادير تركها استخفاف دال على انكارها أو على عدم الاعتناء بها، وضمير التائب في قوله «قاصداً إليها» راجع إلى المرأة أو إلى اللذّة، و لعل المراد بالكفر في قوله «و اذا وقع الاستخفاف وقع الكفر» كفر الجحود لان المستخف بالصلاة جاحد لا كفر النعمة وهو مقابل للشكر بناء على أن الصلاة شكر فتركها كفر لان الكفر بهذا المعنى غير مختص بالصلاة لوجوده في الزاني وشارب الخمر أيضاً لان تركهما طاعة و كل طاعة شكر، والمراد في قوله

فإذا نفيت اللذة وقع الاستخفاف وإذا وقع الاستخفاف وقع الكفر، قال : و سئل أبو عبد الله عليه السلام وقيل له: ما الفرق بين من نظر إلى امرأة فزنى بها أو خمر فشربها وبين من ترك الصلاة حتى لا يكون الزاني و شارب الخمر مستخفًا كما يستخف تارك الصلاة، وما الحجة في ذلك وما العلة التي تفرق بينهما ؟ قال: الحجة أن كلما أدخلت أنت نفسك فيه لم يدعك إليه داع ولم يغلبك غاب شهوة، مثل الزنا و شرب الخمر وأنت دعوت نفسك إلى ترك الصلاة و ليس ثم شهوة فهو الاستخفاف بعينه وهذا فرق ما بينهما .

١٠- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من شك في الله و في رسوله عليه السلام فهو كافر .
١١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن منصور بن حازم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : من شك في رسول الله عليه السلام ؟ قال : كافر ، قلت : فمن شك في كفر الشاك فهو كافر ؟ فأمسك عني فرددت عليه ثلاث مرّات فاستبنت في وجهه الغضب .

١٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن عبيد ابن زرارَةَ قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « ومن يكفر بالايمن فقد حبط عمله » فقال: من ترك العمل الذي أقر به ، قلت: فما موضع ترك العمل

« لم يدعك اليه داع » الداعي المخصوص وهو غلبة الشهوة ، فقوله لم يغلبك عليه غالب شهوة عطف تفسير و الافكل فعل اختياري له داع .

قوله (من شك في الله و في رسوله «ص» فهو كافر) الظاهر أن الواو بمعنى «أو» للتنوين وأن الشك في امامة علي «ع» مثل الشك في الرسالة والاشك فيهما كافر وجب قتله مع القدرة اذا كان ظاهر الاسلام وأما الكفار كاليهود والنصارى وغيرهم فلا يجوز قتلهم من هذا الوجه و ان جاز قتلهم من وجه آخر .

قوله (قال: كافر قلت: فمن شك في كفر الشاك فهو كافر فأمسك عني فرددت عليه ثلاث مرات فاستبنت في وجهه الغضب) كأنه سد بالامساك سؤاله عن شك في علي «ع» لعلمه «ع» بأنه يسأل عنه بعد هذا السؤال فمضعه بالامساك خوفاً من افشائه أو تقيّة من بعض الحاضرين .
قوله (قال: سألت أبا عبد الله «ع» عن قول الله عز وجل «و من يكفر بالايمن فقد حبط عمله» فقال: من ترك العمل الذي أقر به ، قلت: فما موضع ترك العمل حتى يدعه أجمع) كأنه طلب معرفة

حتى يدعه أجمع؟ قال: منه الذي يدع الصلاة متعمداً لآمن سكرولاً من علة.

١٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن حكيم وحماد عن أبي مسروق قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن أهل البصرة، فقال لي: ما هم؟ قلت: مرجئة، وقدرية وحرورية فقال: لعن الله تلك الملل الكافرة المشركة التي لاتعبد الله على شيء.

١٤- عنه، عن الخطّاب بن مسلمة وأبان، عن الفضيل قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام عنده رجل فلما قعدت قام الرجل فخرج، فقال لي: يا فضيل ما هذا عندك؟ قلت: وما هو، قال: حروري، قلت: كافر؟ قال: أي والله مشرك.

١٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن أبي أيوب، عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: كل شيء يجره الإقرار والتسليم فهو الإيمان وكل شيء يجره الإنكار والجحود فهو الكفر.

العمل الذي تركه يوجب حبط العمل حتى يعتنب منه وفيه دلالة على أن الذنب يحبط العمل، قيل: لا خلاف في أن الكفر يحبطه، ولا في أن احباط الموازنة واقع وإنما الخلاف في الاحباط بمعنى عدم اعتبار الحسنات لاقتراف السيئات، فالمعتزلة يثبتونه وجماعة من أهل السنة ينفونه.

قوله (قلت: مرجئة وقدرية وحرورية) مرجئة بالياء أو الهمزة اسم فاعل من أرجيته أو أرجأته بمعنى أخرته وهم فرقة من أهل الإسلام يعتقدون أنه لا يضر مع الإيمان معصية كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة، سمو بذلك لاعتقادهم أن الله تعالى أرجأ تعذيبهم على المعاصي وأخره عنهم والقدرية طائفة يقولون بخلق الأعمال وأن العباد لا قدرة لهم على أعمالهم والحرورية الخوارج نسبوا إلى حروراء بالمد والقصر اسم قرية لأنه كان أول مجتمعهم وتحكيمهم بها.

(فقال لعن الله تلك الملل الكافرة المشركة التي لاتعبد الله على شيء) وصف الكافرة بالمشركة للتقيد لأن الكفر أقدم من الشرك وأعم منه كما مر واللعن يتوجه إليهم باعتبار كفرهم حيث أنكروا طاعة الله تعالى وأوامره وباعتبار شركهم حيث اتخذوا ديناً غير دينه فلم يبدوه على شيء يعتد به ويستحق اسم العبادة.

قوله (كل شيء يجره الإقرار والتسليم فهو الإيمان وكل شيء يجره الإنكار والجحود فهو الكفر) الإقرار والتسليم لله ولرسوله ولأولي الأمر ولوازمها من

١٦- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن عبدالله بن سنان، عن أبي حمزة قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إن علياً صلوات الله عليه باب فتحه الله من دخله كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً .

١٧- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن يحيى بن المبارك، عن عبدالله بن جبلة، عن إسحاق بن عمار و ابن سنان و سماعة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: طاعة علي عليه السلام ذلٌ و معصيته كفر بالله، قيل: يا رسول الله و كيف يكون طاعة علي عليه السلام ذلاً و معصيته كفراً بالله؟ قال: إن علياً عليه السلام يحملكم على الحق فإن أطعتموه ذلنم وإن عصيتموه كفرتم بالله عز وجل .

١٨- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، قال: حدثني إبراهيم بن أبي بكر قال: سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول: إن علياً عليه السلام باب من أبواب الهدى، فمن دخل من باب علي كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً و من لم يدخل فيه ولم يخرج منه كان في الطبقة الذين لله فيهم المشيئة .

الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة ايمان، والانكار والجحود و توابعهما من الاعمال القبيحة والاخلاق الذميمة كفر .

قوله (قال سمعت أبا جعفر ع، يقول: ان علياً ع، باب فتحه الله من دخله كان مؤمناً و من خرج منه كان كافراً) المراد بالداخل العارف بحقه ، و بالخارج المنكر له سواء أنكره مطلقاً أو أنكره في مرتبته ، و هنا قسم ثالث و هو الذى لم يدخل ولم يخرج ويسمى ضالاً و مستضعفاً كما سيحى .

قوله (فان أطعتموه ذلنم و ان عصيتموه كفرتم بالله) لعل المراد بالذل الذل عند الله تعالى لان مدار طاعته على المجاهدة فى الطاعات والتضرع والخضوع والسجود و الركوع وغيرها من العبادات و كل واحد منها بكيافته و هيئاته موضوع على المذلة و الاستسلام لمرزة الله و عظمته و ملاحظة كبريائه و جبروته و غير ذلك مما ينافى التكبر و التعظم، ويحتمل أن يراد به الذل عند الناس لان طاعته توجب ترك الدنيا و زينتها والرضا بتسوية القسمة بين الشريف و الوضيع و غير ذلك مما يوجب ذلا عند الناس و قد نقل أنه ع، قسم بيت المال بين أكابر الصحابة والضعفاء على التسوية فنضب لذلك طلحة والزبير و فعلا ما فلا . **قوله** (من لم يدخل فيه و لم يخرج منه كان فى الطبقة الذين لله فيهم المشيئة) هذا قبل قيام الحجة و أما بعده فعدم الدخول فيه كفر لان المتوقف معذور ان لم يصل اليه أنه

١٩ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن ابن بكير ، عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لو أن العباد إذا جهلوا وقفوا ولم يجحدوا لم يكفروا .

٢٠ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل نصب علياً عليه السلام علماً بينه وبين خلقه فمن عرفه كان مؤمناً ومن أنكره كان كافراً ومن جهله كان ضالاً ومن نصب معه شيئاً كان مشركاً ومن جاء بولايته دخل الجنة ومن جاء بعداوته دخل النار .

٢١ - يونس ، عن موسى بن بكر ، عن أبي إبراهيم عليه السلام قال : إن علياً عليه السلام باب من أبواب الجنة فمن دخل بابه كان مؤمناً ومن خرج من بابه كان كافراً ومن لم يدخل فيه ولم يخرج منه كان في الطبقة التي الله فيها المشية .

((باب وجوه الكفر))

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن بكر بن صالح ، عن القاسم بن يزيد ، عن أبي عمرو الزبيري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : أخبرني عن وجوه الكفر في كتاب الله عز وجل قال : الكفر في كتاب الله على خمسة أوجه ، فمنها كفر الجحود والجحود على وجهين ، والكفر بترك ما أمر الله وكفر البراءة وكفر النعم ، فأما كفر الجحود فهو

دع ، امام مفترض الطاعة ولم يبلغه الحجة والا فلا عذر له كما سيجيء في باب المستضعف .
قوله (لو ان العباد اذا جهلوا وقفوا ولم يجحدوا لم يكفروا) مثلاً من جحد حق على دع ، ولم يقم عليه حجة اذا وقف ولم ينكره لم يكفر ودخل في المستضعف وهو في مشيئة الله ففسى ان تدركه الرحمة بخلاف الكافر ، ومن هذا يعلم أن المخالفين كافرون .

قوله (فمن عرفه كان مؤمناً ومن أنكره كان كافراً . ومن جهله كان ضالاً . ومن نصب معه شيئاً كان مشركاً) من أنكر فهو كافر سواء أنكره عناداً أو أنكره مع الجهل بحاله أما من جهله ولم يقربه ولم ينكره فهو ضال ومستضعف والضال في المشيئة ومن نصب معه اماماً وأخره مشرك لانه وضع ديناً غير دين الله فالناس بالنسبة اليه دع ، اما مؤمن أو كافر أو مستضعف أو مشرك .

الجحوب بالربوبية وهو قول من يقول: لارب ولاجنة ولا نار وهو قول صنفين من الزنادقة يقال لهم: الدهرية وهم الذين يقولون: «وما يهلكنا الا الدهر» وهو دين وضعوه لأنفسهم بالاستحسان على غير تثبت منهم ولا تحقيق لشيء مما يقولون ، قال الله

قوله (و هو قول من يقول: لارب ولاجنة ولا نار) (١) يعنى ينكر المبدء والمعاد.

(و هو قول صنفين من الزنادقة) لعل المراد بهما صنف طلبوا لهذا العالم سبباً فأحالوه على الطبع الذى هو صفة جسمانية خالية عن العلم والادراك وصنف لم يطلبوا له سبباً بل اشتغلوا بأنفسهم وعاشوا عيش البهائم أو صنف أنكروا المبدء والمعاد جميعاً وصنف أنكروا المعاد وقالوا بقدم العالم وأبديته أو صنف قالوا لاهياة بعد الموت وصنف قالوا بالتناسخ و هو تعلق الروح بعد الموت ببدن آخر .

و (يقال لهم الدهرية وهم الذين يقولون وما يهلكنا الا الدهر) زعموا أن تولد الاشخاص و تكون الممترجات وفسادها وحياتها و موتها مستندة الى الدهر وتأثير الكواكب و حركات الافلاك (و هو دين وضعوه لانفسهم بالاستحسان) منهم عدوه حسناً بتسويات نفوسهم الفاسدة و اختراعات أوهاهم الكسدة .

(١) قوله « لارب ولاجنة ولا نار» الكفر مشترك بين خمسة معانٍ اشتراكاً لفظياً أو معنوياً لانه استعمل فى القرآن فى كل واحد من الخمسة بالخصوص فان كان منقولا شرعياً كان مشتركاً لفظياً ، و ان أطلق باعتبار كون المستعمل فيه من مصاديق المفهوم اللغوى كان مشتركاً معنوياً ، والثلاثة الاخيرة منها غير الكفر المصطلح عند المتشرعة المتأخرين اذ ليس كافر النعمة ولا مرتكب الكبائر كافراً عندهم والكفر بالمشرىكين و أعمالهم بمعنى البراءة منهم هو عين الايمان ، والكفر الذى يوافق اصطلاحهم هو المعنى الاول والثانى اى كفر الجحود بوجهيه . ولم يذكر الامام «ع» كفر أهل الكتاب أعنى الاقرار بالربوبية و انكار الرسالة لان الكفر لم يستعمل فى القرآن الكريم فى هذا المعنى بخصوصه أو لعدم الحاجة الى كثير مؤونة فى بيان بطلانهم وانما المهم اثبات الربوبية والمعاد ، أولانهم داخل فى القسم الثانى والكافر المستحق لاطلاق هذه الكلمة عليه هو الذى لا يؤمن بوجود شيء غير المادة المحسوسة وينكر وجود كل شيء لابناله الحواس ولا يتحيز فى مكان فمن رسخ هذا المعنى فى ذهنه لا ييضع لاي دليل على وجود الواجب تعالى ولا الجنة والنار ولا وجود الملائكة والوحى والرسالة فان جميع ذلك من عالم الغيب وشرط الايمان بها الايمان بالغيب وعدم كون الشيء محسوساً عند هؤلاء يدل على عدمه واقماً وهو الظن الذى لا يغنى عن الحق شيئاً لان عدم الوجدان لا يدل على عدم الوجود ، و قال تعالى فى ردّهم « ما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون» . (ش)

عز وجل: «إن هم إلا يظنون» أن ذلك كما يقولون وقال: «إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون» يعني بتوحيد الله تعالى فهذا أحد وجوه الكفر و أما الوجه الآخر من الجحود على معرفة وهو أن يجحد الجاحد وهو يعلم أنه حق، قد استقر عنده وقد قال الله عز وجل: «وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم

(و) على غير ثبوت منهم ولا تحقيق لشيء مما يقولون) كما قال عز وجل «و ما لهم بذلك من علم» بل بنوا ذلك على وهم و تخمين .

(قال الله عز وجل: «ان هم الا يظنون» ان ذلك كما يقولون) و هذا القول فى غاية البعد عن منهج الصواب بحيث لا يلفت الى قائله بالخطاب والجواب .

قوله (و قال «ان الذين كفروا سواء عليهم ءأنذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون») يعنى بتوحيد الله تعالى) سواء اسم بمعنى الاستواء و خبر لان وما بعده فاعله أى مستو عليهم اناذرهم و عدمه أو خبر لما بعده والجملة خبر لان أى اناذرهم وعدمه بيان عليهم و قوله «بتوحيد الله» متعلق بكفروا أو بلا يؤمنون أو بهما على التنازع، ولما فرغ من الوجه الاول من الجحود أشار الى الوجه الآخر منه بقوله :

(و اما الوجه الآخر من الجحود على معرفة) أى على معرفة الحق مثل الرسالة والولاية و نحوهما للعدا أو الحسد أو الاستكبار أو لغيرها .

(وهو أن يجحد الجاحد و هو يعلم أنه حق قد استقر عنده) استقراراً لا شك فيه (وقد قال الله عز وجل :«وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً») أى أنكروا آيات الله و كذبوها والحال أن أنفسهم مستيقنة بها عالمة اياها و انما أنكروها ظلماً لأنفسهم و علواً أى ترفعا على الرسول والانقياد له والايان به . قال بعض الاصحاب فيه دلالة على أن الايمان هو التصديق مع العمل دون التصديق وحده والا لما سلب الايمان عن له هذا التصديق بانتفاء الاقرار باللسان وفيه نظر لان الروايات المتكثرة صريحة فى أن الايمان هو والتصديق القلبى (١) وقد ذكرنا بعضها فى باب أن السكينة هى الايمان و هو مذهب المحققين من

(١) قوله «صريحة فى أن الايمان هو التصديق القلبى» ان الانسان مع كمال عقله و تطنه مبتلى بوجود الواهمة فربما يعتقد شيئاً لا يشك فى صحته ومع ذلك لا ينقاد لاعتقاده كما مثله بان الميت جماد والجما لا يخاف عنه فينتج الميت لا يخاف عنه و هذا دليل عقلى صحيح يعتقد الانسان لكن لا يوافقهم وهم على عدم الخوف كذلك المعاندون من أهل الكتاب على عهد النبى «ص» كانوا يستفتحون على الذين كفروا (قبل بعث النبى «ص») فلما جاء هم ما عرفوا كفروا به، و علة كفرهم على ما بين الله تعالى فى كتابه غلبة القوة الواهمة على العاقلة*

ظلماً و علواً » وقال الله عز وجل : « و كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين » فهذا تفسير وجهي

أصحابنا ثم كون التصديق القلبي ايمانياً مشروط بالاقرار باللسان مع القدرة و هو مذهب طائفة من العامة أيضاً قال التفتازاني في شرحه للعقائد النسفية : فرقة يعنى من أهل السنة والجماعة تقول الاقرار شرط لصحته و قال العلامة الدواني في شرحه للعقائد المضدية والتلفظ بكلمتى الشهادتين مع القدرة عليه شرط فمن أخل به فهو كافر مخلد فى النار و لنا أيضاً أن نقول كون التصديق ايمانياً مشروط بعدم الانكار فينتفى الايمان بالانكار ، والله أعلم .

(و قال الله عز وجل : « و كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ») أى و كان أهل الكتاب من قبل البعثة يطلبون

﴿ فلم يؤمنوا كما لا يؤمن بالمقدمات التى يعترف بها وبصحتها من يخاف من الميت و كذلك حب الجاه و العادة و كراهة ترك ما تربي عليه يمنع الكافى من الخضوع لعقله و نرى فى زماننا أيضاً كثيراً ممن نشأ على رأى و عقيدة و اعتاد طريقة و عملاً لا يتيسر له ترك ما اعتاده و ان اقيم له ألف دليل و اذا أقام الشيعى على مخالفه ألف قرينة و شاهد على كون على «ع» غير راض بخلافة من تقدم عليه تمحل فى الخروج عن العويصة و تكلف لابداء احتمالات غير معقولة لتوجيه ما أشكل عليه حتى يتخلص من ترك ما نشأ عليه و هذا معنى قوله تعالى « ظلماً و علواً » لان الظلم و هو الانحراف عن الحق و حب الاستعلاء و الغلبة و عدم الاعتراف بالجهل و القصور من القوة الواهية التى تغلب على العقل و كل صاحب رأى و حرفة و فن و علم يريد ان يثبت رجحانه و علوه و فضله على مخالفه ، و كل جاهل بشىء يريد أن يبطل ذلك الشىء او يجعله تافهاً و يظهر أن جهله به لانه لا يعبأ به و لا يفضل فى علمه . فالمتفلسف او المتفقه ان لم يكن عارفاً بالنحو لا يعترف بأن النحوى أفضل منه فى شىء بل يقول ان النحو شىء لا فضل لعاله و لا نقص على جاهله و المهم هو الذى أناعا له به ، و المتكلم الجاهل بالفقه لا يرى الفقه الا وسيلة للتكسب لا علماً يكمل به النفوس و كل حزب بما لديهم فرحون . و الفقيه الجاهل بالكلام لا يرى النظر فى الكلام الاتصيفيماً للعمرو اشتغالا بما لا يعنى ان لم يمتقده ضلالاً .

و بالجملة هذا الصنف من الكفار جماعة غلبت أوهامهم على قوتهم الماقلة فصار تصديقهم القلبي مقهوراً نظير من يخاف من الميت مع تصديقه بأنه جماد لا يخاف منه فكما أنه لا يصدق عليه أنه لا يخاف كذلك لا يصدق على من جحد و استيقنتها انفسهم أنهم مؤمنون لان ظلمهم و انحرافهم و علوهم و عصبيتهم مانعة من خضوع نفوسهم ليقينهم المرتكز فى باطنهم . (ش)

الجحود، والوجه الثالث من الكفر كفر النعم وذلك قوله تعالى يحكي قول سليمان عليه السلام: «هذا من فضل ربي ليبلوني ءأشكر أم أكفر ومن شكر فأنشأنا عليه من نعمنا ما يفرح ومن كفر إننا عذابي لشديد» وقال: «لئن شكرتم لأزيدنكم و لئن كفرتم إن عذابي لشديد» وقال: «فأذكروني أذكركم و أشكروالي ولا تكفرون»

الغلبة على المشركين و يستنصرون عليهم بخاتم الانبياء ويقولون اللهم انصرنا بنبي آخر- الزمان المنعوت في التوراة أو يفتحون عليهم و يعرفون ان نبياً يبعث منهم و قرب زمانه فلما جاءهم النبي الذي عرفوه كفروا به وجحدوه حسداً أو خوفاً من الرئاسة أو لغير ذلك فلعنة الله على الكافرين أى عليهم فوضع الظاهر موضع الضمير للتخصيص على أن لعنهم بسبب كفرهم و انكارهم الحق المعروف .

(والوجه الثالث من الكفر كفر النعم و ذلك قوله تعالى يحكي قول سليمان « هذا من فضل ربي ليبلوني ءأشكر أم أكفر و من شكر فأنشأنا عليه من نعمنا ما يفرح و من كفر فإن ربي غني كريم») حين عرف سليمان «ع» نعمة الله تعالى في شأنه و علم أنها صورة الابتلاء قال : هذا من فضل ربي أى الاقتدار من احضار العرش في مدة يسيرة من مسافة بعيدة وهي مسافة بين سبأ والشام بلا حركات جسمانية من فضل ربي و نعمائه ليبلوني ءأشكر بالاقرار بأن ذلك الفضل له و منه لالى و منى و بالاتيان بالثناء الجزيل والذكر الجميل أم أكفر بترك ذلك الاقرار وعدم ذلك الاتيان ، و من شكر فأنشأنا عليه من نعمنا ما يفرح لانه يديم العتيد و يجلب المزيد ويستحق الثواب و من كفر بما أمر فلا يرض الله شيئاً فإن ربي غني عن عبادة العابدين و شكر الشاكرين ، كريم بالافضال والاحسان و ترك مؤاخذه العبد بالاساءة والكفران لعله يتوب و يصلح حاله في مستقبل الازمان و من ههنا ظهر أن ترك الشكر على النعمة كفر .

(و قال: «ولئن شكرتم لأزيدنكم و لئن كفرتم ان عذابي لشديد») الشكر هو الاعتراف بالنعمة ظاهرة كانت أو باطنة . جليلة كانت أو خفية . والاقرار بها للمنع والاتيان بالاعمال الصالحة المطلوبة له والامثال بأوامره و نواهيه والاجتناب عن معاصيه . و كفر النعم ضد للشكر بهذا المعنى و هو سبب لزوال النعمة و عدم الزيادة و تحقق العقوبة في الدنيا والاخرة و لذلك قال الله عز وجل على سبيل التأكيد من وجوه شتى، «ولئن كفرتم ان عذابي لشديد» .

(وقال: «فأذكروني اذكركم») أى فاذكروني ظاهراً باللسان و باطناً بالجنان عند الاوامر والنواهي اذكركم في ملاء المقربين بالخير والصلاح أو في القيامة اذا بلغت القلوب الحناجر من شوائدها أو في حال الموت أو في البرزخ أو في جميع الاحوال كما دلت

والوجه الرابع من الكفر ترك ما أمر الله عز وجل به وهو قول الله عز وجل : «و إذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرّم عليكم

عليه صيغة الاستقبال (والوجه الرابع من الكفر ترك ما أمر الله عز وجل به وهو قول الله عز وجل : «و إذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) قبل أخذ العهد منهم بأن لا يقتلوا أنفسهم كما يفعله من يصعب عليه الزمان للتخلص من الصعوبة وكما يفعله بعض أهل الهند للتخلص من عالم الفساد والحق بآلم النور وقيل بأن لا يفعلوا ما يوجب قتلهم و إخراجهم من ديارهم وقيل بأن لا يقتل بعضهم بعضاً ولا يخرج بعضهم بعضاً عن وطنه وإنما جعل قتل الرجل وإخراجه غيره قتل نفسه وإخراجها لاتصاله به نسباً أو ديناً ولانه يقتص منه فكانه قتل نفسه وقيل بأن لا يفعلوا ما يصرفهم عن الحياة الابدية التي هي الحياة الحقيقية وما يمنهم عن الجنة التي هي دار القرار فانه الجلاء الحقيقي .

(ثم أقررتم وأنتم تشهدون) أى أقررتم بالميثاق واعترفتم على أنفسكم بلزومه وأنتم تشهدون عليها وهذا تأكيد كقولك اقر فلان على نفسه بكذا شاهداً عليها واعترفتم على قبوله وشهد بعضكم على بعض بذلك أو أنتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود على اقرار أسلافكم بهذا الميثاق فيكون اسناد الاقرار الى المخاطبين مجازياً .

(ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم) قيل ثم استبعاد لما أسند اليهم من القتل والإجلاء والعدوان بعد الميثاق منهم و اقرارهم وشهادتهم وأنتم مبتدء وهؤلاء خبره والمعنى أنتم بعد ذلك هؤلاء الناقضون الشاهدون يعنى أنتم قوم آخرون غير هؤلاء الشاهدين كقولك رجعت بغير الوجه الذى خرجت أى ما أنت الذى كنت من قبل نزل تغير الصفة منزلة تغير الذات ، وتقتلون حينئذ بيان لهذه الجملة وقيل أنتم مبتدء وتقتلون خبره ، وهؤلاء اما منصوب بتقدير أعنى أو منادى بحذف حرف النداء عند من جوز حذف حرف النداء فى المبهمة كسبويه وأتباعه ، وقيل «أنتم» مبتدء وهؤلاء» بمعنى الذين و «تقتلون» صلته أى ثم أنتم الذى يقتلون ، وهذا عند الكوفيين وأما البصريون فلا يجوزون أن يكون هؤلاء وأولاء وهذا بمعنى الموصول ، وقيل أنتم مبتدء وهؤلاء خبره بحذف المضاف أى مثل هؤلاء (تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان) قيل : هو حال عن فاعل تخرجون أو عن مفعوله أو كليهما والتظاهر التعاون من الظهر أى تتعاونون عليهم ، وقيل : لما كان الإخراج من الديار وقتل البعض بعضاً مما تعظم به الفتنة واحتيج فيه الى زيادة اقتدار عليه بين الله

إخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم « فكفرهم بترك ما أمر الله عز وجل به ونسبهم إلى الإيما ن ولم يقبله منهم ولم ينفعهم عنده فقال: «فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا و يوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون» والوجه الخامس من

تعالى أنهم فعلوه على وجه الاستعانة بمن يظا هرهم على الظلم والعدوان، وفيه دلالة على أن الظلم كما هو محرم فكذا اعانة الظالم على ظلمه محرمة ولا يشكل هذا بتمكن الله الظالم من الظلم فإنه كما يمكنه فقد زجره بخلاف معين الظالم فإنه يدعو إلى الظلم ويحسنه في عينه. (و ان يأ توكم اسارى تفادوهم) قال المفسرون قريظة وهم قبيلة من يهود خيبر كانوا حلفاء الاوس والنضير وهم قبيلة اخرى منهم حلفاء الخزرج فاذا اقتتلا عاون كل فريق حلفاءه في القتل و تخريب الديار و اخراج أهلها واذا أسر رجل من الفريقين جمعوا حتى يفدوه فغيرتهم العرب وقالت كيف تقاتلونهم ثم تفدونهم؟ فيقولون أمرنا أن نفديهم و حرم علينا قتالهم و لكننا نستحي أن نذل حلفاءنا . فذمهم الله تعالى على ذلك اذ أتوا ببعض الواجب وتركوا البعض، و اسارى جمع أسرى كسارى جمع سكرى و أسرى جمع أسير كمرضى جمع مريض و قيل اسارى أيضاً جمع أسير و قيل هو من الجموع التى تركوا مفردها كأنه جمع أسران كعجالي وعجلان (و هو محرم عليكم اخراجهم) هذا متعلق بتخرجون فريقاً من دياركم و ما بينهما اعتراض وهو ضمير الشأن و اخراجهم مبتدأ ومحرم خبره والجملة خبر لهو مفسرة له أو هو مبتدأ مبهم ومحرم خبره و اخراجهم تفسير له، أو هو راجع إلى الاخراج المفهوم من تخرجون و اخراجهم تأكيد أو بيان له .

(أفتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض) المراد بالبعض الاول الفداء و بالبعض الآخر حرمة القتال والاجلاء ، وقد ذمهم الله تعالى على ذلك و أنكر الجمع بين الامرين و أوعده عليه بقوله (فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي في الحياة الدنيا) قتل قريظة و سبى نساءهم و ذراريتهم و اجلاء النضير لنقض عهدهم و ضرب الجزية على غيرهم، والخزي ذل و هوان يستحي منه، يقال أخزاه الله أى أهانه وأوقعه موقعاً يستحي منه، وتنكير خزي يدل على فظاعة شأنه وانه بلغ مبلغاً لا يعرف كنهه.

(و يوم القيامة يردون إلى أشد العذاب) لشدة عصيانهم قيل: عذاب منكرى الصانع كالدهرية يجب أن يكون أشد فكيف وصف عذاب اليهود بأنه أشد، و أجيب أولاً بكفر العناد أشد فذابهم أشد ، وثانياً بأن المراد أن عذابهم أشد من الخزي لا مطلقاً .

(و ما الله بغافل عما تعملون) قيل هذا وعيد شديد للمعاصين وبشارة عظيمة للمطيعين لان

الكفر كفر البراءة و ذلك قوله عز وجل يحكي قول إبراهيم عليه السلام : « كفرنا بكم و بدا بيننا و بينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده » يعني تبرأنا منكم ، و قال : يذكر إبليس و تبرئته من أوليائه من الإنس يوم القيامة : « إنني كفرت بما أشر كتموني من قبل » و قال : « إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودة بينكم في الحياة الدنيا » يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض و يلعن بعضكم بعضاً يعني يتبرأ بعضكم من بعض .

باب دعائم الكفر وشعبه

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر اليماني ، عن عمر بن أذينة ، عن أبان بن أبي عمير ، عن سليم بن قيس ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال : بني الكفر على أربع دعائم : الفسق و الغلو و

القدرة الكاملة مع عدم النفلة تقتضي وصول الحقوق الى مستحقها (والوجه الخامس من الكفر كفر البراءة) اضافه الكفر الى البراءة بيانية .

(و ذلك قوله عز وجل يحكي قول إبراهيم عليه السلام « كفرنا بكم و بدا بيننا و بينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده » يعني تبرأنا منكم) كفرهم جحد بالرب و بينه و كفر الخليل بهم بمعنى البراءة وفي حتى اشعار بان البراءة والعداوة والبغض انما كانت لله بسبب انكارهم ولو زال السبب زال المسبب و لعل الفرق بين العداوة والبغض أن العداوة يظهر أثرها بخلاف البغض أو البغض أشد من العداوة . و في المصباح البغضة بالكسر ، و البغضاء شدة البغض .

(و قال : « انما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودة بينكم ») أول من يدخل في الاوثان وفي الخطاب الشيوخ الثلاثة و تابعهم الى يوم القيامة كما نطق به الاخبار المعتمدة والايات المذكورة صريحة في أن الكفر بمعنى البراءة كما يكون بين المؤمن و الكافر كذلك يكون بين الكافرين .

قوله (بني الكفر على أربع دعائم) المراد هنا تفصيل دعائم الكفر مطلقاً و بيان فروعها و ثمراتها لا بيان حقيقته لان حقيقته اما الجحد أو غيره من الانواع المذكورة .

(الفسق) و هو الخروج من الطاعة و يقال اصله خروج الشيء من الشيء على وجه الفساد (والغلو) و هو مجاوزة الحد في الدين و في التنزيل « لاتقلوا في دينكم ، و يقال أصله الارتفاع و مجاوزة القدر في كل شيء .

الشك والشبهة .

والفسق على أربع شعب : على الجفاء والعمى والغفلة والعتو ، فمن جفا احتقر الحق ومقت الفقهاء وأصرّ على الحنث العظيم ، ومن عمى نسي الذكرو اتّبع الظنّ وبارز خالفه وألح عليه الشيطان وطلب المغفرة بالتوبة ولا استكانة ولا

(والشك) وهو تساوى النقيضين وفي المصباح قال أئمة اللغة هو خلاف اليقين وهو التردد بين الشئين سواء استوى طرفاه أو رجع أحدهما على الآخر ، قال تعالى وفان كنت في شك مما نزلنا إليك قال المفسرون أى غير مستيقن وفعله يستعمل لازماً ومتعدياً بالحروف فيقال شك الامر يشك شكاذ التيس وشككت فيه ولعل المراد به الشك في أصول الدين وضرورياته وهو اعظم اصول الكفر اذ يبتنى عليه أعظم المفاصد وأكثرها .

(والشبهة) وهى ترجيح الباطل بالباطل وتصوير غير الواقع بصورة الواقع وجلها بل كلها يحصل بمزج الباطل بالحق كما مر في كتاب العلم و لذلك سميت شبهة لانها تشبه الحق ولما فرغ من دعائم الكفر وأصوله و كان لكل واحدة منها أربع شعب وكانت لتلك الشعب ثمرات وآثار مهلكة أشار الى تلك الشعب و ثمراتها للمتحذير منها والتنفير عنها بقوله (الفسق على أربع شعب: على الجفاء) وهو الغلظة في الطبع والخرق في المعاملة و الغلظة في القلب و رفض الصلة والبر والرفق و يقال : هو مأخوذ من جفاء السيل و هو ما نفاه السيل (والعمى) و هو ابطال البصيرة القلبية و ترك التفكير في الامور النافعة في الاخرة (والغفلة) وهى غيبة الشئ عن بال الانسان و عدم تذكره له و قد استعملت فيمن ترك اهمالا و اعراضاً كما في قوله تعالى «وهم في غفلة معرضون» يقال غفلت عن الشئ غفولاً من باب قد و له ثلاثة مصادر غفول و هو أعماها وغفلة وزان تمرة وغفل وزان سبب. (والعتو) وهو مصدر بمعنى التجبر والاستكبار وفعله من باب نصر.

(فمن جفا احتقر الحق ومقت الفقهاء) المراد بالفقهاء من له معرفة دينية و بصيرة قلبية و حذاقة عقلية بها يعرف آفات النفس و أمراض القلب و منافع الدنيا والاخرة و مضارهما و هو مع ذلك يقظ حذر و جل خائف . ورأس هذه الطائفة المكرمة أوصياء نبينا صلوات الله عليهم أجمعين .

(و اصر على الحنث العظيم) و هو الاثم بالاحتقار والمقت أو بالاعم منهما (و من عمى نسي الذكر) أى ذكر الله أو ذكر الاخرة أو القرآن الكريم أو أمير المؤمنين (ع) (و اتبع الظن) أى الظن الحاصل له بالرأى والقياس و الاستحسان العقلى كما هو شأن مخالفينا .

غفلة ، و من غفل جنى على نفسه ، و انقلب على ظهره ، و حسب غيبه رشداً ، و غرته الأمانى ، و أخذته الحسرة و الندامة إذا قضى الأمر و انكشف عنه الغطاء و بداله

(و بارز خالقه) أى حاربه مطلقاً أو فى اتباع الظن حيث ارتكب ما نهى عنه بقوله عز وجل و لا تقف ما ليس لك به علم ، و بقوله و ان يتبعون الا الظن ان الظن لا لايفنى من الحق شيئاً (و ألح عليه الشيطان) لانه أثرفيه اغواؤه فطمع فيه وجدفى اضلاله . (و طلب المغفرة بالتوبة و لا استكانة و لا غفلة) أى طلب المغفرة من الله تعالى بلا توبة و ندامة مما فعل و لا استكانة و تواضع لله عز وجل و لا غفلة من الذنوب و اذا عتهى لانه متلبس بهما و الاول استهزاء و الثانى نفاق و الثالث اغترار .

(و من غفل جنى على نفسه و انقلب على ظهره و حسب غيبه رشداً) أى من غفل عما ذكر جنى على نفسه بما يهلكه و انقلب من الدين على ظهره و رجع عنه و حسب غيبه وضلاله رشداً و صواباً و ذلك لفساد عقله و كمال جهله .

(و غرته الامانى) و هى تسمى عين البصائر حتى لا ترى عواقب الامور و هى انما تحصل من قصور العقل و ان كان كماله يقتضى قطام النفس عن الشهوات و نزهاها عن الامانى و الشبهات و خلو السر عن النظر الى الزهرات و المقتنيات الدائرة ، قال بعض الافاضل : من المغرورين من ينكر الحشر و النشر و منهم من يزعم أن وعيد الانبياء من باب التخويف و لا عقاب فى الآخرة ، و منهم من يقول ان لذات الدنيا متيقنة و عقوبة الآخرة مشكوكة و المتيقن لا يترك بالمشكوك ، و منهم من يفعل المعاصى و يقول : الله غفور رحيم ، و منهم من يزعم أن الدنيا نقد و الآخرة نسيه و النقد أحسن من النسيه ، و منهم من اغتر بنفسه و بعمله و غفل عن آفاته ، و منهم من اغتر بعمله و ظن أنه بلغ حد الكمال و ليس مثله أحد و كانه لم يسمع ماورد من ذم العلماء المغرورين بعلومهم ، و منهم من علم و عمل و غفل عن طهارة الباطن عن الاخلاق الرذيلة و ظن أنه منزّه عنها مستحق للثواب الجزيل بسببه ، و منهم من اغتر بأصل العلم و طلب علوماً نافعة فى الدنيا و غفل عن علم الآخرة ، و منهم من اغتر بأصل الطهارة و النيات و تبع و سواس الشيطان و ظن أنه يحسن شيئاً و أنه مستحق للإجربة ، و منهم اغتر بالعبادة و ظن أنه فاق العابدين ، و منهم من اغتر بالزهد و ظن أنه أزهد الناس و أنه شفيح للخلق يوم القيامة ، و منهم من اغتر بالمال . و المغرورون به كثير ، و منهم من اغتر بالاولاد و الانصار ، و منهم من اغتر بالجاء و الرئاسة الى غير ذلك من أسباب الفرة التى لا تحصى كثرة . (و أخذته الحسرة) مما لحقه من الفضائح (و الندامة) مما فعله من القبائح (اذا قضى الامر) بين الخلايق فى القيامة أو أمر الدنيا بالموت .

مالم يكن يحسب، ومن عنا عن أمر الله شك" و من شك" تعالى الله عليه فأذله بسلطانه

(و انكشف عنه الغطاء) المانع له من مشاهدة سوء عاقبته في القيامة أوفى وقت الموت (١).
 (و بداله) من الله (مالم يكن يحسب) لفيلته من سوء فعاله وشدته نكاله، والابهام للتفخيم.
 (و من عنا عن أمر الله) أى تركه استكباراً ولم يتخضع له (شك) فى الله أو فى أمره اذ
 الموقن مطيع له، منقاد لأمره، متواضع لحكمه .
 (و من شك) فيما ذكر (تعالى الله) أى استولى (عليه فاذ له) فى الدنيا والاخرة

(١) قوله فى ص ٦٤ «فليس مثله أحد» جميع أصحاب الفنون مبتلون غالباً بهذه البلية فلا
 يعترفون بنقصهم بل قد لا يخضعون لغير أهل فنهم أيضاً مع أن كل عالم عامى فى غير فنه يجب عليه تقليده
 عقلاً وأما العلوم الاسلامية فكل من تبحر فى شعبة منها ان كان طالباً للجهاد والحشمة ومؤثراً
 للدنيا على الآخرة نعوذ بالله يدعى لامحالة انحصار الحق فيما يعلمه وأما غيره من العلوم فان
 امكن ابداء وجه للحكم بكونها ضلالاً وكفر أو بدعة ولو بتكلف تمحل وأبداء ليكون معذوراً
 فى جهله اذ لا كمال فى العلم بالبدعة والضلال وان لم يمكن توسل بوجه آخر ليبدى عذره مثل ان
 كل علم غير علمه غير مهم ولا مفيد لا ينفع الثمهر فيه ولا يضر الجهل به بل صرف العمر فيه تضييع للعمر، مع
 أن بقاء الدين وقوامه بعلوم كثيرة لا يتصور الاستغناء عنها البتة ولا بد من وجود العالم بها فى كل
 عصر وان كان بعضها سهل المنال غير حاول مسائل عويصة وغوامض صعبة أترى أنه لا يحتاج
 المسلمون الى علم قراءة القرآن وضبط ألفاظها مع كونه المعجز الاعظم لخاتم الانبياء «ص»
 أو الى معرفة سيرة النبی «ص» وتاريخ الخلفاء و أعمالهم مع الائمة المعصومين (ع) وأحوال
 الرجال أو الى المواعظ للذكور الناس و قصص الزهاد و آراء أهل الملل أو لا يحتاجون
 الى الصرف والنحو والعربية الى غير ذلك من العلوم وينحصر احتياجهم فى الكلام والاصول؛
 فيجب على العلماء حسن التفاهم والتناصر و ترك التباغض والتحاسد و ترغيب بعضهم بعضاً
 فى جميع ما يتعلق بالدين ولا يجوز ما يفعل بعضهم من الازدراء والتبرى كما نراه، فالمتكلم
 اذا رأى المحدث أو الفقيه عاجزاً عن ادراك دقائق علم الكلام اذدرى به و استخف و رماه
 بنقص العقل وضعف الفكر و صرف العمر فى المسائل التى لا يحتاج اليها أحد من المسلمين
 عن ما يحتاج اليه نفسه كل يوم، والمحدث يرمى المتكلم بأن تتبع أصحاب المقالات الضالة
 والاراء الباطلة والاحتجاج بالدلة العقلية لا يزيد المتفكر الاضلالاً وتحريراً و بعداً، ويرمى
 أصحاب القراءات بأنهما مأخوذة من العامة لاحجة فيها، وأصحاب الاصول كذلك بأنهما مأخوذة
 من العامة و كتبهم طافحة بالمطالب التافهة و أصحاب العربية مضيعون عمرهم فيما لا يعنى
 ولا فضل فى العلم بها وهكذا ولا يبالون بتكفير من يؤمن بالله و صلى و يصوم فى خلوته و*

و صغره بجلاله كما اغتر به بربه الكريم و فرط في أمره . والغلو على أربع شعب:

(بسلطانه) أى بتمكنه وقدرته (وصغره) عند الخلايق (بجلاله) وعظمته فيفعل به نقيص مقصوده وهو التكبر (كما اغتر بربه الكريم) الذى أحسن اليه وأنتم عليه .
(و فرط في أمره) أى قصر فيه واجترأ عليه وجعل المفعول فى أذله وصغره راجعاً الى الله عز وجل بعيد، ولما فرغ عن شعب الفسق وثمراتها أشار الى شعب الغلو وثمراتها بقوله:

*يظهر من أمارات أحواله ومخائل أطواره أنه أشد فى الايمان و أرسخ فى اليقين و أعرف بمقام الائمة عليهم السلام و أشد تمسكاً بسنة النبى ص، و أزهى فى الدنيا و أعرض عن زخارفها من كل أحد بل ربما يجعلون الدليل على ضلاله ما هو أدل على ايمانه كالاستشفاء بالدعاء والتوسل بقبور الائمة والاولياء واستصحاب الادعية والرقى والتحرز من العين وغير ذلك مما يدل على اعتقاد صاحبه تأثير شىء غير الامور المادية فى الحوادث فان نفس هذا الاعتقاد من الايمان وان كان ما يمتدده مخالفاً للواقع. (ش)

و قوله ص ١٦٤ أيضاً و غفل عن طهارة الباطن، وربما تجافوا وغلو ونسبوا صاحب الاخلاق الى التصوف والرهبانية نعوذ بالله و ربما حملوا جميع ماورد فى أحاديث علم الاخلاق على الاستحباب والترغيب دون الوجوب و ذلك لان موضوعات الفقه الاعمال الظاهرة وهى قريبة المنال و غايته اصلاح امور الدنيا و نظمها و كل الناس يطلبون النظام و يستحسنون قواعد لا يتخلف عنها فى معاشهم و ان لم يكونوا مؤمنين بالله واليوم الآخر و أحكام المعاملات و السياسات ظاهرة الفوائد واضحة الغايات ، و أما موضوع الرقائق و مباحث الاخلاق وما ورد فى أبواب الايمان والكفر بعيد المنال للماديين غير واضحة المعنى والغاية لهم و خرافات عند أهل الدنيا . يفهمون معنى قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما، و انها تنفيذ حفظ الاموال و قوله «أوفوا بالعقود» فانها تنفيذ اعتماد الناس على غيرهم فى معاملاتهم و أما سجدة الشجر لله تعالى وحمل الملائكة عرش الرحمن و وسع كرسيه السموات والارض . وهو معكم أينما كنتم . ونحن أقرب اليه من حبل الوريد . وله معقبات من بين يديه ومن خلقه يحفظونه من أمر الله . و قال ربكم ادعوني استجب لكم . واذا سألك عبادى عني فانى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان » و غير ذلك مما لا يناله الماديون و أمثالهم من أهل الظاهر ولا يهتمون به اذ لا يرون فائدة فى فهمه ولا غاية دنيوية فى الاعتقاد به و كذلك قوله تعالى «و نفس وما سوياها . فالههما فجورها وتقويها . وقد أفلح من زكياها . وقد خاب من دسيها » و ان تصورا فائدة فيها تصورا فائدة دنيوية أيضاً للاجتماع لالشخص لان الزهد و ترك الحرص فى المال والحسد والبغض يضر بالشخص غالباً فى الدنيا ويفيد الاجتماع ان كان له *

على التعمق بالرأى والتنازع فيه والزَّيغ والشقاق ، فمن تعمق لم ينب إلى الحق ولم يزد إلا غرقاً في الغمرات ولم تنحسر عنه فتنة إلا غشيته أخرى وانخرق دينه فهو يهوى في أمر مريج ، ومن نازع في الرأى وخاصم شهر بالعثل من طول اللجاج ،

(والفلو على اربع شعب التعمق بالرأى) أى التعمق فى الباطل وطلب أقصى غايته بالرأى والقياس أو بالجهل وقد شاع اطلاق الرأى على الجهل .
(والتنازع فيه) أى مخاصمة الحق بالرأى والباطل (والزيج) أى الميل عن الدين الحق الى الباطل .

(والشقاق) أى المخالفة الشديدة مع أهل الحق (فمن تعمق) فى الرأى (لم ينب الى الحق) ولم يرجع اليه وان ظهر لان من خاض فى الباطل وتمكن فى قلبه لم يرجع الى الحق الواضح الا من شذ .

(ولم يزد) فى تعمقه (الا غرقاً فى الغمرات) الشديدة والاراء الفاسدة المتركمة بعضها فوق بعض (ولم تنحسر) أى لم تنكشف (عنه فتنة) مضلة (الا غشيته اخرى) لان الشرور بعضها يجزى الى بعض فيتمسك عليه الخروج عنها ، والتخلص منها و انخرق دينه بمقراض الفتنة (فهو يهوى فى أمر مريج) مختلط بالباطل المتكثرة المختلفة أو بالحق والباطل .
(ومن نازع فى الرأى وخاصم شهر بالعثل من طول اللجاج) العثل بالعين المهملة و الثاء المثناة الحمق والمثول كصهور الاحق وبالثاء المثناة الفوقانية : الغلظة والفظاظة ، و أما الفشل بالفاء والشين وهو الجبن والضعف فإباء ظاهر المقام .

❦ فائدة و صريح القرآن بخلاف ذلك وان تهذيب النفس يفيد الشخص أيضاً وكذلك فى الاحاديث لايهتمون بخطب أمير المؤمنين فى التوحيد والعدل و أحاديث أصول الكافى فى خلق الاسماء والمشيئة وما ورد فى الجبر والتفويض وخلق الملائكة والعرش و الكرسي فانها غير متعلقة بامور الدنيا و معاش العباد وبالجملة يعرضون عن كل شىء يتعلق بباطن النفوس ويتشبهون بكل ما يتعلق بالدنيا والمعاش والحياة الظاهرة و يزعمون أن الدين لاصلاح الدنيا لا أن الدنيا لاصلاح الدين نعوذ بالله من الضلال وسمنا من بعض طلبة العلوم الدينية ان الادب شؤم والكلام يورث الفقر ولذلك تركزتهما وأقبلت على الفقه حذراً من الفقر يعنى انى طالب العلم للدنيا والمال والله الهادى (ش).

ومن زاغ قبحت عنده الحسنة وحسنت عنده السيئة ومن شاق أعورت عليه طريقه و اعترض عليه أمره، فضاقت عليه مخرجه إذالم يتبع سبيل المؤمنين ، والشك على أربع شعب: على المرية والهوى والتردد والاستسلام و هو قول الله عز وجل: «فبأي آلاء ربك تتماارى» وفي رواية أخرى- على المرية والهول من الحق والتردد والاستسلام

(و من زاغ) عن منهج الحق ومال الى الباطل (قبحت عنده الحسنة وحسنت عنده السيئة) كما هو شأن أهل الضلالة « كذلك زين لهم الشيطان سوء أعمالهم». (ومن شاق) أهل الدين والامام المبين (أعورت عليه طريقه) أى صارت أعور لا علم لها فلا يهتدى سالكها ، وفي بعض النسخ « أو عرت » بمعنى صعبت من الوعر و هو ضد السهل ، و انما جمع الطرق للدلالة على كثرة طرق الباطل (و اعترض عليه أمره) أى أمره متعرض عليه مستول كالفرس الجرون يمشى نشاطاً فى عرض الطريق ، و هو كناية عن عدم استقامته أو عن قوته ونشاطه فى الباطل أو متعرض عليه مانع عن قبول الحق من عرض له عارض أى مانع ومنه اعتراضات العلماء لانها تمنع من التمسك بالدليل وتعارض البيانات لان كل واحدة تعترض الأخرى و تمنع نفوذها .

(فضاقت عليه مخرجه) أى خروجه من الباطل لقوة باطله و صيرورته ملكة له و عقد قلبه به (اذا لم يتبع سبيل المؤمنين) متعلق بالثلاثة المذكورة أو بالامر الآخر ، والمراد بسبيلهم دين الحق أو ترك المشاقة وتركها يوجب انتفاء هذه الامور ضرورة أن انتفاء السبب يوجب انتفاء المسبب ، ولما فرغ عن شعب الفلو و ثمراتها شرع فى شعب الشك و ثمراتها فقال (والشك على أربع شعب :على المرية) لعل المراد بالشك فى اصول الدين أو خلاف اليقين و بالمرية الشك فى فروعه أو بمعنى تساوى الطرفين الحق والباطل والاخيران من شعب الاولين (والهوى) اذ الشك يوجب متابعة الهوى و يميل النفس اليه و اما من له اليقين فهو يقطع كل سبب بينه و بين الله تعالى و يكون الله مراده لا غير و يؤثر رضاه على كل شئ سواء فكيف يتبع هواه .

(و التردد) بين الحق والباطل لان الشاك متردد بين النقيضين اللذين أحدهما حق والاخر باطل (والاستسلام للجهل و اهله) لان الشاك واقف على الجهل مستسلم له او لما يوجب هلاك الدنيا والاخرة (وهو) أى الشك و شعبه والزجر عنه (قول الله عز وجل وفبأي الاء ربك تتماارى، اذا المماراة مجادلة على مذهب الشك وشعبه .

(والهول من الحق) أى الفزع منه والرعب من قبوله لدخول الباطل فى قلبه فيظن الباطل حقاً والحق باطلا فيشتمن من قبول الحق ويخاف منه .

للجهل وأهله، فمن هاله ما بين يديه نكص على عقبيه، ومن امتري في الدين تردّد في الرّيب وسبقه الأولون من المؤمنين وأدركه الآخرون ووطئته سناك الشيطان ومن استسلم لهلكة الدنيا والآخرة هلك فيما بينهما، ومن نجا من ذلك فمن فضل اليقين ولم يخلق الله خلقاً أقلّ من اليقين.

(فمن هاله ما بين يديه) من الحق والخير (نكص على عقبيه) أى رجع الى الباطل والشر، اذ واسطة بينهما فاذا هاله أحدهما رجع الى الآخر.

(من امتري في الدين تردّد في الرّيب) امتراء درشك اقتسادن وشك بردن و لعل المراد بالتردّد في الرّيب التحير فيه والقيام عليه لعدم العلم بطريق النجاة منه. (وسبقه الاولون من المؤمنين) في المسير الى الله وهم المقربون (وأدركه الآخرون) أى التابعون للاولين وهو واقف متحير كالضال عن الطريق.

وحينئذ (وطئته سناك الشيطان) واستولى عليه جنوده. والسناك جمع السنبك وهو طرف مقدم الحافر (ومن استسلم لهلكة الدنيا والآخرة هلك فيما بينهما) فلم تكن له الدنيا خالصة لزوالها مع ما عليه من العقوبات فيها ولم تكن له الآخرة لعدم آتيانه بما ينفعه فيها. قال بعض المحققين: فيه إشارة الى أن الطالب للدنيا المستسلم لها هالك وأن الطالب للعقبى ونعيمها أيضاً هالك وللإنسان الموقن شأن وراء ذلك يليق به وهو نيز الدنيا والعقبى وراء ظهره والترقى الى ساحة الوصول أمام دهره روى أن الله تعالى أوحى الى داود (ياد داود: ان أحب الاحياء الى من عبدنى بغير نوال ولكن عبدنى ليعطى الربوبية حقها ومن أظلم ممن عبدنى لجنة أو ناراً لم أكن أهلاً أن اطاع وأعبد خالصة).

(و من نجا من ذلك فمن فضل اليقين) ليس اليقين أن يقول الإنسان أيقنت بأن الله تعالى موجود لا شريك له حتى قادر الى آخر ما يليق به ومنزه عن جميع ما لا يليق به، وأن محمداً وص، عبده ورسوله وأن على بن أبى طالب وأولاده الطاهرين خلفاؤه و انما اليقين كيفية نفسانية تبعث على متابعتهم من جميع الوجوه و تمنع عن مخالفتهم ولذلك قال (ع: ولم يخلق الله خلقاً أقلّ من اليقين) لان اليقين بالمعنى المذكور لا يكون الا لمن

اصطفاه الله تعالى من عباده وجعله نوراً في بلاده يهتدون به في المصير الى الله ولهم يقين في الجملة يزداد بحسب الازياد في المتابعة الى أن يبلغ حد الكمال. وبعد الفراغ مما ذكر أشار الى شعب الشبهة وثمراتها بقوله (والشبهة على أربع شعب اعجاب بالزينة) أى اعجاب المرء بالزينة الدنيوية أو القلبية من الامور التى اخترعتها النفس بالرأى والاستحسان مع استئانة الوهم والخيال فاعجبت بها لكونها من عملها.

والشبهة على أربع شعب: إعجاب بالزينة وتسويل النفس وتأول العوج ولبس الحق بالباطل، وذلك بأن الزينة تصدف عن البيئة، وأن تسويل النفس تقتحم على الشهوة، وأن العوج يميل بصاحبه ميلاً عظيماً وأن اللبس ظلمات بعضها فوق بعض فذلك الكفر ودعائمه وشعبه .

باب صفه النفاق والمنافق

قال: والنفاق على أربع دعائم على الهوى والهوىنا والحفيظة و الطمع :

(و تسويل النفس) أى تزيينها للامور الباطلة بحسب المادة أو الصورة مع شوب الحق وعدمه فان النفس باستعانة الوهم قد تزين الامور الباطلة الصرفة كما تزين الباطل الممتزج بالحق (و تأول العوج) التأول هنا بمعنى التأويل أى تأويل العوج وتفسيره بوجه يخفى عوجه ويبرز استقامته فيظن أنه مستقيم كما فعل أهل الخلاف فى كثير من أحاديثهم الموضوعة. (و لبس الحق بالباطل) واخفاء الواقع بخلاف الواقع كما يلبس طائفة حدوث العالم بقدمه وطائفة خلافة على دع، بخلافة الثلاثة الباطلة وأمثال ذلك أكثر من أن تحصى . (و ذلك بأن الزينة تصدف عن البيئة) أى تصرف النفس عن البيئة الشرعية و العقلية التى يحكم بصحتها النص الصحيح والعقل الصحيح . (و أن تسويل النفس تقحم على الشهوة) أى تزين النفس للباطل يقحم على الشهوة الدائرة الجسمانية واللذة الحاضرة النفسانية ويورث الدخول فيها والمكوف عليها. (و ان العوج يميل بصاحبه الى الباطل (ميلاً عظيماً) يتعسر معه الرجوع الى الحق وانما لم يقل تأول العوج اما للاقتصار اكتفاء بما سبق أو للتنبيه على أن تأول العوج أيضاً عوج (وان اللبس) أى لبس الحق بالباطل وان كان واحداً . (ظلمات بعضها فوق بعض) ظلمة الباطل وظلمة القلب، وظلمة الاعمال المترتبة عليه ، وظلمة يوم القيامة وأنت تعلم بعد التأمل ان معانى هذا الباب عجيبية أنيقة وان التفكير فيها حق التفكير مثمر للعلوم الجمة و انما اقتصرننا على ما ذكرنا تحريزاً من الاطناب .

قوله (قال: والنفاق على أربع دعائم) فاعل قال أمير المؤمنين (ع)، وهذا من تنمة الحديث السابق أفرد المصنف عنه . والنفاق بالكسر فعل المنافق ومحل القلب واشتقاقه امان من نفقت الدابة نفوقاً من باب قعد اذا ماتت لان المنافق بنفاقه بمنزلة الميت الهالك، أو من نفق البيع نفاقاً بالفتح اذ اراج لان المنافق يروج ايمانه ظاهراً ويخفى باطله باطناً أو من النفق بفتحين وهو خرق فى الارض يكون له مخرج من موضع آخر لان المنافق يستر نفاقه كما يستر السائر

فالهوى على أربع شعب: على البغي والعدوان والشهوة والطغيان ، فمن بغى كثرت غوائله وتخلّى منه دنصر عليه ، ومن اعتدى لم يؤمن بوائقه ولم يسلم قلبه ولم

فى الارض نفاقه أى دراهمه وغيرها أو من النافقاء وهى احدى ججرتى اليربوع لان له ججرتين يقال لاحديهما النافقاء وللآخر القاصعاء فاذا دخل من احديهما وهى القاصعاء خرج من الاخرى وهى النافقاء وفيه تشبيه باليربوع فان اليربوع يخرق الارض من أسفل حتى اذا قارب وجهها أرق التراب فاذا رابه شىء دفع التراب برأسه و خرج فظاهر جحره تراب و باطنه حفر وكذا المنافق ظاهره ايمان و باطنه كفر و يخرج من الايمان من غير الوجه الذى دخل فيه (على الهوى والهونيا) الهوى ميل النفس الى مقتضى طباعها و خروجها عن حدود الله عز وجل وهو أشد جاذب عن قصد الحق وأعظم ساد عن سلوك سبيله وأقوى باعث على سلوك سبيل النفاق، والهونيا تصغير الهونا تأنيث الاهون وهى الفتنة الصغرى التى تجرى الى الكبرى والفتن تترتب كبرها على صغرها والمؤمن يترك الصغرى فضلا عن الكبرى .

(والحفيظة والطمع) الحفيظة الغضب وهو فى الانسان تغير على الغير لقصد الاساءة اليه والطمع توقع الدنيا و ما فى أيدي الناس وهما أكثر مصارع النفوس وأخص أفعال الشيطان و أضر أحوال الانسان .

(فالهوى على أربع شعب على البنى) وهو التجاوز عن الاقتصاد وقصد الاستيلاء على الائمة والعباد والتجبر عليهم ومبدؤ الفساد فى القوة العقلية والنضبية والشهوية اذ بفساد الاولى لا يعلم أن صلاحه فى متابعتهم و بفساد الثانية يطلب مخالفتهم والتجبر عليهم و بفساد الثالثة يطلب ماسولت له نفسه من مشتهياتها التى يظن أنها لا تحصل الا بمخالفتهم .

(والعدوان) على الخلائق فى الانتقام وأخذ الحقوق ومبدؤ الفساد فى القوى المذكورة (والشهوة) وهى الميل الى المعاصى وزهرات الدنيا و مبدؤ الفساد فى القوى الشهوية والتجاوز عن حد الاعتدال فيها .

(والطغيان) وهو مجاوزة الحد وكل شىء جاوز المقدار والحد فى العصيان فهو طاغ وهو كما يكون بالمال يكون بالحسب والنسب والعلم وغيرها ومن طريق العامة د للعلم طغيان كطغيان المال، قال ابن الاثير أى يحمل صاحبه على الترخص بما اشتبه منه الى ما لا يحل له و يترفع به على من دونه ولا يعطى حقه بالعمل به كما يفعل رب المال .

(فمن بنى كثرت غوائله) أى مهالكه جمع غائلة وهى صفة لخصلة مهلكة من غاله يقول اذا أهلكه والباغى على أهل الحق لامحالة متصف بصفات كثيرة مهلكة كما ترى فى مخالفتينا .
(و تخلّى منه ونصر عليه) كان فاعل تخلّى ونصر على البناء للمفعول راجع الى من و

يملك نفسه عن الشهوات ومن لم يعدل نفسه في الشهوات خاض في الخبيثات و من طفئ ضلّ على عمد بلا حجة ، والهوينّا على أربع شعب: على الغرّة والأمل والهيبة و المماطلة وذلك بأنّ الهيبة تردّ عن الحقّ والمماطلة تفرط في العمل حتّى يقدم عليه الأجل ، و لولا الأمل علم الإنسان حسب ماهو فيه و لو علم حسب ماهو فيه مات

ضمير منه راجع الى البنى والتخلّى التفرغ، وفيه اشارة الى أن الباغي بعد تقريره قوانين البنى ووصعه اياها له ناصر في حياته و بعد موته وعليه وزره و مثل وزرناصره الى يوم القيامة .

(و من اعتدى لم يؤمن بوائقه) جمع البائقة وهى الداهية أى من اعتدى على الخلق لم يؤمن شروره و خصوماته (و لم يسلم قلبه) من الامراض المهلكة النفسانية او من الميل الى اىذاء الغير (ولم يملك نفسه عن الشهوات) من المعاصى والمقتنيات التى هى مقتضى طباعها لان زجر النفس عنها موقوف على خصلة ربانية وملكة روحانية وهى عارية عنها .

(ومن لم يعدل نفسه فى الشهوات خاض فى الخبيثات) أى الخصال الذميمة والافعال الرديّة التى يعود ضررها اليه والى غيره وذلك ظاهر لان الجور فى الشهوات وترك العدل فيها يوجب الخوض فيما ذكر (و من طفئ ضلّ على عمد بلا حجة) لان منشأ الضلال و هو الطغيان لما كان عمداً كان الضلال على عمد، واما أنه بلا حجة فهو ظاهر لان الضال لا حجة له . (والهوينّا على أربع شعب على الفرة) أى غفلة الرجل عن دينه وعاقبة امره ،

(والامل) هو ميل القلب الى البقاء وحصول المرغوبات ومنشأؤه الذهول عن أمر الآخرة ولذلك روى أن طول الامل ينسى الآخرة، قيل اجتمع ثلاثة نفر فسأل بعضهم بعضاً عن أمله فقال أحدهم ما يأتى على شهر الا ظننت أنى أموت فيه ، وقال الثانى: لم يأت على يوم الا ظننت أنى أموت فيه ، وقال الثالث ما أمل من أجله يبدغيره . وهذا هو الذى لا أمل له .

(والهيبة) وهى قد تكون من الفساد فى القوى العقلية والغضبية والعملية باتصاف النفس والجوارح بما يوجب الخوف ، والهيبة من الاخلاق الذميمة والاعمال القبيحة المخوفة مثل التجبر والضرب والقتل و نحوها، وقد تكون من الصلاح والتقوى، والمراد بها هنا هو الاولى لانها التى ترد عن الحق لان صاحبها يستنكف عنه حفظاً لمقامه، وأما الثانية فهى ناشية من الحق وعائدة اليه وباعثة على اتباعه .

(والمماطلة) وهى تأخير ما يجب الاقدام عليه، و تسويف ما ينبغي الاقبال اليه من الاعمال القلبية والبدنية (و ذلك بأن الهيبة ترد عن الحق والمماطلة تفرط فى العمل حتّى يقدم عليه الاجل) و هو نهاية العمر، و ضمير عليه راجع الى العمل أو الى المماطل المفهوم من المماطلة (و لولا الامل علم الانسان حسب ماهو فيه و لو علم حسب ما هو فيه مات

خَفَاتاً من الهول والوجل ، والغرّة تقصر بالمرء عن العمل ، والحفيظة على أربع شعب: على الكبير والفخر والحمية والعصبية، فمن استكبر أدبر عن الحق ومن فخر فجر

خفَاتاً من الهول والوجل (الحسب بالتحريك القدر والعدد، والخفَات بضم الخاء المعجمة الموت فجأة والهول الخوف والوجل بالتحريك الفزع وهو من آثار الخوف وتوابعه يمتنى لولا لادل علم الانسان قدر ما هو فيه وعظمة عاقبته من ألم الفراق والموت وما بعده من العقبات والعقوبات و أهوال القيامة وصار ذلك نصب عينه حتى كأنه مشاهد له ولوعلم الانسان حسب ما هو فيه وقدره مات فجأة من الخوف والفزع فينتج لولا الامل مات الانسان من الخوف والفزع و ابتغى الامل على الحكمة لا يقتضى أن يكون مطلوباً كالمصيبة ، ويفهم منه أن الانسان الا من عصمه الله عز وجل لا يخلو من شعب النفاق، وان المؤمن الخالص المنزه عنها ليس الامن أخذت بيده العناية الالهية و التوفيقات الربانية .

(والغرة تقصر بالمرء عن العمل) لظهور أن العمل يتوقف على المعرفة والتذكر والليقظ و شئ من ذلك لا يتحقق مع الغرة قيل: والفرق بين الغرة والماطلة أن مع الماطلة شعوراً بالعمل ومعرفة بثبوته وحقيقته بخلاف الغرة ولذلك ذكر التفريط مع الماطلة والقصر مع الغرة اذ الشايع في التفريط هو التقصير بالشئ مع العلم به .

(والحفيظة على أربع شعب على الكبير) وهو ترفع الانسان وتعظمه بادعاء الشرف والملو على غيره أو هو بطر الحق ويؤيده ماروى من طريق العامة والكبير بطر الحق ، قال ابن الاثير هو أن يجعل ما جعله الله حقاً من توحيده وعبادته باطلا، وقيل: هو أن يتجبر عند الحق فلا يراه حقاً، وقيل: هو أن يتكبر عن الحق فلا يقبله .

(والفخر) وهو اظهار الفرح والكمال بالمال والحسب والنسب ونحوها وادعاء العظمة والشرف بذلك، وأما ذكر الآله واحسانه عز وجل في نفسه فليس من الفخر كما قال النبى (ص) ، وأنا سيد ولد آدم ولا فخر، أى لأقوله تبجحاً وفخراً ولكن شكر الله تعالى وتحديثاً بنعمته (والحمية) هى الانفة والعار لانهما من اسباب الحماية أى المنع والدفع و حامية القوم الذى يحميهم ويذب عنهم ، والهاء للمبالغة.

(والعصبية) العصبية قرابة الرجل وصاحب العصبية هو الذى يغضب لعصبته ويتعصب لهم وهى والحمية من لوازم الكبير لحصولهما عن تصور المؤذى مع الترفع على فاعله واعتقاد الشرف عليه ومن خطرات الشيطان التى توجد فى النفوس ونزعاته التى يفسد بها الناس ونفثاته التى يلقيها الى أذهانهم بتحسين الغلبة والانتقام والترفيع لفرض الافساد والاضلال.

(فمن استكبر أدبر عن الحق) لان الكبر صفة ردية توجب اخفاء الحق والادبار عنه

و من حمى أصرع على الذنوب، و من أخذته العصبية جار، فبئس الأمر أمر بين إداربار و فجور وإصرار وجور على الصراط، والطمع على أربع شعب: الفرح والمرح و اللجاجة والتكاثر، فالفرح مكروه عند الله والمرح خيلاء واللجاجة بلاء لمن اضطرته إلى حمل الأثام والتكاثر لهو ولعب وشغل واستبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير،

بل أصل الاستكبار إداربار وهو مع ذلك مستلزم لصفات رذيلة أخرى موجبة للإداربار عن الحق. (ومن فخر فاجر) أى كذب ومال عن الصدق أو أذنب ووقع فى المعاصى والمحارم اذ الفخر مع كونه معصية مستلزم لمعاصى اخر غير محصورة.

(ومن حمى أصرع على الذنوب) أى من دفع عن قومه حمية أصرع على الذنوب لان الحامية كلما فرغ من ذنب دخل فى آخر، بل الحمية مرة موروثة للذنوب كثيرة مثل الضرب والشتم والقتل ونحوها. وأما من دفع لامن باب الحمية وتمدى الحق فليس بمذموم بل هو ممدوح. (و من أخذته العصبية جار) لان المتعصب جائر عن القصد. مائل الى الباطل دائماً. (فبئس الامر أمر بين إداربار وفجور وإصرار وجور على الصراط) لعل المراد بذلك الامر الحفيظة. وفى بعض النسخ «فبئس الامر امرء» بالهمزة والمراد به صاحب الحفيظة ووجه الذم العام أنه بين الامواج الاربعة من المهلكات فالنجاة منها من المحالات. (والطمع على أربع شعب الفرح) وهو السرور بما يحصل من الدنيا (والمرح) و هو أشد الفرح وأثر من آثاره كالتبخر ونحوه.

(واللجاجة) وهو التماذى فى تعاطى الفعل المزجور عنه (والتكاثر) وهو التباهى بالكثرة فى الاموال والاولاد والانصار ونحوها.

(فالفرح مكروه عند الله) كما قال «ان الله لا يحب الفرحين» والمؤمن قلبه حزين فى أمر الآخرة (والمرح خيلاء) وهو بالضم والكسر والمد المعجب والتبخر فى المشى، وقيل: هو التكبر فى كل شيء، وقال ابن دريد: هو التكبر مع جرائز وأنه كمال التكبر عند العرب. (و اللجاجة بلاء) أى فتنة ومحنة (لمن اضطرته) أى ألجأته (الى حمل الأثام) الناشئة منها لان اللجاجة سبب للمعاصى والأثام ولذلك قيل: اللجاجة متولدة من الكبر وغيره من الامور الفاسدة وتولد منها امور فاسدة أخرى.

(والتكاثر لهو ولعب) شبه القلب فى أمر الدنيا باللهو واللعب والاعتاب بلا منفعة وفى المنع عما يوجب منفعة أبدية من أمر الآخرة.

(وشغل) للقلب عن الله تعالى وعما أراد من نوع الانسان من الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة النافعة فى الآخرة (واستبدال الذى هو أدنى) وهو الدنيا وزهراتها العانية (بالذى

فذلك النفاق ودعائمه وشعبه . والله قاهر فوق عباده تعالى ذكره و جلّ وجهه وأحسن كل شيء خلقه وانبسطت يداه ووسعت كل شيء رحمته وظهر أمره وأشرق نوره

هو خير) وهو الآخرة ونعيمها الباقية (فذلك النفاق ودعائمه وشعبه) أى أصوله و فروعه المنتجة للبعد من الله ومن دينه ، فمن تخلص من الجميع فهو مؤمن كامل ومن اتصف بالجميع فهو منافق كامل، ومن اتصف ببعض دون بعض فهو مذبذب بينهما، شبه بالمنافق إلى أن يستقر أمره فيما شاء الله تعالى ، واعلم أن أحاديث هذا الباب تدل على أن المؤمن أقل وجوداً من الكبريت الأحمر إذ لا يخلو أحد من العلماء والصلحاء عن بعض الخصال المذكورة فضلاً عن غيرهم، ويمكن أن يقال هذه الخصال إن كانت لاجل التهاون بالدين وعدم اعتقاد حقيقته كان صاحبها منافقاً خارجاً عن الإيمان مشاركاً لمنافقى عهد النبى (ص) فى الاسم والمعنى، وإن لم يكن لاجل ذلك بل حصلت بمجرد اقتضاء الطبيعة وهواء النفس الإمارة كان مشابهاً بهم ومشاركاً لهم فى الاسم دون المعنى ولا يكون بذلك خارجاً عن الإيمان وإن خرج عن كماله. و مما يدل على ذلك ما ذكره فى آخر الباب ده ا زاد خشوع الجسد على ما فى القلب فهو عندنا نفاق، وقال المازرى من العامة: المراد بالمنافق من غلب عليه خصال النفاق وأسر فيها وجعلها طبيعة وعادة له لا من وجدت فيه ندرة، وقال: لا بد من هذا التأويل لأن ذلك الخصال قد يجتمع فى واحد ولا تخرجه من الاسلام كما اجتمعت فى بعض السلف وبعض العلماء وفى اخوة يوسف فانهم حدثوا فكذبوا ووعدوا فأخلفوا واثمنوا فاختنأوا مع أنهم لم يكونوا منافقين خارجين عن الاسلام لأن ذلك كان ندرة منهم ولم يصروا على ما فعلوا. وقال محيى الدين البغوى: هذه ذنوب لا تكفر بها فتحمل على أن من فعلها عادة وتهاوناً بالدين يكون منافقاً خارجاً عن الاسلام أو على أن المراد بالنفاق معناه اللغوى لانه لغة اظهار خلاف ما فى الضمير ومن فيه هذه الخصال كذلك فان الكاذب يظهر أنه صادق، ومخلف الوعد يظهر أنه ينفى لوعده ، وكذا فى بقيته .

(والله قاهر فوق عباده) أى غالب على جميع العباد فوقهم بالاستيلاء والقدرة على ايجادهم وابقائهم وافنائهم (تعالى ذكره) عن النقص أو عن معرفة كنه ذاته وصفاته. (وجل وجهه) أى ذاته وصفاته وأورسله وحججه وأودينه بناء على أن وجهه ما يتوجه به اليه. (وأحسن كل شيء خلقه) فقد ركل شيء أتمن تقدير و أوجده أحسن ايجاد وتدير بحيث لا يتصور المزيد عليه ولا يتخيل النقص لديه.

(و انبسطت يداه) أى قدرته أو نعمته وإطلاقها عليها امامجاز مرسل أو ممكنية ، ونسبة الانبساط اليها تخيلية، ويمكن أن يكون اليد كناية عن قبول توبة المذنبين وانما كنى بذلك لان العرب اذا رضى أحدهم الشيء بسط يده لاخذه واذا كرهه قبضها فخطبوا بأمر محسوس

وفاضت بركنه و استضاءت حكمته و هيمن كتابه و فليجت حجته و خلص دينه و استظهر سلطانه و حققت كلمته و أقسط موازينه و بلغت رسله ، فجعل السيئة ذنباً

يفهمونه ليتمكن المراد في النفس وانما وجب حملها على ذلك لان اليدالتي هي الجارحة و البسط الحقيقي لها يستحيل كل منهما في حقه تعالى لان ذلك من صفات الاجسام .

(و وسعت كل شيء رحمته) أى وسعت رحمته كل شيء من المؤمن والكافر والمكلف وغيره

في الدنيا ، وأما في الآخرة فهي للمؤمن خاصة كما قال جل شأنه : « ورحمتى وسعت كل شيء فساكتها للذين يتقون » (و ظهر أمره) أى دينه وشرايعه في العباد ليقرأوا له بالعبودية وأمره التكويني الدال على كمال قدرته (وأشرق نوره) أى علمه وهو نور الله الذى لا يضل من اهتدى به ، والمراد بأشراقه انتشاره في قلوب المارفين أو حجته الدالة على وحدانيته وعلو ذاته و صفاته أو نبوة محمد « س » أو نور الولاية المشار اليه بقوله تعالى « يريدون ليطفؤا نورا لله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره » (وفاضت بركنه) أى كثرت من فاض الماء فيفيض أيضاً اذا كثرو من أسمائه تعالى الفياض لسعة عطائه و كثرت و البركة العطية لكون عطاياء كلها ثابتة أو زائدة على أصل الاستحقاق و على قدره .

(و استضاءت حكمته) أى شريعته أو مصلحته أو علمه بالاشياء و ايجادها على غاية الاحكام أو علم الانسان بالموجودات وفعل الخيرات (وهيمن كتابه) الهيمنة القيام على الشيء يعنى كتابه الكريم قائم على سائر الكتب رقيب عليها لانه يشهد لها بالصحة .

(و فليجت حجته) أى غلبت حجته الدالة على ربوبيته وتوحيده وقدرته و حكمته ، أو ظهرت ظهوراً تاماً حتى فرقت بين الحق والباطل ، أو المراد بالحجة الرسل والاصياء عليهم السلام (وخلص دينه) المراد بالدين الطريقة الالهية والشرعية النبوية ، وبخلوصه خلوصه عن الباطل . ويحتمل أن يراد بالدين الطاعة وفيه حينئذ تنبيه على أن الطاعة المختلطة بغير وجهه الله عز وجل ليست بطاعة (و استظهر سلطانه) الاستظهار بمعنى الظهور والعلو والغلبة يقال ظهر على الحائض اذا علاه وظهر على العدو اذا غلبه ، والسلطان بمعنى الحججة والبرهان والولاية والسلطنة والزيايدات للتأكيد والمبالغة والاحتمالات تسعة تحصل بضرب الثلاثة ، (و حقت كلمته) لعل المراد بكلمته كلامه مطلقاً أو كلامه في الثواب والعقاب أو في التوحيد والرسالة أو القرآن الكريم (و أقسط موازينه) الاقسط العدل والمقسط العادل يقال أقسط يقسط فهو مقسط اذا عدل وقسط يقسط فهو قاسط اذا جار فكان الهزمة فى أقسط للسلب والمراد بالميزان اما الشرائع الالهية أو ميزان الحساب و الجزاء .

(و بلغت رسله) ما أرسلهم به الى عباده بلا فراط ولا تفریط لانهم أمناؤه فى وجهه .

والذَّنْبُ فتنه والفتنة دنساً وجعل الحسنى عتبي والعتبي توبة والتوبة طهوراً ، فمن تاب اهتدى و من افتتن غوى مالم يتب إلى الله ويعترف بذنبه ولا يهلك على الله إلا هالك .
الله الله فما أوسع مالم يه من التوبة والرحمة والبشرى والحلم العظيم و ما أنكل ما عنده من الانكال والجحيم والبطش الشديد ، فمن ظفر بطاعته اجتنب كرامته

(فجعل السيئة ذنباً) مبعداً عن رحمته والسيئة الخصلة الذميمة من القول والفعل والعقد (والذنب فتنة) أى ضلالة عن سبيله وهى اسم لكل ما يفتتن به الناس عن سبيل الحق (والفتنة دنساً) أى وسخاً تنسوخ به النفس الناطقة كالثوب المتوسخ بانحاء من القاذورات وأنواع من النجاسات وهو سبب تام للبعد من الحق والخذلان والتخلق بأخلاق المنافق والشیطان .

(وجعل الحسنى عتبي) العتبي الرجوع من الذنب والاساءة والعصيان الى الطاعة و التوبة والاحسان والحسنى الفعلة الحسنى وهى الاعمال الحسنة الموافقة للقوانين الشرعية والعقلية أو الكلمة الحسنى وهى الشهاداتان وغيرهما من الاقوال المطابقة للقواعد الحق أو العبادة الحسنى أعنى العبادة الواقعة على التوافق بين الظاهر والباطن المعرة عن صفة النفاق وحقيقتها أن تعبد الله كأنك تراه وقد عبر عنها بالاحسان والاخلاص اللذين هما شرط فى صحة الايمان والعمل جميعاً (والعتبي توبة) أى نداهة عما فعل وعزماً على عدم الاتيان بمثله وأما مجرد الندامة بدون ذلك المزم فليس بتوبة (والتوبة طهوراً) أى مطهراً من الذنوب اذ التوبة تغسل النفس عن الخبائث كما أن الماء يغسل الثوب عن النجاسة .

(فمن تاب اهتدى) أى فمن تاب من الذنوب التى منها النفاق اهتدى الى الحق و رفع عنه أغلال الذنوب المانعة من الوصول الى رحمته

(و من افتتن) بالادناس والذنوب (غوى) عن سبيل الحق و ضل عنه (مالم يتب الى الله ويعترف بذنبه) فانه اذا تاب واعترف اهتدى اذ لا ذنب مع التوبة ولا غواية مع الاعتراف (ولا يهلك على الله) بعد الهداية وتقرير التوبة . (الا هالك) بلغ الغاية فى استحقال العقوبة وهذا كما تقول لا يعلم الفن من هذا العلم الا عالم أى بلغ الغاية فى العلم

(الله الله) أى اتقوا الله أو احذروا الله والتكرير للتأكيد وقد يراد به التعجب (فما أوسع مالم يه من التوبة) عن الذنوب .

(والرحمة) للعباد بعد استحقالهم للعقوبة (والبشرى) بالرحمة وقبول التوبة وان بلغت النفس الحلقوم (والحلم العظيم) حيث لم يجعل فى أخذهم بالمعصية رحمة بهم لعلهم يرجعون عنها بالتوبة والاعتراف بالتقصير (وما أنكل ما عنده من الانكال والجحيم) النكل بالتحريك منع الرجل وتبعيده عما يريد والنكال بالفتح العقوبة التى تنكل الناس عن فعل ما جعلت له جزاء

ومن دخل في معصيته ذاق وبال نقمته وعمّا قيل ليصبحنّ نادمين.

٢- محمد بن يحيى، عن الحسين بن إسحاق، عن عليّ بن مهزيار، عن محمد بن عبد الحميد والحسين بن سعيد جميعاً، عن محمد بن الفضل قال: كتبت إلى أبي الحسن (عليه السلام) أسأله عن مسألة فكتب إليّ: "أنّ المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلوة قاموا كسالى يراؤون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً، مذبذبين بين ذلك لا إلى

والنكل بالكسر والسكون القيد لانه ينكل به أى يمنع و جمعه أنكال ونكول، والجحيم من أسماء جهنم وأصله ما اشتد لهبه من النيران .

(والبطش الشديد) البطش الاخذ القوى الشديد والوصف للتأكيد وفيه اشارة الى نوع آخر من العقوبة (فمن ظفر بطاعته اجتنب كرامته) أى تحفه و هداياه الخاصة لاوليائه والمنزل الرفيع فى الدنيا والاخرة لان أصل الطاعة كرامة مستلزمة لكرامات اخرى غير محصورة كما هو معلوم لارباب الطاعة وأصحاب العرفان .

(ومن دخل في معصيته ذاق وبال نقمته) الوبال فى الاصل الثقل والمكروه ويراد به العذاب فى الاخرة والنقمة السخط والغضب والعقوبة ومن أسمائه المنتقم وهو المبالغ فى العقوبة مفتعل من نقم ينقم من باب علم اذا بلغت به الكرامة حد السخط وكما أن رحمته عظيمة كذلك نقمته شديدة لان كل صفة له عز وجل فهى على حد الكمال ولذلك ورد «اتقوا من غضب الحليم» (وعما قليل ليصبحن نادمين) مازائدة للمبالغة فى القلة أى عن زمان قليل ليصبحن نادمين مما فعلوا من المعاصى ولا ينفعهم الندم لانقطاع زمان التكليف والندامة بزمان الموت والقيامة. **قوله** (عن محمد بن الفضل) روى بالغلو وروى عن أبى الحسن موسى والرضا عليهما السلام، (فكتب الى أن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم) أن يظهرن الايمان والصلاح ويخفون الكفر والفساد للنجاة من قتلهم وسبى ذراريهم ونهب أموالهم ودفع ضرر المؤمنين عن انفسهم والله تعالى خادعهم بادخالهم فى المسلمين ظاهراً واجراء أحكامهم عليهم وتعذيبهم أشد من تعذيب الكفار وجعلهم فى الدرك الاسفل من النار وخداعهم مع الله ليس على ظاهره لانه لا يخفى عليه شئ بل المراد امام خادعة رسوله على حذف المضاف أو على أن معاملة الرسول معاملة الله ، واما أن صورة صنيعهم مع الله وصورة صنيعه معهم صورة المتخادعين.

(و اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى) متثاقلين عنهما كالمكره على الفعل (يراؤون الناس) اظهاراً لايمانهم (ولا يذكرون الا قليلاً) لان المرائى لا يفعل الا بحضور من يراه وهو أقل أحواله أولان المراد بالذكر الذكر القلبى وهو فى المرائى قليل .
(مذبذبين بين ذلك) حال من واو يراؤون مثل ولا يذكرون، أو من واو يذكرون، أو

هؤلاء ولا إلى هؤلاء و من يضل الله فلن تجد له سبيلاً ، ليسوا من الكافرين وليسوا من المؤمنين وليسوا من المسلمين يظهرون الايمان ويصيرون إلى الكفر والتكذيب لعنهم الله .

٣- الحسين بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن عبدالله بن عبدالرحمن الأصبغ عن الهيثم بن واقد ، عن محمد بن سليمان ، عن ابن مسكان ، عن أبي حمزة ، عن علي بن الحسين صلوات الله عليهما قال : إن المنافق ينهى ولا ينتهى ويأمر بما لا يأتي وإذا قام إلى الصلاة اعترض . قلت : يا ابن رسول الله وما الاعتراض ؟ قال : الالتفات . وإذا ركع رخص ، يمسي وهمته العشاء وهو مفطر ويصبح وهمته النوم ولم يسهر ، إن حدثتك كذبتك وإن ائتمنته خانك وإن غبت اغتابك وإن وعدك أخلفك .

٤- عنه ، عن ابن جمهور ، عن سليمان بن سماعة ، عن عبدالملك بن بحر ، رفعه - مثل ذلك وزاد فيه - إذا ركع رخص وإذا سجد نقر وإذا جلس شغل .

منصوب على الذم والمعنى مرددين بين الايمان والكفر متحيرين فيهما من ذنبه تركه حيران متردداً (لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء) لأمسويين إلى المؤمنين ولا إلى الكافرين لعدم الاقرار بالجنان وعدم الانكار باللسان (و من يضل الله) بسلب اللطف و التوفيق (فلن تجد له سبيلاً) إلى الحق والايمان .

قوله (ان المنافق ينهى ولا ينتهى ويأمر بما لا يأتي به الخ) لعل المراد بالمنافق هنا ناقص الايمان وهو شبيه بالمنافق الحقيقي لما بينهما من الملائمة في عدم الاتيان بما ينبغي الاتيان به وان كان هذا معتقداً للحق ومما يدل على ما ذكرنا ما مر في باب أصول الكفر وأركانه عن يزيد الصايغ قال : « قلت لأبي عبدالله « ع » رجل على هذا الامر أن حدث كذب وان وعد أخلف وان ائتمن خان مامزلة ؛ قال ، هي أدنى منازل الكفر وليس بكافر ، ولادلالة فيه على أن من شرط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يأتي الامر بذلك المعروف و يكف الناهي عن ذلك المنكر ، لان الواجب في طرف الامر أمران أحدهما أمر غيره والثاني أن يمثل في نفسه وكذا في طرف النهي أمران أحدهما أن ينهى غيره ، والثاني أن يكف في نفسه ، والنفق والعقوبة من جهة المخالفة وهى أنه لم يمثل ولم ينته لالامر و النهي ، والمراد بالالتفات الالتفات يمنة ويسرة أو الاعم و بالربوض ضم بعضه ببعض من غير تجنيح مثل ربوض الغنم و هو كبروق الابل أو لصوقه بالارض من غير تربص وطمأنينة من ربض في الارض اذا لصق بها ولازمها .

قوله (وزاد فيه اذا ركع رخص) ليس هذا من الزيادة وانما ذكره تمهيداً لبيان الزيادة

٥- أبو علي الأشعري، عن الحسن بن علي الكوفي، عن عثمان بن عيسى، عن سعيد ابن يسار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : مثل المنافق مثل جذع النخل أراد صاحبه أن ينفع به في بعض بنائه فلم يستقم له في الموضوع الذي أراد، فحوّله في موضع آخر فلم يستقم له، فكان آخر ذلك أن أحرقه بالنار.

٦- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الحسن بن شمعون، عن عبد الله بن عبد الرحمن، عن مسمع بن عبد الملك، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ : ما زاد خشوع الجسد على ما في القلب فهو عندنا نفاق.

باب الشرك

١- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن بريد العجلي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن أدنى ما يكون العبد به مشركاً، قال: فقال: من قال للنواة: إنّي حصاة وللحصاة: إنّي نواة ثمّ دان به .

والارتباط (و اذا سجد نقر) أى نقر كنقر الديك يعنى يسرع فى السجود و يخففه ولا يمكث فيه الا قدر وضع الديك منقاره فيما يريد أكله.

(و اذا جلس شفر) أى رفع ساقيه عن الارض و قعد على عقبه من شفر الكلب كمنع رفع إحدى رجله بال أو لم يبل .

قوله (قال: قال رسول الله ﷺ) : مثل المنافق مثل جذع النخل أراد أن ينفع به فى بعض بنائه - الخ) هذا تمثيل حسن اذ كما أن جذع النخل غير مستقيم لكون ظاهره منحدياً و باطنه موجاً غائراً و صار ذلك سبباً لعدم الانتفاع به فى بعض الامور المطلوب منه و احراقه بالنار كذلك المنافق .

قوله (ما زاد خشوع الجسد على ما في القلب فهو عندنا نفاق) تساوى خشوع القلب والجسد وزيادة الاول على الثانى من صفات الايمان ، وأما العكس فهو نفاق وان كان المتصف به على هذا الامر قوله (قال سألته عن أدنى ما يكون العبد به مشركاً قال: فقال: من قال للنواة: إنّي حصاة وللحصاة: إنّي نواة ثمّ دان به) المشرك كما يطلق على من عبد غير الله تعالى مثل عبدة الاصنام والوثان و عبدة الشمس والنيران ، كذلك يطلق على من أطاع غيره سواء عبد ذلك الغير أو لم يعبده وسواء كان ذلك الغير شيطاناً أو انساناً أو نفساً أماره ، و أما طاعة الرسول و الائمة

٢- عنه ، عن عبدالله بن مسكان ، عن أبي العباس قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن أدنى ما يكون به الإنسان مشركاً ، قال : فقال : من ابتدع رأياً فأحبّ عليه أو أبغض عليه .

٣- عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن يحيى بن المبارك ، عن عبدالله بن جبلة ، عن سماعة ، عن أبي بصير ، وإسحاق بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : «وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون» قال : يطيع الشيطان من حيث لا يعلم فيشرك .

٤- عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن بكير ، عن ضريس ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : «وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون» قال : شرك طاعة وليس شرك عبادة . وعن قوله عزّ وجلّ : «و من الناس من يعبد الله

الظاهرين صلوات الله عليهم أجمعين فهي طاعة الله عز وجل كما نطقت به الايات والروايات و يقال : للشرك بهذا المعنى الشرك بالمعنى الاعم وعلى هذا كل من أنكر من الدين ما هو حق واعتقد فيه ما هو باطل ودان به . وسواء كان من الضروريّات كما يظهر من المثال أو من غيرها كما يظهر من بعض أخبار هذا الباب وغيره . وسواء كان من أمور الكبار أم من الصغار فهو مشرك لانه أطاع نفسه وشيطانه فكأنه جعلهما رباً من دون الله .

قوله (من ابتدع رأياً فأحبّ عليه أو أبغض عليه) الرأى المبتدع ما ليس له مستند شرعى و صاحبه مشرك لانه اتخذ مع الرب عز وجل رباً آخر وهو نفسه وهواه وان لم يشعر به سواء كان ذلك الرأى متعلّقاً بالاصول أم بالفروع ، وسواء أحبه عليه غيره ، وتابعه أم لم يحبّه عليه أحد و أما المجتهد المخطئ الذى له مستند شرعى فى ظنه غير مطابق لحكم الله تعالى فى نفس الامر فالظاهر أنه ليس بمشرك والله اعلم .

قوله (يطيع الشيطان من حيث لا يعلم فيشرك) الظاهر أن من حيث لا يعلم متعلّق بيطيع فيفيد أن اطاعة الشيطان فى العقائد والاعمال مع عدم العلم بأنها فاسدة وأنها اطاعة له شرك . فكيف مع العلم فانها أيضاً شرك بطريق أولى ، و يحتمل أن يتعلّق بقوله «فيشرك» فيفيد أن اطاعة الشيطان مطلقاً شرك وان لم يعلم أنها شرك ولم يقصده لانه تابع لازم لها .

قوله (شرك طاعة وليس شرك عبادة) أى اريد الشرك شرك طاعة لغير الله تعالى لا شرك عبادة له فمن اطاع غير الله سواء كان شيطاناً او نفساً داعية الى السوء أو انساناً ضالاً مضلاً فقد أشرك بالله غيره و ان لم يعبدّه ولم يسجد له فالخلفاء الثلاثة مشركون لانهم اطاعوا

على حرف، قال: إن الآية تنزل في الرجل ثم تكون في أتباعه ثم قلت: كل من نصب دونكم شيئاً فهو ممن بعد الله على حرف؛ فقال: نعم وقد يكون محضاً.

٥- يونس، عن داود بن فرق، عن حسن الجمال، عن عميرة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: أمر الناس بمعرفتنا والرد إلينا والتسليم لنا، ثم قال: وإن صاموا وصلوا وشهدوا أن لا إله إلا الله وجعلوا في أنفسهم أن لا يردوا إلينا كانوا بذلك مشركين.

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لو أن قوماً عبدوا الله وحده لا شريك له وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وحجوا البيت وصاموا شهر رمضان ثم قالوا شيء صنع الله أو صنعه النبي ﷺ: ألا صنع خلاف الذي صنع أو وجدوا ذلك في قلوبهم لكانوا بذلك مشركين، ثم تلا هذه الآية «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً» ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: فعليكم بالتسليم.

شياطينهم و نفوسهم الامارة وكذا اتباعهم الى يوم القيامة.

(وعن قوله عز وجل «ومن الناس من يعبد الله على حرف» قال ان الآية تنزل في الرجل ثم تكون في اتباعه - الخ) أى من الناس من يعبد الله على طرف من الدين ومن كان على طرف منه فهو خارج عنه مشرك بالله غير مؤمن به ولعل المراد به الشك في محمد «ص» وما جاء به من ولاية على «ع» وغيرها، وفيه اشارة الى أن الآية نزلت في الثلاثة و أتباعهم وأن نزولها يكون محضاً لهم وانهم مقصود منه أصالة .

قوله (ثم قالوا لشيء صنع الله أو صنعه النبي «ص» ألا صنع خلاف الذي صنع - الخ) فمن لاموه «ص» بما صنع من نصب على «ع» وغيره من الاصول والفروع أو وجدوا عدم الرضا بذلك في قلوبهم فهم مشركون حيث نفى عنهم حقيقة الايمان به وهو مستلزم لثبوت الشرك لهم و يستمر لهم هذه الخصلة حتى يجعلوه حكماً فيما تنازعوا فيه من خلافة على «ع» وغيرها و يرضوا بحكمه ولا يجدوا في أنفسهم حرجاً وشكاً فيما حكم به ويسلموا له ولاله صلوات الله عليهم، وبالجملة ثبوت الايمان المنافي للشرك لهم موقوف على الرجوع اليه والرضا بما حكم به والتسليم له وهو أعلى درجة من الرضا لان أهل الرضا يرون أنفسهم ويحكمون عليها

٧- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن عبد الله بن يحيى عن عبد الله بن مسكان، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: «اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ» فقال: أما والله ما دعوهم إلى عبادة أنفسهم ولودعوهم إلى عبادة أنفسهم لما أجابوهم ولكن أحلوا لهم حراماً وحرّموا عليهم حلالاً فعبدوهم من حيث لا يشعرون .

٨ - علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، و علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أطاع رجلاً في معصية فقد عبده .

((باب الشك))

١- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن الحسين بن الحكم

بحكمه وان كان بشعاً مراً في مذاقهم ، وأهل التسليم لا يرون أنفسهم ولا بشاعة بل يجدون حكمه أحلى من العسل .

قوله (فعبدوهم من حيث لا يشعرون) كذلك أكثر هذه الامة اتخذوا جهلة أرباباً من دون الله و تبعوا أحكامهم المغايرة لأحكام الله تعالى فعبدوهم من حيث لا يشعرون وليس الذم مختصاً بأهل الكتاب .

قوله (من أطاع رجلاً في معصية فقد عبده) في معصية اما وصف لرجلا أوحال عنه أو متعلق بأطاع فيفيد على الاولين ان العاصي معبود لمن أطاعه مطلقاً سواء أطاعه في المعصية أم في غيرها كما يدل عليه قوله تعالى «ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار» و على الاخير أن العاصي معبود لمن أطاعه في المعصية سواء فعلها أيضاً أو رضى بها ومدحه عليها أو دعا له أو لم ينكرها مع القدرة على الانكار، و سر ذلك أن العبادة ليست الا الخضوع والتذلل والطاعة والانقياد و لذلك جعل الله سبحانه اتباع الهوى وطاعة الشيطان عبادة للهوى و الشيطان . فقال «أفرأيت من اتخذ الهوى هواه» وقال: «ألم أعهد اليكم يا بنى آدم أن لا تعبدا الشيطان» وصدرت عن أهل العصمة على ذلك روايات كثيرة، و اذا كان اتباع الغير عبادة له فأكثر الخلق مقيمون على عبادة غير الله تعالى وهو النفس والشيطان وأهل المعصية والكفران و هذا هو الشرك الخفى نعوذ بالله منه .

قل : كتبت إلى العبد الصالح عليه السلام أخبره أنني شاك وقد قال إبراهيم عليه السلام : « رب أرني كيف تحيي الموتى » وإني أحب أن تريني شيئاً ، فكتب عليه السلام أن إبراهيم كان مؤمناً وأحب أن يزداد إيماناً وأنت شاك والآخر فيه ، وكتب إنما الشك ما لم يأت اليقين فإذا جاء اليقين لم يجز الشك ، وكتب : « أن الله عز وجل يقول : « وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين » قال :

قوله (قال كتبت إلى العبد الصالح عليه السلام أخبره أنني شاك وقد قال إبراهيم دعه ، رب أرني كيف تحيي الموتى ، وإني أحب أن تريني شيئاً) كأنه أراد أنني شاك فيك فأحب أن تريني شيئاً يفيد اليقين بك كما كان إبراهيم دعه ، شاكاً في إحياء الموتى فأحب أن يريه ربه ما يفيد اليقين به .

(فكتب دعه) إليه (أن إبراهيم دعه) كان مؤمناً وأحب أن يزداد إيماناً وأنت شاك والآخر لاخير فيه) المراد أن إبراهيم دعه ، لم يسأل ربه ليزيل الشك عن نفسه لانه كان مؤمناً بذات الرب وصفاته وقدرته على إحياء الموتى ولم يشك قط بل سأله ليزداد يقيناً بأن يرى بالعيان ما علمه بالدليل والجنان ، والحاصل أنه كان له علم اليقين فطلب عين اليقين وأنت شاك كما اعترفت به والشاك لاخير فيه لان الخير كله سيما الايمان في ضد الشك وهو اليقين . (وكتب دعه) انما الشك ما لم يأت اليقين فإذا جاء اليقين لم يجز الشك (كأنه تأكيد لقوله ان إبراهيم كان مؤمناً . وحاصله أنه كان له يقين بقدرته تعالى على إحياء الموتى فكان مؤمناً غير شاك اذ الشك بالشئ ينافي اليقين به فلا يجامعه ، وقيل : انما سأل إبراهيم دعه ، ليعلم قدر منزلته عند الله تعالى لان الاسعاف بالمطلب الفخيم يدل على مكانة السائل وحينئذ معنى «أولم تؤمن» أولم تؤمن بمنزلتك عندى قال الصدوق فى كتاب اللعل : «سمعت محمد ابن عبد الله بن محمد بن طيفور يقول قول إبراهيم دعه ، رب أرني كيف تحيي الموتى - الآية » ان الله عز وجل أمر إبراهيم أن يزور عبداً من عباده الصالحين فزاره فلما كلمه قال له ان الله تبارك وتعالى فى الدنيا عبداً يقال له إبراهيم واتخذ خليلاً قال : وما علامة ذلك العبد؟ قال : يحيى له الموتى فوقع لبراهيم أنه هو فسأله أن يحيى له الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى - يعنى على الخلقة ، ويقال انه أراد أن يكون له ذلك معجزة كما كانت للرسول ، وقيل : كان له علم اليقين بالاحياء و انما سأل ليعلم كيفية الاحياء كما يشعر به كيف ، وقيل : أنما سأله أن يقدره على إحياء الموتى وتأدب فى السؤال فقال : « أرني كيف تحيي الموتى » وقال بعض أهل الإشارة أرى من نفسه الشك فما شك فانما سأل فيزداد قرباً (وكتب ان الله عز وجل يقول : «وما وجدنا لأكثرهم من عهد و ان وجدنا

نزلت في الشاك.

٢- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن أبي إسحاق الخراساني قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول في خطبته : لا تترابوا فتشكوا ولا تشكوا فتكفروا .

٣- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن خلف بن حماد عن أبي أيوب الخزّاز ، عن محمد بن مسلم قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام جالساً عن يساره وزرارة عن يمينه، فدخل عليه أبو بصير فقال: يا أبا عبد الله ما تقول فيمن شك في الله ؟ فقال: كافرٌ يا أبا محمد، قال: فشك في رسول الله ؟ فقال: كافرٌ ، قال: ثم التفت إلى زرارة فقال: إنَّما يكفر إذا جحد .

أكثرهم لفاسقين، قال: نزلت في الشاك) العهد يكون بمعنى الوصية ، كما قيل في قوله تعالى «ألم أعهد إليكم يا بني آدم، وبمعنى الولاية والخلافة ومنه قوله تعالى «لا ينال عهدى الظالمين، وبمعنى الامان والذمة، وبمعنى الضمان كما قيل في قوله تعالى «أوفوا بعهدى أوف بعهدكم، أى أوفوا بما ضمنتمكم من طاعتى أوف بماضمت لكم من ثوابى و جنّتى ولعله «دع» أشار بذلك الى أن الاكثر نقضوا عهد الله وعهد رسوله في الولاية والخلافة وشكوا فيها وأن الآية نزلت في ذمهم وأن كل شك فاسق .

قوله (كان أمير المؤمنين «دع» يقول في خطبته : لا تترابوا فتشكوا ولا تشكوا فتكفروا) الارتياب يجىء بمعنى القلق والاضطراب وبمعنى سوء الظن والتهمة و بمعنى الشك، ولعل المراد لا توقعوا أنفسكم في قلق و اضطراب بسبب الفكر فيما يعارض الحق و يدفعه من الشبهات والتخيلات فانه يؤديكم الى الشك فيه أولاً تتهمو الله في أفعاله و صفاته ولا رسوله في تبليغ رسالاته ولا خليفته في ولايته والاتصاف بكمالاته ولا تتصفوا بسوء الظن بهم فانه يؤديكم الى الشك في صدقهم ولا تشكوا فيه فتكفروا فان الشك فيه كفر بالله العظيم بما أنزله الى رسوله الكريم، وقد مر توضيحه في باب استعمال العلم.

قوله (قال فشك في رسول الله «دع» فقال: كافر، ثم التفت الى زرارة فقال: انما يكفر اذا جحد) من البين أن الشك في رسول الله انما يتصور قبل تمام الحجة اذ لا شك بعده بالضرورة، والشاك قبله كافر اذا جحد وأنكر بخلاف ما اذا لم يجحد فانه مستضعف، وسيجىء بيانه ، و أما الشاك في الله فهو كافر لان حجة الله والدليل على وجوده هي الحجة الواضحة اذ كل شيء شاهد عليه و انما التفت الى زرارة للتنبيه على فساد مذهبه و هو أنه لا واسطة بين المؤمن والكافر كما مر وسيجىء أيضاً والله يعلم.

٤- عنه، عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن يحيى بن عمران الحلبي، عن هارون ابن خارجة، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: "والذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم" قال: بشك.

٥- الحسين بن محمد، عن أحمد بن إسحاق، عن بكر بن محمد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: "إن الشك والمعصية في النار، ليسا منا ولا إينا."

٦- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن عثمان بن عيسى، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: "من شك في الله بعد مولده على الفطرة لم يفتأ إلى خير أبداً."

قوله (قال: سألت أبا عبد الله ع، عن قول الله عز وجل: "والذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم"، قال: بشك) أي الذين آمنوا ورسوله وأوصياه رسوله ظاهراً ولم يلبسوا إيمانهم بشك في أحدهم باطناً أولئك لهم الامن وهم تهتدون، والظلم وضع الشيء في غير محله فالعاصي ظالم لانه وضع المعصية موضع الطاعة والكافر ظالم لانه وضع الكفر موضع الايمان، والشاك ظالم لانه وضع الشك موضع اليقين، وبالجملة كل من عدل عن طريق حق الى طريق باطل فهو ظالم و كان السائل سأل عن المام هل هو باق بعمومه أو مختص ببعض أفراد فأجاب ع، بأن المراد به ظلم الشك والكفر قيل فيه دلالة على أنهم كانوا يقولون بالعموم وعلى جواز تأخير البيان الى وقت الحاجة واعتراض بأنه لادلالة فيه على شيء منها أما الاول فلان السائل حمل الظلم على ظلم المخالفة و شق عليه ذلك لما ترتب عليه من عدم الامن و عدم الاهتداء فسأل عن ذلك فأجاب ع، بحمله على ظلم الشك، وأما الثاني فلان الآية ليس فيها تكليف بعمل و انما فيها تكليف باعتقاد صدق الخبر بأن المؤمنين الامن والاهتداء فأين الحاجة التي يؤخر البيان إليها، واجيب عن الاول بأن ظلم المخالفة يتنوع الى كبائر و صفائر لا تنحصر وانما شق عليه حمله على ظلم المخالفة اذا عم جميع صورها فأخذ العموم لازم سواء جعل من تعميم الجنس في أنواعه أو من تعميم النوع من أفراد، وعن الثاني بأن الآية وان كانت خبراً فهي في معنى النهي عن لبس الايمان بالظلم فهي عملية من هذا الوجه على أن الفرق في تأخير البيان بين المسائل العلمية والعملية غير ظاهر والدليل في المسئلة مشترك.

قوله (من شك في الله بعد مولده على الفطرة لم يفتأ إلى خير أبداً) دل على أن المرتد عن فطرة وهو المولود عن الاسلام لا تقبل توبته كما هو المشهور، وقال الشيخ زين الملة والدين:

لا تقبل توبته ظاهراً وفي قبولها باطناً قول قوی (١) حذراً من تكليف ما لا يطاق لو كان مكلفاً بالاسلام أو خروجه عن التكليف مادام حياً كامل العقل وهو باطل بالاجماع، وقال ابن الفهد في شرح النافع لو تاب المرتد عن فطرة لم تقبل بالنسبة الى اسقاط الحد ومملك المال وبقاء النكاح وابتداء النكاح مطلقاً وتقيل بالنسبة الى الطهارة وصحة العبادات و اسقاط عقوبة الاخرة واستحقاق الثواب ولا ينافي ذلك وجوب قتله كما لو تاب المحسن بعد قيام

(١) قوله وفي قبولها باطناً قول قوی، مبني على ما ذكر مراراً من أن أحكام الفقه للناس لا الاخرة فرب من يحكم بإيمانه ظاهراً وطهارته وجواز نكاحه بحسب أحكام الفقه مع أنه كافر حقيقة ومن أهل النار، والمرتد مأمور بأداء التكليف الشرعية كالصلاة والصوم ولا يصح منه بدون الايمان شيء والامر بالشئ مع العلم بانتفاء شرطه قبيل عند الاصوليين، فلا بد أن يكون توبته صحيحة وإيمانه بعد الارتداد مقبولاً لكن قتله حد كحد الزنا واللواط، ومفارقة الزوجة وسلب الاموال وتوريثه ورأيه حكم تأديبي ليس بمنزلة قتل الحربى وغنيمة أمواله ولو كان كذلك انتقل ماله الى قاتله لا الى وارثه فان الغنيمة للمجاهدين. فان قيل ما حكم المرتد في زمان النبية لان اجراء الحدود على الامام «ع» وهو غائب؟ قلنا هو داخل في ولاية الفقيه عند بعض العلماء ومتوقف على ظهور الامام «ع» عند آخرين ولم يرد دليل لفظي على جواز اجراء الحدود للفقهاء فيما نعلم بل ولا ينهم ثابتة بدليل العقل والنقل فيما لا يمكن توقيفه وتأخيره كالحكم في المعاملات وحفظ أموال الصغار واليتامى والمجانين والولاية له فيما لا ضرورة تقتضيه كالجهاد للدعوة الى الاسلام وهذا هو المتيقن مما له فيه الولاية قطعاً وليس له قطعاً ويبقى الشك في الحدود ويحتمل قوياً كونها مما لا يمكن تأخيره وتوقيفه خصوصاً في السارقين والمحاربين و أما صلاة الجمعة فالظاهر عدم توقف صحتها على ظهور الامام بل توقف وجوبها العيني فقط ولا يجري فيه دليل ولاية الفقيه اذ لا ضرورة في اقامتها ويمكن تأخيرها الى ظهور الامام «ع»، و تمسك بعض المتأخرين برواية في الاحتجاج عن اسحاق بن يعقوب وهو رجل مجهول وفيها وأما الحوادث الواقعة فارجعوا فيها الى رواة أحاديثنا، وفيه أولاً ضعف الرواية كما قلنا وثانياً لاشك في وجوب الرجوع في كل واقعة الى العلماء ولا حاجة فيه الى التمسك بالروايات الضعيفة مع تصريح آيات القرآن العظيم والروايات المتواترة وانما الكلام في ان اذا رجعنا الى العلماء فعلى العلماء أن يجيبوا بما ظهر لهم من الأدلة وان لم يكن عندهم دليل توقفوا ف يرجع فيها الى الامام ومورد السؤال الحوادث التي يحتاج فيها الى سؤال الامام نفسه كما في عصرهم عليهم السلام فربما أجابوا بان حكم الحدود كحكم الجهاد موقوف الى ظهوره «ع» وبظهر من الشيخ المحقق الانصاري انه كان يعرف اسحاق بن يعقوب (ش).

٧ - عنه ، عن أبيه ، رفعه ، إلى أبي جعفر عليه السلام قال : لا ينفع مع الشكّ والجحود عمل .

٨ - وفي وصية المفضل قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من شكّ أو ظنّ فأقام

البينة **قوله** (لا ينفع مع الشكّ والجحود عمل) لان الشاكّ والجاحد كافران والكافر لا ينفعه عمله وقد دلت الروايات على أن عمل الشاكّ في الامام والجاحد له كالخوارج و أضرابهم لا ينفع (وفي وصية المفضل قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من شكّ أو ظنّ فأقام على أحدهما أحبط الله عمله) أى من شكّ في الله أو في الرسول أو في الامام أو ظنّ بطلانهم (١)

(١) قوله (أو ظنّ بطلانهم) تعليق الظنّ بالبطلان غير متجه والحق أن الظنّ بالصحة أيضاً لا يغني من الحق شيئاً وقد أصر بعض المتأخرين على كفاية الظنّ في اصول الدين وكأنّه مخالف لاجماع المسلمين من صدر الاسلام الى عهدنا هذا، فانا لم نر أحداً اكتفى في اسلام الكافر بأن يقول أني أظنّ أن لاله الا الله ويحتمل ضعيفاً عنده عدم وجوده تعالى أو يقول اليهودي أني أظنّ ان محمداً نبي وربما يحكون القول به عن الحكيم الطوسي في بعض مؤلفاته والغرض رحمة الله وغيرهما ولا أدري ما أقول في هذه النسبة بعد وضوح بطلان هذا القول و على فرض صدور كلام مشتبّه منهما يجب أن يؤوّل بوجه لا ينافي ضرورة الاسلام والايات الناهية عن تقليد الاباء ومتابعة الظنّ ولعلمهم أرادوا بالظنّ غير معناه المتداول كمن يعتقد شيئاً بدليل قاطع لا يستطيع أن يقرره كالعوام أو أرادوا أن المظهر لليقين المبطن للظنّ محكوم بالاسلام ظاهراً لانه اذا كان المناق الجازم بالخلاف مسلماً ظاهراً فالظان مسلم بطريق أولى واختار بعض تلامذة الشيخ المحقق الانصاري في كتابه كاشف الاسرار ان الظنّ الاطميناني علم و يكتفى به في اصول الدين وفيه أن الاعتقاد اما أن يحتمل فيه الخلاف أولا يحتمل فان احتمل الخلاف ولو ضعيفاً ليس علماً ولا يكتفى به وان لم يحتمل الخلاف فليس ظناً بل هو علم، مثلاً اذا وقع في ألف ألف درهم صحيح درهم واحد منشوش وأخذت منه درهماً واحتمل كونه ذلك الدرهم المنشوش ولو ضعيفاً جدالم يصح لك دعوى العلم بان ما أخذته صحيح الا أن تسامح أو تكذب وكيف يصح لهذا الفاضل مع مهارته في العلوم العقلية أن يحكم باسلام من يحتمل ضعيفاً كذب خاتم الانبياء و صدق الدهرية نعم قد يحصل للانسان اعتقاد بشيء فيجري على اعتقاده ولا يخطر بباله خلافه حتى يحتمله وان نبه عليه ربما تردد، مثاله من يرى شعباً من بعيد فيعتقد أنه شجر ويقصده ليستظل تحته ويجنى من ثمره ولا يخطر بباله شيء غير الشجر و لو نبه عليه تردد في المسير وهذا ظن في الواقع وليس معنى الظنّ أن يلتفت الظان فعلا الى النقيض فيحتمله بل لو التفت احتمل ويدل على ذلك قول الله عز وجل في تخبطة الدهريين و ما لهم *

على أحدهما أحبط الله عمله، إن حجة الله هي الحجة الواضحة.

٩- عنه، عن علي بن أسباط، عن العلاء بن رزين، عن محمد بن مسلم، عن أحدهما عليهما السلام قال: قلت: إنا لنرى الرُّجل له عبادة واجتهاد وخشوع ولا يقول بالحق، فهل ينفعه ذلك شيئاً؟ فقال: يا أبا محمد، إنما مثل أهل البيت مثل أهل بيت كانوا في بني إسرائيل كان لا يجتهد أحد منهم أربعين ليلة إلا دعا فاجيب وإن رجلاً منهم اجتهد أربعين ليلة ثم دعا فلم يستجب له فأتى عيسى بن مريم عليه السلام يشكو إليه ما هو فيه ويسأله الدعاء قال: فتطهر عيسى وصلى ثم دعا الله عز وجل فأوحى الله عز وجل إليه يا عيسى إن عبيدي أتاني من غير الباب الذي أوتي منه، أنه دعاني وفي قلبه شك منك فلو دعاني حتى ينقطع عنقه وتنثر أنامله ما استجبت له، قال: فالتفت إليه عيسى عليه السلام

فأقام على أحدهما أحبط الله عمله ولا ينفعه في الآخرة كما قال عز وجل «ولئن أشركت ليحبطن عملك» وقوله (إن حجة الله هي الحجة الواضحة) إشارة إلى أن الموجب لأحباط العمل هو الشك في الأمر الجلي وأما الأمر الخفي مثل بعض الفروع فليس الأمر فيه كذلك، والله يعلم.

قوله (فقال يا أبا محمد إنما مثل أهل البيت مثل أهل بيت كانوا في بني إسرائيل كان لا يجتهد أحد منهم أربعين ليلة إلا دعا فاجيب - الخ) المراد بالاجتهاد الاتيان بالطاعات و

«بذلك من علم أن هم لا يظنون» فسمى جزمهم بنفي الرواية ظناً وإن لم يحتمل عندهم خلاف ما اعتقدوا لأنهم لو نبهوا على أن عدم الوجدان لا يدل على عدم الوجود ربما تبدل جزمهم باحتمال خلاف ما رأوا. وقد يحصل مثل هذا الاعتقاد للمقلد فيجرب عليه في العمل ولو نبه على أن الإنسان جائز الخطأ فعلل من تقلده مخطئ احتمال خطائه وتبدل جزمه بالترديد ولا ريب أن سائر الكفار كاليهود والنصارى والمشركين يقلدون آباءهم ومعدلكهم جازمون بآرائهم لا يختلج في ذهنهم ترديد وشك ولذلك كانوا يحاربون عليه ويبذلون نفوسهم وأموالهم في سبيل دينهم ولا يرجعون عن الحق مع أن التقليد لا يفيد العلم لاحتمال الغلط في المقلد ولو اختلج في ذهن اليهودي أنه في تقليده آباءه كالنصراني ولو كان التقليد طريقاً إلى الحق لكان كلا طرفي النقيض حقاً وهو باطل وقد ذمهم الله تعالى بالتقليد وبين وجه غلطهم عقلاً بقوله «ولو كان آباءهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون» فكيف يصح دعوى أنه تعالى جوز للمسلمين ما منع الكفار منه مع أن احتمال كون الآباء لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون قائم في كل إنسان غير معصوم وأما قول المعصوم فيفيد اليقين بعد الاعتراف بعصمته ولا يسمى تقليداً اصطلاحاً. (ش)

فقال: تدعوا ربك: وأنت في شك في نبيّه؟ فقال: يا روح الله و كلمته قد كان والله ما قلت، فادع الله [لي] أن يذهب به عني قال: فدعا له عيسى عليه السلام فتاب الله عليه وقبل منه وصار في حدّ أهل بيته .

باب الضلال

١ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرّحمن بن الحجّاج ، عن هاشم صاحب البريد قال : كنت أنا و محمد بن مسلم و أبو الخطاب مجتمعين فقال لنا أبو الخطاب : ما تقولون فيمن لم يعرف هذا الأمر ؟ فقلت : من لم يعرف هذا الأمر فهو كافر فقال أبو الخطاب : ليس بكافر حتّى تقوم عليه الحجّة فإذا قامت عليه الحجّة فلم يعرف فهو كافر ، فقال له محمد بن مسلم : سبحان الله ماله إذا لم يعرف ولم يجحد يكفر ؟! ليس بكافر إذا لم يجحد ، قال : فلمّا حججت دخلت

الاجتذاب عن المنهيات وتهذيب الظاهر والباطن لله تعالى، وفيه دلالة على أنه من شرائط قبول الدعاء والروايات الدالة عليه كثيرة وسيجيء بعضها في كتاب الدعاء والنقض من هذا التمثيل أن العبادة مع الشك في أهل البيت غير مقبولة ولا نافعة فكيف إنكارهم و ان التمسك بهم يوجب قبولها وان التوبة بعد الشك والانكار مقبولة و ان المؤمن الخالص في حد أهل البيت عليهم السلام .

قوله (فقلت من لم يعرف هذا الامر فهو كافر فقال أبو الخطاب: ليس بكافر حتّى تقوم عليه الحجّة فإذا قامت عليه الحجّة فلم يعرف فهو كافر ، فقال له محمد بن مسلم: سبحان الله ماله إذا لم يعرف ولم يجحد يكفر؟! ليس بكافر إذا لم يجحد) الفرق بين الأقوال الثلاثة أنه ذهب صاحب البريد إلى أن غير المعارف كافر سواء قامت عليه الحجّة أم لم تقم، وسواء جحد أم لم يجحد، وعلى هذا لا واسطة بين المؤمن والكافر وذهب أبو الخطاب إلى أنه كافران قامت عليه الحجّة ، سواء جحد أم لم يجحد وعلى هذا بينهما واسطة وهى غير المعارف قبل قيام الحجّة ولكن يلزم أن لا يكون قبله مع الانكار أيضاً كافراً وليس كذلك. وذهب محمد بن مسلم إلى أنه كافر إذا جحد و بدون الجحد ليس بكافر، وعلى هذا بينهما واسطة وهى من لم يعرف ولم يجحد و يسمى مستضعفاً وضالاً ، والمراد بالضلّ في هذا الباب هو هذا المعنى وان كان يطلق كثيراً ما على المعنى الامم منه وهو من لم يتمسك بالحق وخرج عن سبيله فانه يصدق على جميع أرباب المذاهب الباطلة ، والظاهر وأن مرادهم بالكافر هنا من يجري عليه أحكام الكفر في الدنيا مثل النجاسة وعدم جواز المباشرة والمناكحة وغيرها كما هو مذهب بعض العلماء والا فلا

على أبي عبد الله عليه السلام فأخبرته بذلك ، فقال : إنك قد حضرت و غابا ولكن موعدكم الليلة ، الجمرة الوسطى بمنى ، فلما كانت الليلة اجتمعنا عنده و أبو الخطاب ومحمد بن مسلم فتناول وسادة فوضعها في صدره ، ثم قال لنا : ما تقولون في خدمكم ونساءكم وأهلكم أليس يشهدون أن لا إله إلا الله ؟ قلت : بلى قال : أليس يشهدون أن محمداً رسول الله ﷺ ؟ قلت : بلى ، قال : أليس يصلّون و يصومون و يحجّون ، قلت : بلى ، قال : فيعرفون ما أنتم عليه ؟ قلت : لا . قال : فمأهم عندكم ؟ قلت : من لم يعرف [هذا الأمر] فهو كافر ، قال : سبحان الله أما رأيت أهل الطريق وأهل المياه ؟ قلت : بلى ، قال : أليس يصلّون و يصومون و يحجّون ، أليس يشهدون أن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله ؟ قلت : بلى ، قال : فيعرفون ما أنتم عليه ؟ قلت : لا ، قال : فمأهم عندكم ؟ قلت : من لم يعرف [هذا الأمر] فهو كافر ، قال : سبحان الله أما رأيت الكعبة والطواف وأهل اليمن و تعلقهم بأستار الكعبة ؟ قلت : بلى ، قال : أليس يشهدون أن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله ﷺ و يصلّون و يصومون و يحجّون ؟ قلت : بلى ، قال : فيعرفون ما أنتم عليه ؟ قلت : لا ، قال : فما تقولون فيهم ؟ قلت : من لم يعرف فهو كافر ، قال : سبحان الله هذا قول الخوارج ثم قال : إن شئتم أخبركم ، فقلت أنا : لا ، فقال : أما إنّه شرّ عليكم

خلاف في استحقاق العقوبة وخلود بعضهم في النار

(قال فلما حججت دخلت على أبي عبد الله ع، فأخبرته بذلك فقال: إنك قد حضرت و غابا ولكن موعدكم الليلة . الجمرة الوسطى بمنى) دل على أنه ينبغي للحاكم أن يترك الحكومة والتكلم فيها حتى يحضر الخصوم جميعاً ومن ثم قال بعض الأكابر إذا جاءك الخصم وقد فقت عينه فلا تحكم له فلعله يأتيك خصمه وقد فقت عيناه .

(ثم قال لنا : ما تقولون في خدمكم ونساءكم وأهلكم - إلى آخره) لما أظهر وعنده ع، أقوالهم المذكورة استفهم ع، ثلاث مرات عن أسلم وأقر بالشهادتين وأتى بالصلاة والصوم والحج ونحوها ولم يعرف هذا الأمر والامام الحق فأجاب صاحب البريد في كل مرة و مراده أنه كافر ينبغي أن يجرى عليه أحكام الكفر من النجاسة والقتل و حرمة المناكحة و غيرها فقال ع - توبيخاً له ورداً لقوله - :

(سبحان الله هذا قول الخوارج) القائلين بأن من فعل كبيرة أو صغيرة وأصر عليها كافر

أن تقولوا بشيء ما لم تسمعه منّا ، قال : فظننت أنه يديرنا على قول محمد بن مسلم .
 ٢ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن رجل ، عن زرارة
 عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : ما تقول في مناكحة الناس فإنني قد بلغت ما
 تراه وما تزوجت قط ، فقال : وما يمنعك من ذلك ؟ فقلت : ما يمنعني إلا أنني
 أخشى أن لا تحل لي في مناكحتهم فما تأمرني ؟ فقال : كيف تصنع وأنت شاب ،
 أتصبر ؟ قلت : أتخذ الجواري قال : فهات الآن فيما تستحل الجواري ؟ قلت :
 إن الأمة ليست بمنزلة الحرة إن رابنتي بشيء بعثها واعتزلتها ، قال : فحدثني بما
 استحللتها ؟ قال : فلم يكن عندي جواب فقلت له : فماترى أتزوج ؟ فقال : ما بالي

خارج عن الاسلام مستحق للقتل ولذلك حكموا بكفر أمير المؤمنين «ع» ، للتحكيم
 لزعمهم أن التحكيم معصية صدرت منه عليه السلام وقد أخطأوا أما أولافلان التحكيم وقع
 بغير رضاه «ع» بسبب غلبة الرجال والعساكر كما هو المصور في الكتب المفصلة المعتبرة ، و
 أما ثانياً فلان تعيين الحاكم وتفويض الحكم الى أبي موسى وقع أيضاً بدون رضاه «ع» كما هو
 المصور فيها أيضاً . وأما ثالثاً فلان المقصود في التحكيم هو الرجوع الى حكم الله في كتابه و
 تعيين الاحق بالخلافه منه ولا ريب في أنه ليس بمعصية واغترار الحاكم من صاحبه وحكمه
 بخلاف ما في كتاب الله معصية صدرت من ذلك الحاكم لا ممن أمره بالحكم الحق وانما لم
 يقل «ع» هذا قول الخوارج بعد الجواب عن السؤال الاول بل كرر السؤال عن جنس واحد للتأكيد
 والتقرير وتوقع رجوع المخاطب عن اعتقاده الباطل بتكرار السؤال والتنبيه ، وانما لم يجبه
 بالجواب الحق مع ان شأنه «ع» هو الارشاد اليه بل استعلمه بقوله ان شئتم أخبركم لعلمه بانه
 متعمت ولذلك أساء الادب وقال لا ووبخه «ع» بقوله اما انه شر عليكم ان تقولوا لشيء ما لم
 تسمعه منا للتنبيه على فساد قوله وعلى ان كل ما يتكلم به الناس من امور الدين وجب ان
 يكون مسموعاً من أهل العصمة عليهم السلام ولو بواسطة ليكون مأموماً من الخطاء .

قوله (فقلت : ما يمنني الأنتى أخشى أن لا تحل لي مناكحتهم) منشأ الخشية توهم
 ان غير المعارفات بهذا الامر كافرات لا يجوز نكاحهن وقد مرو سيجيء ان زرارة كان لا يقول
 بالواسطة بين المؤمن والكافر فكان جميع المخالفين من أى فرق الاسلام كانوا ولو من
 الشيعة غير الامامية كفاراً عنده يجرى عليهم احكام الكفرة ظاهراً وباطناً ومنها عدم جواز
 مناكحتهم (قلت ان الامة ليست بمنزلة الحرة ان رابنتي بشيء بعثها واعتزلتها قال : فحدثني
 بما استحللتها) رابه وارباه شككه وأوهمه يعنى ان أوهمتني بشيء يسوئني و يخالف ما أنا
 عليه بعثها واعتزلتها بخلاف الحرة فان حرمتها اثم وأعظم وقبح مفارقها أشد وأفخم

أن تفعل ، قلت : أرأيت قولك: ما أبالي أن تفعل ، فإن ذلك على جهتين تقول : لست أبالي أن تأثم من غير أن آمرك ، فما تأمرني أفعل ذلك بأمرك ؟ فقال لي : قد كان رسول الله ﷺ تزوّج وقد كان من أمر امرأة نوح و امرأة لوط ما قد كان إنهما كانتا تحت عبيدين من عبادنا صالحين ، فقلت : إن رسول الله ﷺ ليس في ذلك بمنزلي إنما هي تحت يده وهي مقرّةٌ بحكمه مقرّةٌ بدينه ، قال: فقال لي: ما ترى من الخيانة في قول الله عزّ وجلّ : « فخاناهما » ما يعني بذلك إلا الفاحشة وقد تزوّج رسول الله ﷺ فلاناً ، قال : قلت : أصلحك الله ما تأمرني انطلق فأترّج

لما لم يكن هذا الجواب مطابقاً للسؤال لان السؤال عن سبب التحليل اعاد «ع» السؤال بعينه للتنبيه على خطائه في الجواب .

(قلت أرأيت قولك ما أبالي ان تفعل فان ذلك على جهتين تقول لست أبالي أن تأثم من غير أن آمرك) أى أخبرني عن تفسير قولك ما أبالي أن تفعل فان هذا القول يحتمل وجهين أحدهما انك لا تبالي ان اعصى الله وآثم اذ لم تأمرني بذلك والوجه الاخر أن يكون ذلك جازياً لى ولم يذكره لظهوره (فقال لى : قد كان رسول الله «ص» تزوج) أى تزوج عايشة و حفصة و فعلتسا بالنفاق و استبطان الكفر و عدم الاخلاص له «ص» ما فعلتا و آذناهما بما غاظه و كرهه كما هو المذكور فى القرآن الكريم .

(وقد كان من امرأة نوح وامرأة لوط ما قد كان انهما قد كانتا تحت عبيدين من عبادنا صالحين) ذم الله عز وجل المرأتين المذكورتين و مثل حالهما بحال امرأة نوح و امرأة لوط فى أنهما بالنفاق و استبطان الكفر و عدم الاخلاص كفرتا و خرجتا عن الدين فلم يغن نوح و لوط عنهما من عذاب الله شيئاً من الاغناء بحق الزواج حتى يقال لهما عند الموت أو فى القيامة : ادخلا النار مع سائر الداخلين من الكفرة الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء ، قال المفسرون فيه اشارة الى ان سبب القرب والرجحان عند الله تعالى ليس الاصلاح كائناً من كان و خيانة المرأتين ليست هى الفجور وانما هى نفاقهما و ابطانهما الكفر و تظاهرها على الرسولين فامرأة نوح قالت لقومه انه مجنون وامرأة لوط دلت قومه على ضيقانه ، وليس المراد بالخيانة البنى والزنا اذا زنت امرأة نبي قط ، وذلك هو المراد بقوله «ع» :

(ما ترى من الخيانة فى قول الله عز وجل «فخاناهما» ما يعنى بذلك الا الفاحشة) هى كلما يشتد قبحه من الذنوب والمعاصى و المراد بها هنا النفاق والمخالفة والكفر ، وفيه رد لقول زرارة وهى مقرّة بحكمه مقرّة بدينه اذ علاقة الزوجية لا تستلزم ذلك و قوله عليه السلام . (وقد زوج رسول الله «ص» فلاناً) اشارة الى أنه يجوز للمؤمنة التزويج بالمخالف المظهر

بأمرك؟ فقال لي: إن كنت فاعلاً فعليك بالبلهاء من النساء، قلت: وما البلهاء قال: ذوات الخدور العفايف، فقلت: من هي على دين سالم بن أبي حفصة؟ قال: لا، فقلت: من هي على دين ربيعة الرأي؟ فقال: لا ولكن العواتق اللواتي لا ينصبن كفوياً ولا يعرفن ما تعرفون، قلت: وهل تعدو أن تكون مؤمنة أو كافرة؟ فقال:

للاسلام المبطن للنفاق والكفر وهو مذهب المفيد والمحقق ابن سعيد والمشهور المنع لآخبار كثيرة بعضها مرسل وبعضها ضعيف وبعضها مجهول وهما حملاهما على الكراهة جمعاً ودعوى الاجماع على المنع لم يثبت والاحتياط ظاهر، ولما استشعر زرارة من الكلام المذكور الرخصة في نكاحهن أراد أن يعلمها صريحاً.

(قال: قلت أصلحك الله ما تأمرني انطلق فاتزوج بأمرك) أي أتزوج من النساء اللواتي لا يعرفن هذا الامر بأمرك واذنك.

(فقال لي: ان كنت فاعلاً فعليك بالبلهاء من النساء) الابله ضعيف العقل والاثني بلهاء والجمع بله مثل أحمر وحمراء وحمز، وفعله بله من باب تعب.

(قلت وما البلهاء؟ قال: ذوات الخدور العفايف) الخدر بالكسر الستر، والجمع خدور، يطلق الخدر على البيت ان كانت فيها امرأة والافلا وأخذرت الجارية لزمت الخدر وأخدرها أهلها أي ستروها وصانوها عن الامتهان والخروج لقضاء حوائجها، يتعدى ولا يتعدى، والعفايف جمع العفيفة وهي المرأة الممتنعة عن القبايح حياء من عف عن الشيء بعف من باب ضرب عفة بالكسر وعفافاً بالفتح امتنع عنه، وانما أمر بتزويجهن لانهن أقرب الى الحق وقبول دين الازواج وأبعد من سوء الاخلاق ونصب أهل البيت عليهم السلام.

(قلت من هي على دين سالم بن أبي حفصة؟ قال: لا) كان زبيدياً بترياً من رؤسائهم لعنه الصادق (ع) وكذبه وكفر. (قلت من هي على دين ربيعة الرأي؟ فقال لا) هوربيعة بن أبي عبد الرحمن مدني عامي خبيث، وانما منع من تزويجهن لكفرهن وعداوتهن لاهل البيت وانكارهن لهم (ولكن العواتق اللواتي لا ينصبن كفوياً ولا يعرفن ما تعرفون) العواتق جمع العاتق وهي الجارية أول ما أدركت، وهذا يدل على أنه لا يجوز أنه للمؤمن أن ينكح الناصبية المعروفة بالنصب لانها كافرة، ولا يجوز للمؤمن أن ينكح الكافرة كما لا يجوز للكافر أن ينكح المؤمنة دواماً ومتمة، وعليه روايات كثيرة. ثم عاد زرارة بعد تلك المقدمات الى ما كان عليه من أن غير المارفة كافرة ولذلك قال:

(قلت، وهل تمد وأن تكون مؤمنة أو كافرة) أي لا تتجاوز المرأة أحد هذين الوصفين الايمان والكفر. وإذا فقدت وصف الايمان فقد اتصف بالكفر. فقال (ع) ردألقوله

تصوم و تصلي وتتي الله ولا تدري ما أمركم؟ فقلت : قد قال الله عز وجل : « هو الذي خلقكم فمنكم كافر و منكم مؤمن » لا والله لا يكون أحد من الناس ليس بمؤمن ولا كافر، قال: فقال أبو جعفر عليه السلام قول الله أصدق من قولك يا زرارة أرايت قول الله عز وجل : « خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم » فلما قال : عسى ؟ فقلت : ما هم إلا مؤمنين أو كافرين ، قال : فقال : ما تقول في

(تصوم و تصلي و تتي الله ولا تدري ما أمركم) من الاقرار بالولاية فهي مسلمة فكيف تكون كافرة (فقلت : قد قال الله عز وجل «هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن» لا والله لا يكون أحد من الناس ليس بمؤمن ولا كافر) استدلل على مذهبه بهذه الآية وليست نصاً فيه ، لان الايمان هو الاقرار والكفر هو الانكار ، و بينهما واسطة هي عدمهما ويسمون المتصف به تارة غير عارف وتارة مستضعفاً ، وتارة ضالاً ، والحكم على الخلق بأن بعضهم مؤمن وبعضهم كافر لا يدل على انحصارهم فيهما الا أن يريد بالكافر غير المؤمن سواء كان منكراً أم غير عارف فيتوجه أن اطلاق الكافر على هذا المعنى غير متعارف، وان عدم جواز نكاح الكافرة بهذا المعنى مطلقاً ممنوع لجواز نكاح غير العارفة ، وكأنه «ع» لم يتعرض لجوابه لظهوره بل أشار الى ثبوت الواسطة كما نقلها عن زرارة.

(قال: فقال أبو جعفر «ع»: قول الله أصدق من قولك يا زرارة أرايت قول الله عز وجل: «خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم») ربما يشعر بتوسطه أن الله عز وجل جعل المعذرين المتخلفين من غزوة تبوك قسم المؤمنين قال: «ولكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم - الآية» و قال: «و جاء المعذرون - الآية» ثم جعل المعذرين على صنفين: كافرين وغير كافرين ، قال: «يصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم» و ضمير منهم راجع على المعذرين، وفيه تنبيه على أن المعذر اعتذر لكسله لا لكفره و جعل المعذر لكسله الى صنفين حيث قال: « و آخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم» أي اعترفوا بذنوبهم و ندموا من التخلف «خلطوا عملاً صالحاً» هو اظهار الاعتراف بالذنوب والندم منه «عسى الله أن يتوب عليهم» أي يقبل توبتهم المفهومة من قوله «اعترفوا بذنوبهم» وقال «و آخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم» أي آخرون من المتخلفين وهم الذين لم يعترفوا بذنوبهم، ولم يندموا مؤخرون موقوف أمرهم لامر الله تعالى في شأنهم اما يعذبهم ان اصرروا على الذنب ، و اما يتوب عليهم ان تابوا ، ومن هذه المقدمات يعلم أن هذين الصنفين لم يكونوا مؤمنين ولا كافرين، والله يعلم ، ولما لم يفهم زرارة المقصود منه قال (فلما قال «عسى»؟ فقلت: ما هم الا مؤمنين او كافرين) وأعرض «ع» عن بيانها وتوضيحها

قوله عز وجل : « إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا » إلى الايمان ، فقلت : ما هم إِلَّا مؤمنين أو كافرين ، فقال : والله ما هم بمؤمنين ولا كافرين ، ثم أقبل عليّ فقال : ما تقول في أصحاب الأعراف ؟ فقلت : ما هم إِلَّا مؤمنين أو كافرين ، إن دخلوا الجنة فهم مؤمنون و إن دخلوا النار فهم كافرون ، فقال : والله ما هم بمؤمنين ولا كافرين ، ولو كانوا مؤمنين لدخلوا الجنة كما دخلها المؤمنون ولو كانوا كافرين لدخلوا النار كما دخلها الكافرون ولكنهم قوم قد استوت حسناتهم وسيئاتهم فقصرت بهم الأعمال وإنهم لكما قال الله عز وجل

وأشار الى دليل آخر أظهر في المقصود كما يفعله الحكيم ، وقد صدر مثله من الخليل لالزام نمرود كما نطق به القرآن الكريم وهو ما نقله زرارة .

(قال : فقال : ما تقول في قوله عز وجل : « إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا » الى الايمان) أى لا يستطيعون حيلة الى الكفر فيكفروا و لا يهتدون سبيلا الى الايمان فيؤمنوا ، وقد مر تفسيره بهذا في باب أصناف الناس ، و سيجيء في أول الباب الاتي وهذا صريح في أن المستضعفين ليسوا بمؤمنين ولا كافرين .

(فقلت : ما هم الا مؤمنين او كافرين) هذا القول مكابرة وكأنه بنى ذلك على باطله ، و هو أن المراد بالكافر غير المؤمن ، أو على تفسيره الآية بوجه آخر ، و على التقديرين بالغ في اساءة الادب ، ويمكن أن يكون مراده بذلك الاستقصاء في المناظرة ليعلم جودة الكلام ، و تحصل له قوة المجادلة مع الخصم .

(فقال : أو الله ما هم بمؤمنين ولا كافرين) قد صرح بعض اصحاب بأن المستضعفين الذين لا يعرفون الحق ولا ينكرون ، والذين لم تحصل لهم المعرفة بالدليل ما هم بمؤمنين ولا كافرين (ثم أقبل عليّ فقال : ما تقول في أصحاب الأعراف ؟) قد مر تفسيره في باب أصناف الناس (فقلت : ما هم الا مؤمنين أو كافرين) وذلك لانهم (ان دخلوا الجنة فهم مؤمنون) لان الجنة لا يدخلها الا مؤمن (وان دخلوا النار فهم كافرون) لان النار لا يدخلها الا كافر ، والمقدمتان ممنوعتان لان الجنة قديد دخلها غير مؤمن برحمة الله وفضله ، والنار قديد دخلها غير كافر بذنب غير الكفر كما ستعرفه (فقال : والله ما هم بمؤمنين ولا كافرين) ولو كانوا مؤمنين لدخلوا الجنة) أى ابتداء ، أو بسبب الايمان (كما دخلها المؤمنون) كذلك و هذا لا ينافي دخولهم فيها بالرحمة كما سيأتى (و لو كانوا كافرين لدخلوا النار) أى ابتداء أو بسبب الكفر .

(كما دخلها الكافرون) كذلك ، و هذا لا ينافي دخولهم فيها بذنوبهم غير الكفر

فقلت: أمن أهل الجنة هم أم من أهل النار؟ فقال: اتركهم حيث تركهم الله ، قلت : أفترجئهم؟ قال: نعم أرجئهم كما أرجأهم الله ، إن شاء أدخلهم الجنة برحمته وإن شاء ساقهم إلى النار بذنوبهم و لم يظلمهم ، فقلت : هل يدخل الجنة كافر؟ قال : لا ، قلت : [ف]هل يدخل النار إلا كافر؟ قال : فقال : لا إلا إن يشاء الله يا زراة إنني

كما سيأتى (و لكنهم قوم قد استوت حسناتهم وسيئاتهم) كان المراد بهما الاقرار والانكار ، وباستوائهما عدم رجحان أحدهما على الآخر أو الاعم منهما ومن الاعمال الصالحة والذنوب . (فقصرت بهم الاعمال) أى لم تبلغ بهم الاعمال الحسنة الى مقصدهم وهو الجنة ، وفى المصباح قصرت بنا النفقة أى لم تبلغ بنا الى مقصدنا . فالباء للتعدية .

(و انهم لكما قال الله عزوجل) قال بعض المفسرين: فى الدرجة الأدنى من الاعراف قوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم وقفهم الله تعالى عليها لانها درجة متوسطة بين الجنة والنار ثم تؤل عاقبة أمرهم الى الجنة برحمة من الله وفضل كما قال الله عزوجل: «لم يدخلوها وهم يطمعون» أى لا يطمعون دخولها من عملهم . بل يطمعون من فضل الله و احسانه أن ينقلهم من ذلك الموضع الى الجنة (فقلت: أمن أهل الجنة هم أم من أهل النار) كان غرضه من هذا السؤال أن يقول: هم المؤمنون ان كانوا من أهل الجنة ، والكافرون ان كانوا من أهل النار لزعمه أن الجنة لا يدخلها الا مؤمن ، والنار لا يدخلها الا كافر .

(فقال : أتركهم حيث تركهم الله) و هو مقام الرجاء برحمته و فضله ، و فيه تنبيه على أن دخول الجنة قديكون بالرحمة لا بالايمان كما أن دخول النار قديكون بالذنوب لا بالكفر (قلت : أفترجئهم) أى أفتؤخرهم ولا تحكم بكفرهم أو افتوقمهم فى الرجاء والطمع للمغفرة ولا تحكم بكفرهم .

(قال : نعم أرجئهم كما أرجأهم الله ، ان شاء أدخلهم الجنة برحمته) لا بايمانهم لعدمه (و ان شاء ساقهم الى النار بذنوبهم) لا بكفرهم لعدمه أيضاً (و لم يظلمهم) اذ لا ظلم فى العقوبة مع الاستحقاق بالذنوب .

(فقلت: هل يدخل الجنة كافر؟ قال: لا قلت : هل يدخل النار الا كافر؟ قال: فقال : لا الا ان يشاء الله) كان غرضه ان يحمله على التقرير للمقدمتين ليتمفرع عليه عدم الواسطة مع ملاحظة المقدمة المعلومة بادعائه ، وهى أن الناس اما أهل الجنة أو أهل النار. اذ يحكم المقدمة الاولى كل من دخل الجنة فهو مؤمن، وبحكم المقدمة الثانية كل من دخل النار فهو كافر ولا واسطة بحكم المقدمة المعلومة. فأجاب «ع» بمنع المقدمة الثانية بقوله لا الا أن يشاء الله أشار به الى أنه قديدخل النار غير كافر فهذا واسطة، ويمكن الجواب بمنع المقدمة

أقول ما شاء الله وأنت لا تقول ما شاء الله ، أما إنك إن كبرت رجعت و تحللت
عنك حلتك .

الاولى أيضاً اذ لا يلزم من عدم دخول الكافر في الجنة أن يكون كل من دخلها مؤمناً لجواز أن يدخلها غير المؤمن كالمستضعف ، وبمنع المقدمة الادعائية أيضاً لجواز أن لا يدخل بعض الناس في الجنة ، ولا في النار . كما قال قوم أصحاب الاعراف هم الفساق من أهل الصلاة يسكنهم الله الاعراف بين الجنة والنار ، انما خص « ع » الاستثناء بالمقدمة الثانية لانه لا يصلح تعلقه بالمقدمة الاولى نعم لو قال زارة : هل يدخل الجنة غير مؤمن لجاز تعلقه بها أيضاً (يا زارة اننى أقول ما شاء الله وأنت لا تقول ما شاء الله) اشار به الى خطأ زارة فانه يقول : كل من دخل النار فهو كافر بدون الاستثناء ، وهذا خطأ لانه قد يدخلها غير كافر ممن شاء الله دخوله فيها .

(أما أنك إن كبرت رجعت وتحللت عنك عقدك) العقد بالكسر القلادة وبالضم الرأى ومع الهاء وبدونها أيضاً العهد والبيعة المعقودة للولاء، ولعل المراد رجعت عن هذا القول الباطل وتحللت عنك هذه القلادة أو هذا الرأى أو رجعت عن دين الحق وتحللت عنك العهد والبيعة. وفيه على الأخير ذم عظيم (١) له الآن في الرواية ضعفاً بالارسال وبمحمد بن عيسى وهو محمد بن عيسى بن عبيد بن يقطين و ان كان له مدح وتوثيق من بعض الاصحاب لكن جزم ابن طاووس بضعفه في مواضع وضعفه أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه وشيخه محمد ابن الوليد، والشهيد الثاني، وقال اشترك جميع الاخبار القادحة لزارة في استنادها الى محمد بن عيسى وهو قرينة عظيمة على ميل وانحراف منه على زارة مضافاً الى ضعفه في نفسه

(١) قوله وعلى الأخير ذم عظيم، ولكن الاحتمال الأخير ضعيف جداً ولا ريب أن الرواية تدل على تخطئة زارة في رأيه وانه كان، قصر أعليه غير قانع بما احتج به «ع» وكان زارة يرى أن الناس على قسمين فقط لانث لهما امام مؤمن ناج يدخل الجنة ، وأما كافر يدخل النار وليس بينهما واسطة ومقتضى أحكام الفقه هو ما اختاره زارة لان الانسان اما أن يحكم بطهارته وحل ذبيحته وتجويز نكاحه المسلمة وأمثال هذه الاحكام وهو مسلم واما أن يكون نجساً لا يحل ذبيحته ولا يجوز نكاحه المسلمة وهو كافر ورأيه صحيح في طريقة الفقهاء وعلى قواعدهم وبين الامام «ع» خطاءه في رأيه حيث ظن أن كل من يحكم باسلامه ظاهراً فهو ناج في الآخرة و من أهل الجنة وكل كافر ظاهراً فهو من أهل النار وفرع حكم الآخرة على الدنيا وليس كذلك وهذا الخبر وان كان ضعيفاً بمحمد بن عيسى بن عبيد على ما ذكره الشارح لكن مضمونه مستفيض عن زارة وسبق حديث بهذا المضمون عنه في الصفحة ٤٨ ليس في طريقة محمد بن عيسى بن عبيد*

(باب المستضعف)

١- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن بعض أصحابه ، عن زرارة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن المستضعف فقال : هو الذي لا يهتدي حيلة إلى الكفر فيكفر ولا يهتدي سبيلاً إلى الإيمان ، لا يستطيع أن يؤمن ولا يستطيع أن

وقال مثله ابن طاووس رحمه الله وأعلم أن ما ذكرته في شرح هذا الحديث كله من باب الاحتمال والله تعالى شأنه يعلم حقيقة الحال .

قوله (قال سألت أبا جعفر عليه السلام) عن المستضعف) كأنه سأل عن المستضعف الذي استثناه عز وجل في قوله **وَالَّذِينَ تَوْفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ** قالوا فيم كنتم قالوا كانوا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك ما يؤمنون و ساءت مصيراً إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفواً غفوراً ، قال أصحاب التفسير توفاهم أما ما مضى فيكون اخباراً عن حال قوم انقرضوا وكانوا قوماً من المسلمين بمكة فخرجوا في قوم من المشركين في قتال فقتلوا معهم ، وأما مستقبل بحذف إحدى التائين . فيكون الوعيد عاماً في كل من كان بهذه الصفة ، و ظالمى أنفسهم ، حال عن ضمير الموصول والظلم قد يراد به الشرك والنفاق . فالمراد أنهم ظالمون أنفسهم بنفاقهم وكفرهم وتركهم الهجرة ، وقد يراد به المعصية فالمراد

* ولا غيره ممن يطعن فيه و ذكرنا في تعليق الصفحة (٢٩) ما يوضح المقصود فراجع وكان على زرارة أن يسلم للامام عليه السلام ويرتدع عن عقالة ولا يصير على مخالفة المعصوم عليه السلام ، و لكن ذلك غير عجيب من كثير من الرواة فقد اتفق ان عرضت لهم شبهة لم تزل عن ذهنهم بعدمدة ولم يكن اصراره على الانكار بل على الاستفتاح والاستيضاح اذ تعسر تفتنه لمراده عليه السلام ولجموده على الالتزام بظواهر احكام الفقه ونرى مثله في كثير من أمثاله في أمثال هذه المسائل مثلاً الصحيح عند المتكلمين ما يوجب الثواب وعند الفقهاء ما يوجب اسقاط القضاء او يوافق الامر الواقع فيعرف كل منهما بحسب ما يهيم في علمه ولما كان نظر الفقيه الى احكام الدنيا فكل عبادة لم يستتبع تبعه فهي صحيحة عنده ونظر المتكلم الى حكم الآخرة فكل عبادة استحقت بها ثواباً فهي صحيحة عنده ويظهر الثمرة في الصلاة باستصحاب الطهارة بعد ما تبين الحدث فانها باطلة عند الفقيه ويستحق بها ثواباً عند المتكلم وصوم يوم الفطر لمن لم يثبت عنده الهلال فانه باطل عند الفقيه ويستحق به الثواب عند المتكلم والمتوغل في الفقه الحاصر كل أمر الدين في الفقه يلتزم بان الصائم في الصيف مع الحر وتحمل الشدة بقصد التقرب الى الله تعالى يستحق ثواباً اذا صادف يوم الفطر وهو لا يعلم لثواب من لم يصادف وهو يعلم . (ش)

يكفر ، فهم الصبيان ومن كان من الرّجال والنساء على مثل عقول الصبيان مرفوع^١
عنهم القلم .

الذين اسلموا في دار الكفر وبقوا هناك غير مهاجرين الى دار الاسلام حين كانت الهجرة
فريضة وفي خبر أن وجوهاً [وجوه . ظ] :

الاول قالوا فيم كنتم و المائد محذوف . أى قالوا لهم فيم كنتم . أى فى أى شيء
كنتم أمر دينكم . والمراد التوبيخ بأنكم لم تكونوا من الدين فى شيء .
والثانى فاولئك و يكون « قالوا » حالا من الملائكة بتقدير قد .

والثالث أن الخبر محذوف وهو ملكوا يفسره فيم كنتم وهم أجابوا اعتذاراً بقولهم
« كنا مستضعفين فى الارض » غير قادرين على شعائر الايمان والمهاجرة ، ثم الملائكة لم يقبلوا
عنهم هذا العذر فبكتوهم بقولهم « ألم تكن أرض الله واسعة » وأرادوا أنكم كنتم قادرين على
المهاجرة . ثم استثنى من الموصول المستضعفين فى نفس الامر والاستثناء منقطع لعدم دخول
المستثنى فى المستثنى منه لان المستثنى منه أهل الوعيد دون المستثنى ، ومن شرط الاتصال
أن يدخل فيه المستثنى لو لم يخرج ، و فى ذكر العفو وكلمة الاطماع وهى عسى تنبيهه
على أن أمر الهجرة خطير مضيق لا توسعة فيه حتى أن المضطر من حقه أن يترقب العفو ولا
يأمن وينبئ ان يعلق قلبه بها .

ولعل المراد بالولدان الاطفال والصبيان (١) كما فى هذه الرواية وغيرها ، وانما ذكرهم

(١) قوله « و لعل المراد بالولدان الاطفال والصبيان » أطال الشارح الكلام و تكلف
فيه والمستضعف كلمة واضحة المفهوم وانما يسئل عن المصاديق المرادة فى العبارات المختلفة
والمراد به فى الآية العجزة والفقراء ومن ليس له قوة يقدر بها على اظهار شعائر الاسلام و
اقامة أحكامه فى بلدة يكون امرائها وأشرافها وأهل الحل والعقد فيها منكربين كافرين واحتج
الملائكة عليهم حين توفقتهم عند الموت بانكم وان كنتم غير قادرين على العمل بالتكاليف فى بلد
الكفر لكن ما منعكم من أن تهاجروا الى بلاد الاسلام وتقيموا بها ما فرض الله عليكم و استثنى
منهم من كان عاجراً عن المهاجرة والحيلة فى الفرار وبهذا تم معنى الآية . وأما المراد من المستضعف
فى الحديث فهو العاجز عن التدبر والفهم ولو فى دار الاسلام لا العاجز عن العمل بعد التأمل و
الفهم فلا يتوافق المصاديق مع اتحاد المفهوم ، وأما المستضعف فى خبر سفیان بن السمط الاتى
فليس بمعنى الولدان والصبيان قطعاً اذا الامام «ع» لما نفى أن يكون اليوم مستضعف لم يرد به
نفى وجود الولدان وضماف العقول الذين عقولهم مثل عقول الصبيان بل أراد المستضعف البالغ
العاقل غير العاجز الذى له قدرة على تحقيق الحق وتميز الدين الصحيح لكن لم يلفت الى*

٢- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: المستضعفون «الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً» قال: لا يستطيعون حيلة إلى الإيمان ولا يكفرون، الصبيان وأشباه عقول الصبيان من الرجال والنساء.

٣- عدةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن

مع أنهم لم يبلغوا حد التكليف أصلاً لأن السبب في سقوط التكليف هو العجز، وأنه حاصل فيهم فحسن استثناءهم بهذا الوجه، وقيل المراد بهم العبيد، وقيل المراد بهم المراهقون الذين عقلوا ما يعقل الرجال والنساء حتى يتوجه التكليف عليهم فيما بينهم وبين الله، وقيل استثناءهم للمبالغة في الأمر والأشعار بأنهم على صدد وجوب الهجرة، فإنهم إذا بلغوا وقدروا عليها فلا محيص لهم عنها، وأن قوامهم يجب عليهم أن يهاجروا بهم متى أمكنت، وقال أرباب التأويل: الموصولهم الذين رفضوا الحق واتبعوا الباطل فظلموا أنفسهم فيقول الملائكة: «فيم كنتم، أي في أي غفلة كنتم تضعون أعماركم وتبطلون استعدادكم الفطري، وفي أي واد من أودية الهوى تهيمون. فيقولون: كنا مستضعفين عاجزين لاستيلاء النفس الأمارة، وغلبة الهوى فيقول الملائكة: «ألم تكن أرض الله»، أي أرض القلوب «واسعة» فتخرجوا عن مضيق ما كنتم فيه. ثم استثنى ضعفاء العقول الذين رفع عنهم قلم التكليف بالمعارف، وهم الذين لا يستطيعون حيلة في الخروج عن الدنيا لضعف الرأي ولا يهتدون سبيلاً إلى صاحب الولاية.

وقول الباقر «ع» في تفسير المستضعف يمكن تطبيقه على تفسير الآية الكريمة وعلی تأويلها فليتأمل، وإنما قال «ع» في الكفر: «حيلة» وفي الإيمان «سبيلاً» للتنبيه على أنه لا سبيل إلى الكفر ولا دليل عليه ولو فرض شيء يفضي إليه فإنما هي يفضي إليه حيلة نفسانية وشبهة شيطانية وقال في الخبر الآخر لا يستطيع حيلة إلى الإيمان للأشعار بأن الحيلة كافية للخروج من الكفر إلى الإيمان أو لإرادة السبيل بها مجازاً لا اشتراكهما في الإفضاء والإيصال، وإطلاق الصبيان يشمل صبيان الكفار أيضاً الآن الروايات المتكثرة دلت على أنهم مع آبائهم في النار،

❖ وجوب التحقيق عليه لأن التكليف متفرع على الالتفات ومن لم يخطر بباله قط أن للناس اختلافاً في مسألة من المسائل كالإمامة لم يعقل تكليفه بتحقيق الحق فيه كما لو لم يخطر ببال أحدنا أن في لبس جورب لاساق له اختلافاً بين العلماء، أو في أرضاع الطفل أقل من حولين وغير ذلك لم ينبعث في نفسنا أرادة تحقيق ذلك وأراد الإمام «ع» بنفي وجود المستضعف نفى وجود من لم يطلع على الاختلاف في الإمامة دون المستضعف في سائر المسائل وبالجمله يجب تمييز المراد في كل عبارة بالفرائض الخاصة بها. (ش)

زرارة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن المستضعف، فقال: هو الذي لا يستطيع حيلة يدفع بها عنه الكفر ولا يهتدي بها إلى سبيل الإيمان، لا يستطيع أن يؤمن ولا يكفر، قال: والصبيان ومن كان من الرجال والنساء على مثل عقول الصبيان.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن عبد الله بن جندب، عن سفيان بن السمط البجلي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما تقول في المستضعفين؟ فقال لي شبيهاً بالفزع: فتركتهم أحداً يكون مستضعفاً وأين المستضعفون؟

قال بعض العلماء: لكن لا يؤثر فيهم حرها (١) كما لا يؤثر في آبائهم، و قال أيضاً: يحتمل أنهم يدخلون مداخل آبائهم في النار لتذهب بغيثهم كما تذهب بغيث الحديد، ثم يخرجون منها ويدخلون الجنة، وأيده بما هو المشهور من أنهم يخدمون أهل الجنة، وحديث التاجيج مشهور بين الخاصة والعامة (١) وعلى هذا يمكن أن يقال: كل من اطاع منهم وقت التاجيج يدخل الجنة وكل من خالف دخل النار والله يعلم.

قوله (عن سفيان بن السمط البجلي) هو مجهول وبجيلة قبيلة من اليمن والنسبة اليها بفتحين مثل حنفى فى النسبة الى بنى حنيفة، وبجيلة مثال تمره قبيلة أيضاً والنسبة اليها على لفظها (قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام ما تقول في المستضعفين؟ فقال لي شبيهاً بالفزع: فتركتهم أحداً يكون مستضعفاً - الخ) المستضعف عند أكثر الاصحاب من لا يعرف الامام ولا ينكره ولا يوالى أحداً بعينه، وقال ابن ادريس: هو من لا يعرف اختلاف الناس في المذاهب ولا يبيض أهل الحق على اعتقادهم وهذا أوفق بأحاديث هذا الباب وأظهر لان العالم بالخلاف والدلائل ذاتوق لا يقال له مستضعف، ولعل فزعه عليه السلام باعتبار أن سفيان كان من أهل الاذاعة لهذا الامر، فلذلك قال عليه السلام على سبيل الانكار. فتركتهم أحداً يكون مستضعفاً يعنى أن المستضعف من لا يكون عالماً بالحق والباطل وما تركتم أحداً على هذا الوصف لا فشاكم أمرنا حتى تتحدث النساء والجوارى فى خدورهن والسقايات فى طريق المدينة، وانما خص العواتق بالذكر وهى الجارية أول ما أدركت لانهن اذا علمن مع كمال استتارهن فعلم غيرهن به أولى.

(١) قوله وقال بعض العلماء لكن لا يؤثر فيهم حرها، أراد بذلك الجمع بين دليلي النقل والعقل وذلك لان الالتزام بظاهر الروايات غير ممكن فى العقل ولا يلائم ما علمنا بالضرورة من مذهب أهل البيت عليهم السلام فان الصبيان غير مقصرين ولا مأخوذون بمعية آبائهم والحق ان الجمع تبرع غير واجب والوجه الالتزام بحكم العقل وضرورة المذهب وترك كل رواية لا توافقها ومن جمع بينهما أيضاً ترك ظاهر الرواية والتزم بالعقل. (ش)

(٢) راجع توحيد الصدوق باب الاطفال تحت رقم ٦٠.

فوالله لقد مشى بأمركم هذا العواتق إلى العواتق في خدورهنّ و تحدّث به السقايات في طريق المدينة.

٥- عنه، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة بن أيوب، عن عمر بن أبان قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المستضعفين فقال: هم أهل الولاية، فقلت: أي ولاية؟ فقال: أمانها ليست بالولاية في الدّين ولكنها الولاية في المناكحة والموارثة والمخالطة وهم ليسوا بالمؤمنين ولا بالكفار ومنهم المرجون لأمر الله عزّ وجلّ.

٦- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن مثنى، عن إسماعيل الجعفي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن الدّين الذي لا يسع العباد جهله، فقال: الدّين واسع ولكنّ الخوارج ضيقوا على أنفسهم من جهلهم، قلت: جعلت فداك فأحدّثك ديني الذي أنا عليه؟ فقال: بلى، فقلت: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله والإقرار بما جاء من عند الله وأتولّاكم وأبرء من عدوّكم ومن ركب رقابكم و تأمر عليكم وظلمكم حقّكم، فقال: ما جهلت شيئاً، هو والله الذي نحن عليه، قلت: فهل سلم أحد لا يعرف هذا الأمر؟ فقال: لا إلاّ المستضعفين، قلت: من هم؟ قال: نساءكم وأولادكم. ثمّ قال: أرايت أمّ أيمن؟ فإني أشهد أنّها من أهل الجنة وما

قوله (فقال هم أهل الولاية، فقلت: أي ولاية؟ فقال: أمانها ليست بالولاية في الدين ولكنها الولاية في المناكحة والموارثة والمخالطة) لما كان الظاهر من الولاية هو الولاية في الدين الشاملة لولاية العادل والجائر سأل عمر عنها فأجاب وع، بأنها ليست ولاية في الدين لظهور أن أهلها إمامون أو كافرون، وهو على التقديرين ليس بمستضعف، بل المراد بها الولاية في المناكحة والموارثة والمخالطة، ولجعل هذه الولاية مقابلاً للولاية في الدين لا يريد أن تفسر المستضعف بهاتين التفسيرين بالاعم لثبوت الولاية في المناكحة وما عطف عليها في الولاية في الدين أيضاً وفي قوله «و منهم المرجون لأمر الله عزّ وجلّ» إشارة إلى أنهم قسم من المستضعف ولعل المراد بهم من شهد بالتوحيد والرسالة ولم يستقر الإيمان في قلبه بعد أن كان له شك في الرسول وما جاء به ومن لم يصدق ولم ينكر ومن ساوت حسناته وسيئاته ومن زادت سيئاته على حسناته فإن كلهم مرجون لأمر الله.

قوله (الدين واسع ولكن الخوارج ضيقوا على أنفسهم من جهلهم) لعل المراد بسعته هنا سمته باعتبار أن الذنوب كلها غير الكفر بجامع الإيمان ولا يرفعها خلافاً للخوارج فإنهم قالوا الذنوب كلها كفر.

كانت تعرف ما أنتم عليه .

٧- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من عرف اختلاف الناس فليس بمستضعف .

٨- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن درّاج قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني ربما ذكرت هؤلاء المستضعفين فأقول : نحن وهم في منازل الجنة ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : لا يفعل الله ذلك بكم أبداً .

٩- عنه ، عن علي بن الحسن التيمي ، عن أخويه محمد وأحمد ابني الحسن ، عن علي بن يعقوب ، عن مروان بن مسلم ، عن أيوب بن الحر قال : قال رجل لأبي عبد الله عليه السلام ونحن عنده : جعلت فداك ، إننا نخاف أن نزل بذنوبنا منازل المستضعفين ، قال : فقال : لا والله لا يفعل الله ذلك بكم أبداً . علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله .

١٠- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي المغراء ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من عرف اختلاف الناس فليس بمستضعف .

١١- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن محمد بن منصور الخزاعي ، عن علي بن سويد ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : سألته عن الضعفاء فكتب إلي : الضعيف من لم ترفع إليه حجة ولم يعرف الاختلاف ، فإذا عرف الاختلاف فليس بمستضعف .

١٢- بعض أصحابنا ، عن علي بن الحسن ، عن علي بن حبيب الخثعمي ، عن أبي سارة إمام مسجد بني هلال ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس اليوم مستضعف أبلغ الرجال

قوله (من عرف اختلاف الناس فليس بمستضعف) اذ من عرف اختلاف الناس في مذاهيم مكلف بالايمان طلب الحق فلا يكون معذوراً ولا مستضعفاً لان المستضعف من ليس له عقل يقتضى تكليفه بالمعرفة **قوله** (فأقول نحن وهم في منازل الجنة) كأنه أراد به التساوى في الدرجة فأذكره « ع » وأظهر التفاوت ، وفي الحديث الثاني أيضاً دلالة على أن أرباب الذنوب من أهل الايمان ليست درجاتهم ودرجة المستضعفين سواء .

قوله (ليس اليوم مستضعف - الخ) المستضعف من لم يعرف اختلاف الناس ولم يبلغه

الرَّجُلِ وَالنِّسَاءِ وَالنِّسَاءِ .

((باب المرجون لأمر الله))

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن موسى بن بكر، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل "وآخرن مرجون لأمر الله" قال: قوم كانوا مشركين فقتلوا مثل حمزة وجعفر وأشباههما من المؤمنين، ثم إنهم دخلوا في الإسلام فوحدوا الله وتركوا الشرك ولم يعرفوا الإيمان بقلوبهم فيكونوا من المؤمنين فتجب لهم الجنة ولم يكونوا على جحودهم فيكفروا فتجب لهم النار فهم علم تلك الحال إما يعدّ بهم وإما يتوب عليهم.

٢- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن حسان، عن موسى بن بكر الواسطي، عن رجل قال: قال أبو جعفر عليه السلام: المرجون قوم كانوا مشركين فقتلوا مثل حمزة وجعفر وأشباههما من المؤمنين ثم إنهم بعد ذلك دخلوا في الإسلام فوحدوا الله وتركوا الشرك ولم يكونوا يؤمنون فيكونوا من المؤمنين ولم يؤمنوا فتجب لهم الجنة ولم يكفروا فتجب لهم النار فهم على تلك الحال مرجون لأمر الله .

((باب أصحاب الأعراف))

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير، و علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن رجل جميعاً، عن زرارة قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام: ما تقول في أصحاب الأعراف؟ فقلت: ما هم إلا مؤمنون أو كفرون إن

الحق ولم ترفع إليه الحجة وأما من عرف الاختلاف وبلغه ذلك ولم يؤمن فهو كافرون منها ظهر أن اليوم ليس بمستصف لشيوخ الحق وبلوغه إلى الناس فمن قبله فهو مؤمن ومن لم قبله فهو كافر. قوله (قوم كانوا مشركين فقتلوا مثل حمزة وجعفر وأشباههما - الخ) دل على اعتبار قتل المؤمن حال الكفر والرجوع عنه إلى الإسلام بعده وعدم استقرار الإيمان في قلوبهم ويمكن التعميم بحيث يشمل الاقسام المذكورة آنفاً أيضاً ولعل ذكر هذا القسم على سبيل التمثيل قوله (ولم يؤمنوا فتجب لهم الجنة ولم يكفروا فتجب لهم النار) لعل المراد بالإيمان الإيمان المقضى لدخول الجنة كما يشعر به التفريع وهو الإيمان الكامل المستقر الموجب للأمن وبالكفر الجحود الموجب لدخول النار وعلى هذا يصدق المرجون على جميع الاقسام المذكورة سابقاً .

قوله (ما تقول في أصحاب الأعراف؟ فقلت: ما هم الا مؤمنون أو كفرون - الخ)

دخلوا الجنة فهم مؤمنون وإن دخلوا النار فهم كافرين، فقال: والله ما هم بمؤمنين ولا كافرين ولو كانوا مؤمنين دخلوا الجنة كما دخلها المؤمنون ولو كانوا كافرين لدخلوا النار كما دخلها الكافرون، ولكنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فقصرت بهم الأعمال وإنهم لكما قال الله عز وجل، فقلت: أمن أهل الجنة هم أو من أهل النار؟ فقال: أترى كيف تركهم الله، فقلت: أفرجهم قال: نعم أفرجهم الله كما أرجأهم الله، إن شاء أدخلهم الجنة برحمته وإن شاء ساقهم إلى النار يذنبونهم ولم يظلمهم، فقلت: هل يدخل الجنة كافر؟ قال: لا، قلت: هل يدخل النار إلا كافر؟ قال: فقال: لا إلا أن يشاء الله، يا زرارة إنني أقول: ما شاء الله وأنت لاتقول ما شاء الله أما إنك إن كبرت رجعت و تحللت [عنك] عقدك .

٢- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن حسان، عن موسى بن بكر، عن رجل قال: قال أبو جعفر عليه السلام: الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً فأولئك قوم مؤمنون يحدثون في إيمانهم من الذنوب التي يعيها المؤمنون ويكرهونها فأولئك عسى الله أن يتوب عليهم.

باب في صنوف أهل الخلاف

(وذكر القدرية والخوارج والمرجئة وأهل البلدان)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن مروك بن عبيد، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لعن الله القدرية، لعن الله الخوارج، لعن الله المرجئة، لعن الله المرجئة قال: لعنت هؤلاء مرتبة مرتبة ولعنت هؤلاء مرتبتين؟ قال: إن هؤلاء يقولون: إن قتلنا مؤمنون فدمائنا مطلخة بشياهم إلى يوم القيامة، إن الله حكى عن قوم في

و مر هذا الحديث مع شرحه مفصلاً في باب أصناف الناس وباب الضلال فلا نعيد .

قوله (قال أبو جعفر «ع» الذين خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً - الخ) مر شرحه أيضاً وذكر المصنف هذا الحديث في هذا الباب مشرباً بهذا الصنف عنده أيضاً من أصحاب الاعراف وعلى هذا لا يبعد أن يكون المرجون لامر الله منهم، والله يعلم.

قوله (قال ان هؤلاء يقولون ان قتلنا مؤمنون - الخ) هذا القول بناء على أصلهم الفاسد هو أنه لا يضر مع الايمان و الشهادة بالتوحيد والرسالة معصية و ان كانت قتل نفس معصومة مؤمنة كما لا ينفع مع الكفر طاعة . سموا مرجئة لاعتقادهم أن الله تعالى أرجأ تعذيبهم على

كتابه: «لن نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبألذي قلم فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين» قال: كان بين القاتلين و القائلين خمسمائة عام فألزمهم الله القتل برضاهم ما فعلوا .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن حكيم وحماد بن عثمان، عن أبي مسروق قال: سألتني أبو عبد الله عليه السلام عن أهل البصرة ما هم؟ فقلت: مرجئة وقدرية و حرورية، فقال: لعن الله تلك الملل الكافرة المشركة التي لا تعبد الله على شيء .

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن منصور بن يونس، عن سليمان بن خالد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أهل الشام، شر من أهل الروم و أهل المدينة شر من أهل مكة و أهل مكة يكفرون بالله جهرة .

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة، عن أبي بصير، عن أحدهما عليهما السلام قال: إن أهل مكة ليكفرون بالله جهرة، و إن أهل المدينة أخبت من أهل مكة، أخبت منهم سبعين ضعفاً .

المعاصي أي أخره عنهم ، والمرجئة بالهمزة مثل مرجعة من أرجأته و بدون الهمزة مثل معطية من أرجيته و كلاهما بمعنى آخرته، و ذكر الآية استشهد بان الراضى بالقتل حكمه حكم القاتل في العقوبة فان الراضى بالشئ كالفاعل له، فعلى هذا كل من رضى بقتل أحد من الائمة المعصومين و قتل شيعتهم الى يوم الدين فهو بمنزلة قاتلهم و يدخل النار مع الداخلين. **قوله** (فقال لعن الله تلك الملل الكافرة المشركة التي لا تعبد الله على شيء) أي على شيء من الحق والعبادة او على شيء من الاشياء التي جاء النبي «ص». والملل جمع الملة وهي الدين ووصفها بالكفر والشرك وعدم العبادة لله وصف مجازي لان هذه الاوصاف لصاحب الملل حقيقة نسبت الى الملل التي هي سبب لانصاف صاحبها بهامبالغة في السببية كما أن في لعن تلك الملل مبالغة في لعن صاحبها أيضاً، والمراد بلغنها طردها عن طريق الحق وساحة القبول و نيل الرحمة و دخول الجنة .

قوله (قال أهل الشام شر من أهل الروم و أهل المدينة شر من أهل مكة و أهل مكة يكفرون بالله جهرة) الخيرية والشرية لهذه الامة باعتبار الايمان و محبة أهل البيت عليهم السلام و باعتبار الكفر وعداوتهم فكلمنا كان الايمان والمحبة أفخم كان الخير أعظم و كلما كان الكفر والعداوة أعظم كان الشر أتم، وأهل هذه البلدان اشتركوا في الكفر و عداوة

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة ابن أيوب، عن سيف بن عميرة، عن أبي بكر الحضرمي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أهل الشام شر أم [أهل] الروم فقال: «إن الروم كفروا ولم يعادونا وإن أهل الشام كفروا وعادونا».

٦- عنه، عن محمد بن الحسين، عن النضر بن شعيب، عن أبان بن عثمان، عن الفضيل بن يسار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تجالسوهم - يعني المرجئة - لعنهم الله و لعن [الله] ملهمهم المشرقة الذين لا يعبدون الله على شيء من الأشياء .

((باب المؤلفة قلوبهم))

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن موسى بن بكر؛ و علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن رجل جميعاً، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: المؤلفة قلوبهم قومٌ وحدوا الله و خلعوا عبادة [من يعبد] من دون الله ولم تدخل المعرفة قلوبهم أن محمد رسول الله، وكان رسول الله عليه السلام يتألفهم ويعرفهم لكيما يعرفوا ويعلمهم .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن قول الله عز وجل : «والمؤلفة قلوبهم» قال : هم قوم وحدوا الله عز وجل و خلعوا عبادة من يعبد من دون الله و شهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله عليه السلام و هم في ذلك شككاً في بعض ما جاء به محمد عليه السلام فأمر الله

أهل الشام لهم لما كانت أكثر من عداوة أهل الروم كان شرهم أكثر من شرهم وكذلك أهل المدينة بالنسبة إلى أهل مكة يكفرون بالله جهرة لأنهم كانوا ينكرون الأوصياء صريحاً ، و يحتمل أن يراد بالكفر بالله الكفر بالأوصياء وقد مر أن الفعل المتملق بهم ينسب إلى الله تعالى مبالغة في شرهم أولان أهل مكة إذا عصوا أو عبدوا غير الله أو تولوا غير أولياء الله فقد ألدوا وأشركوا لقوله تعالى : «ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم» روى في الصحيح عن أبي عبد الله «ع» في تفسير هذه الآية قال «من عبد فيه غير الله أو تولي فيه غير أولياء الله فهو ملحد بظلم و على الله أن يذيقه من عذاب أليم» و يظهر من هذا الخبر ونحوه أن أهلها غالباً ملاحدة يكفرون بالله جهرة .

قوله (قال المؤلفة قلوبهم قوم وحدوا الله و خلعوا عبادة من دون الله ولم تدخل المعرفة قلوبهم ان محمداً رسول الله و كان رسول الله «ص» يتألفهم و يعرفهم لكيما يعرفوا و يعلمهم)

عز وجل "نبيه ﷺ أن يتألفهم بالمال والعطاء لكي يحسن إسلامهم و يشتبوا على دينهم الذي دخلوا فيه و أقرؤا به . و إن رسول الله ﷺ يوم حنين تألف رؤساء العرب من قريش و سائر مضر ، منهم أبو سفيان بن حرب و عيينة بن حصين

الظاهر أن محمداً بدل من المعرفة بحذف مضاف أى لم تدخل معرفة أن محمداً رسول الله في قلوبهم بالشك في بعض ما جاء به كما في الخبر الآتي . والمفهوم من هذا الخبر و ما بعده أن المؤلفة مسلمون لهم ضعف في الاسلام لعدم استقراره في قلوبهم ، ويدخل فيهم المنافقون بدليل الشك في بعض ما جاء به رسول الله ، ومن طريق العامة داني اعطى رجالا حديثي عهد بكفر تألفهم ، قال ابن الاثير : التألف المدارة والاياس ليثبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال ، وقال المفيد : المؤلفة قسمان : مسلمون و مشركون ، وقال العلامة في الارشاد : المؤلفة هم الكفار الذين يستمالون للجهاد ، و هذا هو المشهور بين الاصحاب ، وقال في القواعد المؤلفة قسمان كفار يستمالون الى الجهاد ، أو الى الاسلام . ومسلمون اما من ساداتهم لهم نظراء من المشركين اذا اعطوا رغب النظراء في الاسلام ، واما سادات مطاعون ترجى بعبائهم قوة ايمانهم ، ومساعدة قومهم في الجهاد ، واما مسلمون في الاطراف اذا اعطوا منعوا الكفار من الدخول ، واما مسلمون اذا اعطوا أخذوا الزكاة من مانعها ، وقيل : المؤلفة الكفار خاصة ، و نقل الشهيد في الدروس عن ابن الجنيدي أنه قال : المؤلفة هم المنافقون ، و في مؤلفة الاسلام قولان : أقربهما أنهم يأخذون من سهم سبيل الله ، و قال بعض الاصحاب للامام أن يتألف هؤلاء ان شاء من سهم المؤلفة و ان شاء من سهم مصالح ، ثم الظاهر أن يعلمهم عطف على يعرفهم وان الضمير فيهما راجع الى المؤلفة وأن قوله «لكيما يعرفوا» على صيغة المجهول غلة لهما ، و المقصود أن اعطاءهم لامرئين أحدهما تأليف قلوبهم بالمال ليثبت اسلامهم ويستقر في قلوبهم ، و ثانيهما أن يعرفهم و يعلمهم بأعيانهم لاصحابه حتى يعرفوهم بأنهم من الذين لم يثبت ايمانهم في قلوبهم وأنهم مؤلفة والله أعلم .

قوله (و ان رسول الله ﷺ يوم حنين تألف رؤساء العرب ومن قريش وسائر مضر - الخ) حنين بضم الحاء وفتح النون واد قبل الطائف قريب من مكة كانت بها وقعة معروفة للمنبى «ص» ، وقد غلب بعد ما غلب وأخذوا سارى وغنائم كثيرة ، وعرض بضم الميم وفتح الصاد قبيلة من العرب معروفة في الكثرة والغلبة ، والجعرانة بكسر الجيم والعين وفتح الراء المشددة ، وقد تسكن العين وتخفف الراء موضع قريب من مكة ، و سبب غضب الانصار أنه «ص» أعطاهم ذلك اليوم أقل مما أعطى المؤلفة فتحركت قوتهم الشهوية الى طلب الزائد واستماتت بالقوة الغضبية فتحركت حتى ظهر منهم الغضب والقوة الشهوية اذا عجزت عن مقتضاها تستعين

الفراري وأشباههم من الناس فغضبت الأنصار واجتمعت إلى سعد بن عبادَةَ فانطلق بهم إلى رسول الله ﷺ بالجعرانة فقال: يا رسول الله أتأذن لي في الكلام؟ فقال: نعم فقال: إن كان هذا الأمر من هذه الأموال التي قسّمت بين قومك شيئاً أنزل الله رضىنا وإن كان غير ذلك لم نرض، قال زرارة: وسمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: فقال رسول الله ﷺ: يا معشر الأنصار أكلّكم على قول سيّدكم سعد؟ فقالوا: سيّدنا الله ورسوله: ثم قالوا في الثالثة: نحن على مثل قوله ورأيه قال زرارة: فسمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: فحطّ الله نورهم. وفرض الله للمؤلفة قلوبهم سهماً في القرآن.

٣- عليّ، عن محمد بن عيسى. عن يونس، عن رجل، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: المؤلفة قلوبهم لم يكونوا قط أكثر منهم اليوم.

٤- عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن إسحاق بن غالب قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: يا إسحاق كم ترى أهل هذه الآية: «إن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون»، قال: ثم قال: هم أكثر

بالقوة الغضبية لرفع الموانع، ولغضبهم على النبي «ص» وعدم رضاهم بما صنع حطّ الله تعالى نور إيمانهم بسبب ما قالوا جهالة أو عناداً أو طمعاً للزيادة من ذخارف الدنيا فنقص بذلك إيمانهم وفرض الله تعالى رغباً لهم سهماً للمؤلفة في القرآن.

قوله (قال المؤلفة قلوبهم لم يكونوا قط أكثر منهم اليوم) المؤلفة لم يكونوا محصورين في عهد النبي «ص» بل يكونون بعده أكثر لأن أهل النفاق مع المؤمنين وأهل الإنكار والشك فيما جاء به النبي «ص» من حق الأئمة المعصومين أكثر من أن يحصى، ولكل امام قائم مقامه بالحق أن يعطيهم ويألفهم، وأما في زمان الغيبة فيسقط سهمهم لأن ذلك ولاية مختصة بهم عليهم السلام وقال العلامة في النهاية: لو فرضنا الحاجة إلى المؤلفة في يومنا بأن تنزل بالمسلمين نازلة احتاجوا إلى الاستعانة بالكفار فالأقوى عندي جواز صرف السهم إليهم، وفيه رد على بعض العامة حيث قال: سهم المؤلفة لتكثير سواد الإسلام فلما أعزّه الله وأكثر أهله سقط، ولذلك لما تولى أبو بكر منع المؤلفة لكثرة المسلمين وعدم الحاجة إليهم ولم يعلم أن إعطاءهم ليس للجهاد فقط بل قديكون لتثبيتهم على الإسلام أولئذ ذلك.

قوله (قال: قال أبو عبد الله «ع»: يا إسحاق كم ترى أهل هذه الآية وإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون» قال: هم أكثر من ثلثي الناس) لما قسم رسول الله «ص» غنائم حنين واستعطف قلوب المؤلفة بتوفير الإعطاء عليهم قال بعض من لم

من ثلثي الناس .

٥ - عدةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن حسان ، عن موسى بن بكر ، عن رجل قال : قال أبو جعفر عليه السلام : ما كانت المؤلفة قلوبهم قط أكثر منهم اليوم ، وهم قومٌ وحدوا الله وخرجوا من الشرك ولم تدخل معرفة محمد رسول الله عليه السلام قلوبهم و ما جاء به فتألفهم رسول الله عليه السلام و تألفهم المؤمنون بعد رسول الله عليه السلام لكيما يعرفوا .

(باب)

* في ذكر المنافقين والضلال وإبليس في الدعوة *

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير ، عن جميل قال : كان الطيار يقول لي : إبليس ليس من الملائكة وإنما أمرت الملائكة بالسجود لآدم عليه السلام فقال إبليس : لأسجد ، فما لا إبليس يعصي حين لم يسجد و ليس هو من الملائكة ، قال : فدخلت

يؤمن بالله وبرسوله حقيقة : اعدل يا رسول الله . فقال : « ويلك ان لم أعدل فمن يعدل » فنزل قوله تعالى : « ومنهم من يلزمك في الصدقات ان اعطوا - الآية » أى منهم من يعيبك و ينسبك الى الجور فى تقسيمها ، و قد أشار « ع » الى أن المعارضين على الامام لوملك الارض وقسم الغنائم على ما فرضه الله أكثر بكثير من المعارضين على النبى «ص» .
قوله (و تألفهم المؤمنون بعد رسول الله «ص» لكيما يعرفوا) لعل المراد بالمؤمنين الائمة عليهم السلام لان ذلك ولاية مختصة بهم و ذلك ظاهر فى عصر أمير المؤمنين عليه السلام وكذلك فى عصر القائم (ع) ، و أما فى عرسائر الائمة فليس بواضح الآن يقال ذلك حقهم و حصول المانع لا يقدح فيه ، ولا يبعد أن يراد بالمؤمنين المعنى الاعم فيكون حجة للامامة فيما نقلنا عنه آنفاً .

قوله (وانما امرت الملائكة بالسجود لادم - الخ) الحصر ممنوع ، و انما يتم لو قال الله تعالى بالملائكة اسجدوا أو قال اسجدوا يا ملائكتي ، و ذلك غير معلوم لجواز أن يكون الخطاب اسجدوا بدون ذكر الملائكة ، نعم فى قوله تعالى « واذقلنا للملائكة تجوز لما ذكره عليه أو تغليب ، و المنافقون هم المقرون بالنبى ظاهراً والمنكرون له باطناً والضلال هم المقرون به ظاهراً و باطناً الا أنهم اخطأوا سبيل الحق و لم يعرفوا الحجة فضلاً ، أو المراد بهم أهل الكبار الذين استوت حسناتهم وسيئاتهم أو زادت سيئاتهم اذا عرفت هذا فنقول لما علم الطيار أن المنافقين غير مؤمنين حقيقة لعدم انصافهم بالإيمان ، وهو الاقرار باطناً و ان شاركهم فى

أنا وهو على أبي عبد الله عليه السلام قال: فأحسن والله في المسألة، فقال: جعلت فداك أرايت ما ندب الله عز وجل إليه المؤمنين من قوله: «يا أيها الذين آمنوا أدخلوا في ذلك المنافقون معهم؟ قال: نعم والضلال وكل من أقر بالدعوة الظاهرة وكان إبليس ممن أقر بالدعوة الظاهرة معهم.

باب

﴿ في قوله تعالى : « ومن الناس من يعبد الله على حرف » ﴾ (١)

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن الفضيل وزرارة، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: « ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا و الآخرة » قال زرارة: سألت عنها أبا جعفر عليه السلام فقال: هؤلاء قوم عبدوا الله وخلعوا عبادة من يعبد من دون الله و شكوا في محمد عليه السلام وما جاء به فتكلموا بالإسلام و

الصورة الظاهرة، والمخالطة والكون معهم ظاهراً أحسن في المسئلة و استنفهم عن دخولهم في خطاب المؤمنين وعدمه ليجمعه ذريعة الى ما هو مقصوده من دخول إبليس في خطاب الملائكة بناء على الصورة الظاهرة حيث كان معهم وفي زميرتهم ، او عدم دخوله فيه بناء على ارادة الملائكة حقيقة. ليعلم عدم ورود الشبهة المذكورة أو ورودها ، فأجاب «ع» بأنهم داخلون في خطاب المؤمنين باعتبار ان المراد بالمؤمنين المؤمنون بحسب الظاهر الذين أقروا بالدعوة الظاهرة سواء أقروا بالدعوة الباطنة أم لا ، ثم انه «ع» لما كان عالماً بمقصوده من هذا السؤال صرح به وبين أن إبليس كان داخل في خطاب الملائكة باعتبار أن المراد بالملائكة من هو بصورتهم الظاهرة ، فيشمل إبليس لانه كان معهم وفي صورتهم بحسب الظاهر ويحتمل أن يكون دخوله فيهم من باب التغليب والله أعلم.

قوله (وشكوا في محمد «ع» وما جاء به فتكلموا بالإسلام، وشهدوا أن لا إله الا الله ، و أن محمداً رسول الله، وأقروا بالقرآن، وهم في ذلك شاكون في محمد وما جاء به) أي شهدوا أن محمداً رسول الله وأقروا بالقرآن ظاهراً باللسان لا باطناً بالجنان بقرينة نسبة الشك اليهم في موضعين وتكلمهم بالإسلام، لان الشاك في شيء غير معتقد به، وهذا من أوصاف المنافقين والمستودعين الذين لم يستقروا إيمان في قلوبهم .

(١) قوله «من يعبد الله على حرف» بعدما ثبت أن بين الايمان والكفر منازل ودرجات*

شهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله وأقرّوا بالقرآن وهم في ذلك شاكون في محمد ﷺ وما جاء به وليسوا شُكّاكاً في الله قال الله عز وجل: «ومن الناس من يعبد الله على حرف» يعني على شك في محمد ﷺ وما جاء به «فإن أصابه خير»

(و ليسوا شكّاكاً في الله عز وجل) شكّاك بضم الشين و شد الكاف جمع شاك مثل كفسار جمع كافر) قال الله عز وجل « و من الناس من يعبد الله على حرف » ، يعني على شك في محمد وما جاء به) الحرف الطرف، والشاك في الدين على طرف منه لا ثبات له فيه كالذى يكون على طرف الجيش فإن أحس بظفر قروا لا فر ، قال المفسرون نزلت في أعراب قدموا المدينة فكان أحدهم أذاصح بدنه و تنجّت فرسه مهراً سرياً وولدت امرأته غلاماً سوياً و كثر ماله و ماشيته قال : ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا الا خيراً و اطمأن وأن كان الامر بخلافه تشأم به ، وقال : ما أصبت الا شراً و انقلب .

* كثيرة في الآخرة ، و ان لم يكن بينهما منزلة في الدنيا بالنسبة الى أحكام الفقه ، ناسب المقام الإشارة الى بعض هذه الوسائط والاقسام فأورد المصنف روايات يتضمن جماعة من هؤلاء مثل الضال والمستضعف والمرجون لامر الله وأصحاب الاعراف وصنوف أهل الخلاف و المؤلفات قلوبهم ومن يعبد الله على حرف، ولعل المتتبع في الروايات يجد أقساماً آخر ووجه ضبط هذه الاقسام أن ينظر الى حال الانسان واعتقاده الحاصل له بعقله وملكوته وأحواله المتعلقة بوجهه وتعارض العقل والوهم في بعثه على الاعمال . اذ قد سبق أن الوهم لا يخضع للعقل مطلقاً كما مر من مثال مذكور هناك ان الميت جماد والجماذ لا يخاف منه فالميت لا يخاف منه . هذا حكم العقل، والوهم يتأبى جد الغلبة الخوف والخوف من توابع الوهم فيغلب العقل، ونقول الانسان بالنسبة الى الاعتقادات الدينية التي يجب المعرفة بها اماناً ان يكون ملتفتاً أو غير ملتفت غافل فان كان غير ملتفت أصلاً فهو مستضعف كمن لم يسمع أن في المسلمين خلافاً في الامامة . ثم الملتفت اما أن تحرى واجتهد للوصول الى الحق أو قصر لعذر أولئير عذر فبقى على الشك . والمجتهد للوصول الى الحق ربما لم يجد دليلاً فبقى على الشك أيضاً ، وربما وجد دليلاً هداً الى الباطل ، وربما وجد دليلاً هداً الى الحق ، والذي وجد دليلاً هداً الى الحق قد يكون سالماً عن معارضة الاوهام فيلتزم بالحق ويدين به وقد يعارضه أوهاه تمنعه من متابعة الحق أصلاً أو في الجملة كما كان يمنع التنفر من الميت والخوف منه ان يذعن بأن الميت جماد لا يخاف منه ، فهذه مبادئ واصل يجعل الانسان في منزلة بين الايمان المحض والكفر المحض وبالجملة المستضعف من لم يلتفت حتى يجتهد وهو معذور . والزال من التفت واجتهد و اطلع على دليل مغالطي هداً الى الباطل فان كان راجعاً الى أصل الدين فهو كافر والا فهو ضال ، *

يعني عافية في نفسه وماله وولده «أطمأن» به» ورضي به «وإن أصابته فتنة» يعني بلاء في جسده أو ماله تطير وكره المقام على الإقرار بالنبي ﷺ فرجع إلى الوقوف والشك ، فنصب العداوة لله ولرسوله والجحود بالنبي وما جاء به .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن موسى بن بكر عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سأله عن قول الله عز وجل : « ومن الناس من يعبد الله على حرف » قال : هم قوم وحدوا الله وخلعوا عبادة من يعبدون دون الله فخرجوا من الشرك ولم يعرفوا أن محمداً ﷺ رسول الله ، فهم يعبدون الله على شك في محمد ﷺ وما جاء به ، فأتوا رسول الله ﷺ وقالوا : ننظر فإن كثرت أموالنا وعوفينا في أنفسنا وأولادنا علمنا أنه صادق وأنه رسول الله وإن كان غير ذلك نظرنا

قوله (فأتوا رسول الله «ص» وقالوا ننظر فإن كثرت أموالنا وعوفينا في أنفسنا وأولادنا علمنا أنه صادق وأنه رسول الله وإن كان غير ذلك نظرنا) جعلوا حصول المعافاة وكثرة الاموال والاولاد دليلا على صدق الرسول ، وحقية دينه لزعيمهم أن كل مايورث ذلك فهو مبارك ، وكل ما هو بخلافه فهو شؤم و كذلك كان شأن جهال العرب ولم يعلموا أن نزول البلايا والمصائب على المؤمنين من لدن آدم «ع» الى آخر الدهر كان أكثر من نزولها على غيرهم و ان بناء كأصل التكليف على الاختبار والامتحان ، وقد أشار اليه عز وجل بقوله : « ولنبليوكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات و بشر الصابرين » الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون * اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة و اولئك هم المهتدون .

* والمرجون لامر الله جماعة تعارضت أهوامهم وعقولهم ومنعهم عوامهم وشهواتهم وعاداتهم الخبيثة وتماديهم في الباطل أن يدينوا للحق الذي عرفوه ويلتزموا به كل الالتزام وأمرهم الى الله ، وأصحاب الاعراف جماعة اتفق لهم حالتان مدة حياتهم تارة غلبت شهواتهم وتارة غلبت عقولهم ، خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا والفرق بينهم وبين المرجين لامر الله أن هؤلاء لم يغلب عقولهم على هوائهم بل دامت المعارضة واستمر الخلاف بينهما الى آخر عمرهم ولم يصروا على الكفر والضلال أيضاً ، وصنوف أهل الخلاف جماعة خالفوا مذهب أهل البيت عليهم السلام في أمر من الامور كالجبرية والخوارج ، والمؤلفة قلوبهم جماعة كانوا في معرض أن يخرجوا من الدين لغلبة أهوامهم او يدخلوا في الدين لغلبة عقولهم فيعطون من المال لتضييف أهوامهم لان حب المال من القوة الواهمة فاذا وجدت الواهمة ما يرضيها لم يبارض العقل في متابعة الدين ، ومن يعبد الله على حرف هو نظير المؤلفة مبتلى بمعارضة الوهم ان أصابه خير اطمأن به *

قال الله عز وجل: «فإن أصابه خيرٌ اطمأن به» يعني عافية في الدنيا «وإن أصابته فتنة» يعني بلاء في نفسه [وماله] «انقلب على وجهه» انقلب على شكّه إلى الشرك ، «خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين، يدعو من دون الله ما لا يضره وما

(انقلب على شكّه إلى الشرك) أى ينتقل من شكّه فى رسول الله «ص» بعد نزول البلايا الى الشرك بالله بسبب انكار الرسول و ما جاء به، وليس المراد أنه اجتمع الشك فيه مع الشرك بالله فلا ينافى ما فهم سابقاً من خروجهم من الشرك مع الشك فيه.

(خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين) أما خسرانه فى الدنيا والآخرة فلو ورد البلايا عليه وذهاب عصمته وهبوط عمله بالارتداد، وأما ان خسرانه هو الخسران المبين الظاهر فى الخسارة فإنه لا خسران أعظم وأظهر منه لان الخسران اما بفوات المرغوبات الدنيوية أو بفوات المثوبات الآخروية أو بفواتهما جميعاً، وهذا أظهر وأبين من الاولين .

* وثبت فى اسلامه وان أصابته فتنة دعتة الواهمة الى ترك العقل ولا ريب أن الحب والبغض والخوف والطمأنينة وأمثال ذلك كلها من أفعال الواهمة وان استحسّن بعضها العقل.

ثم اعلم أن غالب هذه الاقسام مما لا يمكن أن يترتب عليها حكم فقهي فى الدنيا اذ هى امور باطنة فى القلب لا يطلع عليها الا الله ويجازيهم فى الآخرة على حسب ما يعلم من استحقاقهم والناس ما مورون بالظاهر وما يمكن اطلاعهم عليه، وكل هؤلاء المظهرين للإسلام محكومون بالطهارة، وأخطأ زادة فى أمرين الاول أنه نفى الوساطة بين الايمان والكفر فى الآخرة و قاسه على الدنيا و أجرى حكم الفقه فى جميع امور الدين ، الثانى أنه حكم بكفر هذه الوسائط مطلقاً ودل الحديث الاول السابق فى باب الضلال على اصابة محمد بن مسلم.

وهذه الفرق والاقسام غير الفرق التى لهم عقائد ممهدة مدونة وجماعة متظاهرة متناصرة وآراء معلومة مضبوطة و أسماء مشهورة كالزيدية والاشاعرة والمعتزلة وغيرهم ، فانهم يعرفون بالانتحال الى فرقهم وليسوا مما يطلع أحد على باطنهم الا الله. نعم لا يحكم بكفر أحد وضلاله ما لم يسمع مذهبه من لفظه، ولا يكفى فى ذلك انتحاله الى طائفة، قرب أشعري لا يلتزم ببعض أصولهم ومعتزلى كذلك والانتحال اليهم باعتبار الاتفاق فى أغلب القواعد أو الظاهر المهم منها، وكم من شافعى خالف الشافعى فى بعض فتاواه، وهنا فرق ليس لهم اختصاص بدين و مذهب أصلاً ولا يمكن الحكم فيهم بشيء أصلاً بصرف الانتحال كالصوفية والفلاسفة فهم بمنزلة الشاعر والنحوى يوجد فيهم الشيعى والسنى والنصرانى واليهودى . بل يوجد فى الفلاسفة المشرك والملحد كما يوجد فيهم المسلم الامامى الاثناعشرى ولا يصح جعل هذه الفرق بمنزلة ما ورد فى الروايات من فرق المخالفين والوسائط بين الايمان والكفر . (ش)

لا ينفعه قال: يتقلب مشركاً، يدعو غير الله ويعبد غيره ، فمنهم من يعرف و يدخل الايمان قلبه فيؤمن ويصدق و يزول عن منزلته من الشك إلى الايمان . ومنهم ثبت على شكه ومنهم من يتقلب إلى الشرك .

علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن رجل ، عن زرارة مثله .

((باب))

❦ (أدنى ما يكون به العبد مؤمناً أو كافراً أو ضالاً) ❦

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر - ليماني ، عن ابن أذينة ، عن أبان بن أبي عياش ، عن سليم بن قيس قال: سمعت علياً صلوات الله عليه يقول و أتاه رجل فقال له : ما أدنى ما يكون به العبد مؤمناً و أدنى ما يكون به العبد كافراً و أدنى ما يكون به العبد ضالاً فقال له : سألت فافهم الجواب أما أدنى ما يكون به العبد مؤمناً أن يعرفه الله تبارك و تعالى نفسه فيقر له بالطاعة ، و يعرفه نبيه ﷺ فيقر له بالطاعة ، و يعرفه أمامه و حجته في أرضه وشاهده على خلقه فيقر له بالطاعة، قلت له: يا أمير المؤمنين و إن جهل جميع الأشياء

(فمنهم من يعرف ويدخل الايمان قلبه-الخ) قسم من خرج عن الشرك والشك فـى محمد «س» وما جاء به على ثلاثة أقسام فمنهم من يعرف رسول الله «س» و يقربه ظاهراً و باطناً و يزول عنه الشك بمشاهدة الايات والمعجزات والهدايات الخاصة ، و منهم من يثبت على شكه فيه و يقيم عليه لعدم انتقاله من الشك الى الايمان و لامنه الى الشرك ، و منهم ينتقل من الشك الى الشرك بأنكار الرسول و تشأمه به كما ذكر وهذا أسوء حالا من الثاني .

قوله (أما أدنى ما يكون به العبد مؤمناً ان يعرفه الله تبارك و تعالى نفسه فيقر له بالطاعة (الخ) تعريف الرب بتحقيق بما أظهر من آيات وجوده و قدرته و علمه و حكمته و سائر صفاته الكمالية والفعلية في الافاق والانس ، و تعريف النبي بتحقيق بما خصه من المعجزات والبيانات و الافعال الخارقة للعادات ، و تعريف الحجة بتحقيق بالكرامات الجليلة والنصوص النبوية و العلوم الدنيوية ، و الظاهر من الاقرار بالجنان أو الاعم منه ، و من الاقرار باللسان مع الامكان ، و فيه دلالة على ان أصل الايمان هو التصديق والاذعان وان لم يكن معه شيء من الاعمال ، و أن الاعمال مترتبة على الايمان ولا ينافيه ما روى عنه وعن الرضا عليهما السلام « ان الايمان معرفة بالقلب و اقرار باللسان و عمل بالاركان » لجواز أن يكون المراد به الايمان الكامل أو التقدير زين الايمان ذلك على حذف المضاف ، و قد مرت الاخبار الدالة

إلا ما وصفت ؟ قال: نعم إذا أمر أطاع و إذا نهى انتهى، و أدنى ما يكون به العبد كافراً من زعم أن شيئاً نهى الله عنه أن الله أمر به ونصبه ديناً يتوَلَّى عليه و يزعم أنه يعبد الذي أمره به و إنما يعبد الشيطان، و أدنى ما يكون به العبد ضالاً أن لا يعرف حجة الله تبارك و تعالى وشاهده على عباده الذي أمر الله عز و جل بطاعته و فرض

على أن الايمان هو التصديق ، و على أنه بالعمل يكمل ويتم ويرتقى الى الدرجة العليا و مرتبة الكمال (و أدنى ما يكون به العبد كافراً من زعم أن شيئاً نهى الله عنه أن الله أمر به (١) و نصبه ديناً يتوَلَّى عليه) يشمل الاصول والفروع، و من ذلك أن يتخذ الطاغوت اماماً وولياً و الله تعالى أمره أن يكفر بالطاغوت .

(و يزعم أنه يعبد الذي أمره به) هو صادق في هذا الزعم، لكن أخطأ في أن الذي أمر به هو الله تعالى و انما أمر به الشيطان فهو انما يعبد الشيطان من حيث لا يعلم.

(و أدنى ما يكون به العبد ضالاً أن لا يعرف حجة الله تبارك و تعالى - الخ) عدم معرفة

(١) قوله وان شيئاً نهى الله عنه أن الله أمر به، في معناه الحديث الاول من باب الشرك و قد مضى فمن قال للحصاة أنها نواة أو بالعكس ودان به فهو الشرك و كتاب سليم وان كان ضعيفاً ولكن يعتمد على ما تأيد مضمونه بغيره و يشكل هذا الخبر بأن الكفر والايمان لا يختلف فيهما الاحكام بالقصور والنقصير والكافر كافران لم يكن مقصراً وحينئذ فيلزم كفر جميع الناس الا المعصومين اذ ما من أحد الا وقد أخطأ في حكم من أحكام الاسلام ورأى من آرائه ودان به من غير تقصير وأى معجته أصاب في جميع ما أفنى به عند أصحاب التخطئة ؛ والجواب المحتمل في دفع الاشكال شيان الاول أن يلتزم بأن الكافر من غير تقصير ليس كافراً كشبان اليهود والنصارى وعوامهم حيث لم يخطر ببالهم وجود اديان يجب البحث عنها والتفحص فيها. وهذا حكمهم في الآخرة و أما الدنيا فهم كفار قطعاً. الثاني أن يرد ظاهر هذه الاخبار فانها تخالف الاجماع والسيرة القطعية ويلزم منه كفر كل صالح وطالح وفقه وعامى، فان قيل نحمل على كفرهم في الآخرة لا في الدنيا قلنا أمر الآخرة أوسع وكيف يعذب الله أحداً خالف بعض تكليفه لا بالتقصير، فان قيل نحمله على حط الدرجات قلنا استمارة لفظ الكفر لحط الدرجة غير ما نوس ولا مقبول لان الصالحاء والشهداء والعلماء الربانيين لا يوصفون بالكفر ولو مجازاً وان كان درجتهم أخط من المعصومين وأيضاً صدر الحديث ان أدنى الايمان من عرف الله وأقر له بالطاعة وهذا يشمل جميع الناس الا من قل وغاية ما يمكن أن يقال هنا أن المقصود كفر المعاند ومن يخالف حكماً من أحكام الله عناه الذين في مقابل المؤمن الذي يقر بالطاعة. (ش)

ولايته، قلت: يا أمير المؤمنين صفهم لي فقال: الَّذِينَ قَرَنَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِنَفْسِهِ وَ نَبِيِّهِ فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ» قلت: يا أمير المؤمنين جعلني الله فداك أوضح لي فقال: الَّذِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي آخِرِ خُطْبَتِهِ يَوْمَ قَبْضَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ: إِنِّي قَدِ تَرَكْتُ فِيكُمْ أُمُورِينَ لَنْ تَضَلُّوا بَعْدِي مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا: كِتَابُ اللَّهِ وَعِزَّتِي أَهْلُ بَيْتِي، فَإِنَّ اللَّطِيفَ الْخَبِيرَ قَدْ عَهْدَ إِلَيَّ أَنَّهُمَا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ كَهَاتَيْنِ وَجَمَعَ بَيْنَ مَسْبُحَتَيْهِ وَلَا أَقُولُ: كَهَاتَيْنِ وَجَمَعَ بَيْنَ الْمَسْبُوحَةِ وَالْوَسْطَى فَتَسْبِقُ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى، فَمَسَّكُوا بِهَا لَا تَزَلُوا وَلَا تَضَلُّوا وَلَا تَقْدُمُوهُمْ فَتَضَلُّوا.

(باب)

١- عليُّ بنُ إبراهيم، عن أبيه، عن القاسم بن عجل، عن المنقري، عن سفيان ابن عيينة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إِنَّ بَنِي أُمَيَّةَ أَطْلَقُوا لِلنَّاسِ تَعْلِيمَ الْإِيمَانِ وَلَمْ يَطْلُقُوا تَعْلِيمَ الشَّرْكِ لَكِي إِذَا حَمَلُوهُمْ عَلَيْهِ لَمْ يَعْرِفُوهُ».

الحجة وان كان أعم من الاعتقاد بعدم كونه حجة، ومن عدم الاعتقاد مطلقاً لكن المراد هنا هو الثاني لان الاول كفر ومن قدم الطاغوت على الحجة فهو داخل في الاول اذ يصدق عليه أنه أنكر الحجة في الجملة وفي الكلام السابق اشار به قليلاً مل.

(فقال يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) حذف مفعول الطاعة للدلالة على التعميم فوجب اطاعة اولي الامر في جميع الامور كما وجب اطاعة الله واطاعة الرسول فيها، فلا يجوز أن يراد بأولي الامر السلطان الجائر اذ لا يجوز اطاعته في أكثر الامور وقد ذكرنا شرحه مفصلاً فلا نعيد.

(اني قد تركت فيكم أمرين) لو كان لهذه الامة متمسك غيرهما لذكره والحديث متفق عليه بين الخاصة والعامة، وقد مر شرحه مفصلاً.

(فان اللطيف الخبير قد عهد الى أنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض) أي لن يفترقا في وجوب التمسك والحجية فلو كان على وع، حجة بعد الثلاثة وقد كان القرآن حجة بعد النبي بلا فصل لزم الافتراق وانه باطل.

(ولا تقدموهم فضلوها) نهى عن التقدم عليهم لعلمه بوقوع ذلك وقد وقع فضلوها وأضلوها. قوله (قال ان بني اميه أطلقوا للناس تعليم الايمان، ولم يطلقوا تعليم الشرك لكي اذا حملوهم عليه لم يعرفوه) أطلقوا أي جوزوا و رخصوا والضمير في لم يعرفوه راجع الى

(باب)

* ثبوت الايمان وهل يجوز أن ينقله الله *

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن حسين

الشرك أو الى تعليمه والمراد بعدم معرفته انكاره (١) مجازاً أو كناية وفيه دلالة على أن
سلاطين بنى أمية لم يؤمنوا ، و إنما تمسكوا بظاهر الايمان لتمشية أمور سلطنتهم (٢) و التحرز
عن مخالفة رعيته .

(١) قوله «و المراد بعدم معرفته انكاره» حمل الشارح تبعاً لغيره تعليم الشرك على
ترغيب الناس الى الشرك و ترويج الشرك فيهم ومعنى امتناع بنى أمية عن تعليم الشرك تظاهرهم
بالاسلام وعدم اظهار شيء يدل على باطنهم ولم يبين وجهاً معقولاً لقوله «وع» «لكي اذ حملوهم
عليه» الخ» لانهم اذا كانوا مصرين على تظاهرهم بالاسلام كيف حملوا الناس على الشرك وأرادوا ذلك
وكيف يصير تظاهرهم بالاسلام موجبا لانكار الناس الشرك اذا حملوهم عليه وهل هو الانقض
غرض فان كان غرضهم ترويج الشرك كيف فعلوا أمراً يوجب انكار الناس وان كان غرضهم حفظ
ملكهم بالنظاهر بالاسلام كيف قصدوا حملهم على الشرك؟! و الوجه الصحيح أن بنى أمية
رخسوا للعلماء تعليم القرآن والعبادات و آيات المساجد والصلوات فمن كان منهم يعلم أمثال
هذه الامور من لوازم الايمان لم يمتنعوه ولم يحبسوه ولم يشرده و أما من كان من العلماء يبين
عاقبة الظلم و عذاب الظلمة و يقبح أمر المعاصي و ينفر الناس من شاربى الخمر و الزنا و
أصحاب البدع فى الدين و أمثال ذلك عذبوه و شرده و قتلوه كما فعل الحجاج و زياد
ابن أبيه بحجر بن عدى و سعيد بن جبير و كميل و غيرهم بل اخترعوا مذهب المرجئة و هو
ان المتظاهر بالاسلام ان ارتكب الكبائر كقتل الصالحاء و العلماء و الأئمة و شرب الخمر و
ظلم الناس فلا يضره فعل تلك الكبيرة و هو مسا و عند الله فى الآخرة لمن هو قانت اثناء الليل
وصائم فى النهار يحذر الآخرة و غرضهم أن لا يتنفر الناس من ملوك بنى أمية و بالجملة معنى
تعليم الشرك تعليم قباحة هذه الامور التى هى من لوازم الشرك ومعنى حملوهم عليه أنهم
اذا أرادوا حمل الناس على قتل الاولياء و أعانتهم فى الظلم و شرب الخمر لم يمتنعوا و
أطاعوهم لعدم كون ذلك قبيحاً و نعلم أن المعصية اذا اراجت و لم يرخص للعلماء تقبيح القبيح
و تذكير الناس بالعذاب و تنظيم الامر لديهم هانت عليهم و لم يمتنعوا . (ش)

(٢) قوله «لتمشية أمور سلطنتهم» حق لا ريب فيه و هو مقتضى المادة فان كفار قريش
كانوا معاندين لرسول الله «ص» و آمن من آمن منهم ظاهراً بعد فتح مكة و لم يمض عليهم *

ابن نعيم الصحاف قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: لم يكون الرجل عند الله مؤمناً قد ثبت له الايمان عنده ثم ينقله الله بعد من الايمان إلى الكفر؟ قال: فقال: إن الله عز وجل هو العدل إنما دعا العباد إلى الايمان به لا إلى الكفر ولا يدعو أحداً إلى الكفر به، فمن آمن بالله ثم ثبت له الايمان عند الله لم ينقله الله عز وجل بعد ذلك من الايمان

قوله (قال قلت لأبي عبد الله «ع» لم يكون الرجل عند الله مؤمناً قد ثبت له الايمان عنده ثم ينقله الله بعد من الايمان إلى الكفر؟ قال: فقال ان الله عز وجل هو العدل انما دعا العباد الى الايمان به لا الى الكفر، ولا يدعو أحداً الى الكفر به فمن آمن بالله ثم ثبت له الايمان عند الله لم ينقله الله عز وجل بعد ذلك من الايمان الى الكفر) سأل عن سبب نقل ثابت الايمان منه الى الكفر الا أنه نسب النقل الى الله عز وجل مجازاً باعتبار خذلانه له وسلب لطفه وتوفيقه عنه، وأوعن سبب نقله عز وجل اياه حقيقة لزعمه أن الكفر والايمان من فعله عز وجل والجواب عن الاول ان الله تعالى عادل ومن عدله دعا الناس الى الايمان لا الى الكفر، فمن آمن به و ثبت ايمانه في علمه لم ينقله من الايمان الى الكفر ولم يسلب عنه لطفه و توفيقه ابداً، وهو يخرج من الدنيا مؤمناً وما قد يتفق من نقل المؤمن الى الكفر فانما هو اذا كان الايمان مستودعاً غير ثابت، وعن الثاني أنه تعالى عادل لا يجور ولو كان الايمان والكفر والنقل من الاول الى الثاني من فعله تعالى لزم الجور والظلم، وانما فعله دعاء الناس الى الايمان لا الى الكفر وهذا يتهم الى منافع الاول و مضار الثاني فمن آمن به ، و ثبت له الايمان و استقر في قلبه لم ينقله الى الكفر و لم يسلب عنه توفيقه .

* ثلاث سنين حتى مضى رسول الله «ص» الى جوار ربه ولم ينسوا في ثلاث سنين حقدهم ونرى في زماننا أن المغلوبين بالقهر لا ينقادون الا مادام القاهر فوق رؤوسهم فاذا زال المانع و عاد الممنوع فكيف اذا انعكس الامر و صار المغلوب غالباً وكذلك بنوامية غلبوا على الملك و انتهزوا للانتقام و أول غرض استهدفوه أولاد رسول الله و أهل بيته صلوات الله عليهم ، ثم الانصار أهل المدينة حيث نصرروا رسول الله «ص» على كفار مكة في غزوات كثيرة و قتلوا أعظم بنى امية و اكابر قریش في بدر و استحر القتل فيهم يزيد بن معاوية ثم المهاجرين و المؤمنين وهم أعظم أهل الكوفة و أهل العراق و بذلك يعرف أن رواج الاسلام و ظهوره لم يكن قهراً بالسيف بل بالبراهين و الالبينات و ان الناس آمنوا حقيقة و كان السيف لدفع المانع من دعوة رسول الله «ص» لا لاجداد المقتضى للايمان ولو كان اسلام الناس جبراً لارتدوا و تركوا الاسلام في دولة بنى امية لان القهر كان للمخالف و لم يتجرى بنو امية لظهور كفرهم لانهم علموا ايمان الناس بقلوبهم و تمكنه في نفوسهم و اصرارهم . (ش)

إلى الكفر، قلت له : فيكون الرجل كافراً قد ثبت له الكفر عند الله ثم ينقله بعد ذلك من الكفر إلى الإيمان ؟ قال : فقال : إن الله عز وجل خلق الناس كلهم على الفطرة التي فطرهم عليها ، لا يعرفون إيماناً بشريعة ولا كفراً بجحود ، ثم بعث الله الرسل يدعو العباد إلى الإيمان به ، فمنهم من هدى الله ومنهم لم يهده الله.

(باب المعارين)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب، عن محمد بن مسلم، عن أحدهما عليهما السلام قال : سمعته يقول : إن الله عز وجل خلق

(قلت له فيكون الرجل كافراً قد ثبت له الكفر عند الله ثم ينقله الله بعد ذلك من الكفر إلى الإيمان وقال : فقال : إن الله عز وجل خلق الناس كلهم على الفطرة التي فطرهم عليها لا يعرفون إيماناً بشريعة ولا كفراً بجحود ثم بعث الله الرسل يدعو العباد إلى الإيمان به فمنهم من هدى الله ومنهم من لم يهده الله) يحتمل الخبر والاستفهام أما الأول فظاهر وأما الثاني فلان السائل لما علم بالجواب المذكور أن من ثبت إيمانه لم ينقله الله إلى الكفر بسلب التوفيق عنه سأل عن حال من ثبت كفره هل ينقله من الكفر إلى الإيمان بأهداء التوفيق واللفظ أم لا ، وانطباق الجواب على الأول ظاهر لأشارته بأنه ممن هداه لعدم إبطاله الفطرة الأصلية بالكلية، فلذلك تداركته العناية الإلهية، وأما انطباقه على الثاني ففيه خفاء إذ لم يصرح «ع» بما سأل عنه إلا أنه أشار إلى تقرير قاعدة كلية للتنبيه على أن المقصود الأهم هو معرفتها، والتصديق بها وهي أن الله تعالى خلق الناس على نحو من الفطرة، وهي كونهم قابليين للخير والشر، وهداهم إليهما ببعث الرسل، وهم يدعونهم إلى الإيمان وإلى سبيل الخير، وينهونهم عن سبيل الكفر والشر، فمنهم من هداه الله عز وجل بالهدايات الخاصة لعدم إبطاله الفطرة الأصلية وتفكره في أنه من أين جاء ولا شيء جاء ، وإلى أين نزل وأي شيء يطلب منه، واستماعه إلى نداء الحق فانه عند ذلك يتلقاه اللطف والتوفيق والرحمة كما قال عز وجل : «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سلبنا» ومنهم من لم يهده الله عز وجل لإبطاله فطرته، وعدم تفكره فيما ذكره اعراضه عن سماع نداء الحق فيسلب عنه الرحمة واللطف والتوفيق، وهو المراد من عدم هدايته فقد أشار عليه السلام بتقرير هذه المقدمة إلى أن الواجب عليكم أن تعلموا وتصدقوا بأن كل من آمن به فأنما آمن لاجل هدايته الخاصة وكل من لم يؤمن به لم يؤمن به لفقده تلك الهداية والله أعلم .

قوله (قال سمعته يقول : إن الله عز وجل خلق خلقاً للإيمان لازوال له، وخلق خلقاً

خلقاً للايمان لازوال له، و خلق خلقاً للكفر لازوال له، و خلق خلقاً بين ذلك و استودع بعضهم الايمان، فان يشأ أن يتمه لهم أتمه، وإن يشأ أن يسلبهم إياه سلبهم وكان فلان منهم معاراً .

- ٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة بن أيوب والقاسم بن محمد الجوهري، عن كليب بن معاوية الأسدي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن العبد يصبح مؤمناً ويمسي كافراً ويصبح كافراً ويمسي مؤمناً وقوم يعارون الايمان ثم يسلبونه ويسمّون المعارين، ثم قال: فلان منهم.
- ٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حفص بن البختري وغيره

للكفر لازوال له، وخلق خلقاً بين ذلك- الخ) كان اللام للمقابلة أى خلق خلقاً عاقبتهم الايمان في العلم الازلي لازوال لهم عنه، وهم الانبياء والاصياء والتابعون لهم من المؤمنين الثابتين في الايمان، و خلق خلقاً عاقبتهم الكفر في علمه عز وجل أزلا لازوال عنه لاستحالة تخلف علمه عن المعلوم، و هم المنكرون لهؤلاء الكرام، و خلق خلقاً مترددين بين الايمان و الكفر، مستضعفين في علمه، فمن آمن منهم كان ايمانهم مستودعاً فان يشأ الله أن يتمه لهم لحسن استعدادهم و اقبالهم الى الله و تعرضهم لاوامره و نواهيهم أتمه بفضل و توفيقه و جملة ثابتاً مستقرّاً فيهم ، و ان شأ أن يسلبهم اياه لزوال استعدادهم الفطرى و فساد استعدادهم الكسبى، و كون قلوبهم لاهية و نفوسهم ساهية سلبهم و سلط عليهم عدوهم ، و رفع عنهم توفيقهم ، و يفهم بالمقايضة حال من كفر منهم ، و يحتمل أن يكون اللام للتعليل و الفرض، لانه اذا كانت عاقبتهم في علمه ذلك صح أنه خلقهم لذلك وأنه لا زوال لهم لوجوب المطابقة بين العلم والمعلوم، و لعل المراد بفلان أبو الخطاب لوقوع التصريح به في الخبر الاتي. قوله (قال: ان العبد يصبح مؤمناً ويمسي كافراً ويصبح كافراً ويمسي مؤمناً وقوم يعارون الايمان ثم يسلبونه ، و يسمون المعارين ثم قال فلان منهم) يريد أن كل واحد من الايمان والكفر قد يكون مستودعاً غير مستقر فيزول سريعاً بحدوث ضده و سر ذلك أن القلب اذا اشتد ضياؤه و كمل صفاؤه استقر الايمان و كل ما هو حقيق فيه، فاذا اشتدت ظلمته و كملت كدرته استقر الكفر و كل ما هو باطل فيه، فاذا كان بين ذلك باختلاط الضياء والظلمة فيه كان متردداً بين الاقبال والابار و متحيراً بين الايمان والكفر. فان غلب الاول دخل الايمان فيه من غير استقرار و ان غلب الثاني دخل الكفر فيه كذلك، وربما يصير الغالب مغلوباً فيعود من الايمان الى الكفر و من الكفر الى الايمان ، فلا بد للمبد مراعاة قلبه فان رآه مقبلاً اليه عز وجل شكر و بذل جهده و يطلب منه الزيادة للالاستدبر

عن عيسى شلقان قال: كنت قاعداً فمر أبو الحسن موسى عليه السلام ومعه بهمة قال: قلت: يا غلام ماترى ما يصنع أبوك، يأمرنا بالشيء ثم ينهانا عنه، أمرنا أن نتولي أبا الخطاب ثم أمرنا أن نلعنه وتببر منه؟ فقال أبو الحسن عليه السلام وهو غلام: إن الله خلق خلقاً للإيمان لازوال له وخلق خلقاً للكفر لازوال له وخلق خلقاً بين ذلك أعارهم الإيمان يسمون المعارين، إذا شاء سلبهم وكان أبو الخطاب ممن أعار الإيمان. قال: فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فأخبرته ما قلت لأبي الحسن عليه السلام وما قال لي، فقال أبو عبد الله عليه السلام: إنه نبعة نبوءة.

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن إسماعيل بن مرارة، عن يونس، عن بعض أصحابنا، عن أبي الحسن صلوات الله عليه قال: إن الله خلق النبيين على النبوءة فلا يكونون إلا أنبياء، وخلق المؤمنين على الإيمان فلا يكونون إلا مؤمنين وأعار قوماً إيماناً، فإن شاء تممه لهم وإن شاء سلبهم إياه، قال: وفيهم جرت: «فمستقر» ومستودع» وقال لي: إن فلاناً كان مستودعاً لإيمانه: فلما كذب علينا سلب إيمانه ذلك.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن حبيب، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله جيل النبيين على

ولذلك قال العلماء: «ربنا لاتزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب» وان رآه مدبراً زائماً عن الحق تاب واستدرك ما فرط فان لم يفعل ربما سلط الله عليه العدو ورفع عنه التوفيق وهو يموت مدبراً مسلوب الإيمان كما قال الله تعالى: «فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم» نعوذ بالله من الازاعة.

قوله (قال كنت قاعداً فمر أبو الحسن موسى عليه السلام ومعه بهمة - الخ) البهمة بفتح الباء وسكون الهاء ولد الشاة، وهى بعد السخلة، وأبو الخطاب كوفى غال ملعون قد أعار الإيمان فرجع منه إلى الكفر فله التولى وقت الإيمان ومنه التبرى وقت الكفر، والنبعة الشجرة التى يتخذ منها القوس ويتخذ من أغصانها السهام. وقد تطلق على غضنها أيضاً. قوله (قال لي: ان فلاناً كان مستودعاً لإيمانه فلما كذب علينا سلب إيمانه) دل على أن سلب الإيمان عن المستودع ليس بظلم لانه مستند إلى فعله و اتمامه أيضاً مستند إلى فعله بقرينة المقابلة، وهذا مؤيد لما ذكرناه آنفاً.

نبوتهم' فلا يرتدون أبداً، وجبل الأوصياء على وصاياهم فلا يرتدون أبداً، وجبل بعض المؤمنين على الايمان فلا يرتدون أبداً، ومنهم من أعير الايمان عارية، فإذ هو دعا وألح في الدعاء مات على الايمان.

((باب في علامة المعار))

١- عنه، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن المفضل الجعفي قال: قال : أبو عبد الله عليه السلام: **إِنَّ الحسرة والندامة والويل كله لمن لم ينتفع بما أبصره ولم يدر ما الأمر الذي هو عليه مقيم، أنفع له أم ضر؟ قلت له: فبم يعرف الناجي من هؤلاء جعلت فداك؟ قال: من كان فعله لقوله موافقاً فأتت له الشهادة بالنجاة، ومن لم يكن**

قوله (ومنهم من أعير الايمان عارية فاذا هو دعا وألح في الدعاء مات على الايمان) هذا تنبيه للفاصلين على دوام الذكر وطلب حسن الخاتمة . ومنه خوف أكثر الخائفين حيث علموا صفات القلب وغفلته و تنقله ، ولم يعلموا أن عاقبة أمرهم هي الاستقرار على الايمان أو الكفر مع امكان الموت في ساعة الغفلة و اغواء الشيطان ، و غاية جهده في ازالة الايمان حينئذ وفيه أيضاً دلالة على أن الاتمام والسلب مسببان من فعل الانسان لانه يصير بذلك محلاً للتوفيق والخذلان كما ذكرنا سابقاً .

قوله (ان الحسرة والندامة والويل كله لمن لا ينتفع بما أبصره) الحسرة اسم من حسرت على الشيء حسراً من باب تعب وهي التلief والتأسف على فوات أمر مرغوب ، والندامة الحزن على فعل شيء مكروه ، والويل العذاب وواد في جهنم، يعني هذا كله لمن لم ينتفع بما أبصره من العقائد والاحكام والاعمال والاخلاق والاداب وعدم الانتفاع كناية عن الاعراض عنه و عدم الاعتناء به .

(ولم يدر ما الامر الذي هو عليه مقيم) فيه حث على مراقبة النفس في جميع الحالات ومحاسبتها في جميع الحركات والسكنات ليعلم ما ينفعها وما يضرها فان ذلك يوجب طلب النافع و ترك الضار، و سلوك طريق الخير، ورفض طريق الشر.

(قلت له : فبم يعرف الناجي من هؤلاء جعلت فداك - الخ) سأل عن سبب النجاة من العذاب أو من ألم الفراق أو من الكفر ليعرفه ويتمسك به ويتبعه. فأجاب دوع، بأنه الموافقة بين القول والفعل. والمراد بالقول القول الحق، فمن كان فعله موافقاً لقوله الحق وفأت، أى جاءت له الشهادة بالنجاة لانه حكيم كامل قلبه متنور بنور المعارف والايمان فظاهاه مستقيم بعمل الخير والاحسان لان الاول وهو القول الحق دليل على اتصافه بالحكمة النظرية اذاستقامة

فعله لقوله موافقاً فإنما ذلك مستودع.

باب سهو القلب

- ١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جعفر بن عثمان، عن سماعة، عن أبي بصير وغيره قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: "إن القلب ليكون الساعة من الليل والنهار ما فيه كفر ولا إيمان كالثوب الخلق، قال: ثم قال لي: أما تجد ذلك من نفسك؟ قال: ثم تكون النكته من الله في القلب بما شاء من كفر وإيمان. عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن أبي عمير مثله.
- ٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن العباس بن معروف، عن حماد بن عيسى، عن الحسين بن المختار، عن أبي بصير قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: يكون القلب ما فيه إيمان ولا كفر، شبه المضغة أما يجد أحدكم ذلك.
- ٣- محمد بن يحيى، عن العمر كمي بن علي، عن علي بن جعفر، عن أبي الحسن

اللسان دليل على استقامة الجنان، والثاني وهو موافقة الفعل لقوله دليل على اتصافه بالحكمة العملية وغلبيته على القوة الشهوية والغضبية. وفي بعض النسخ: "فأثبت، على صيغة المؤنث المجهول من الاثبات ومن لم يكن فعله موافقاً لقوله بأن يكون قوله حقاً وفعله باطلاً كما هو شأن أكثر الخلق فإنما ذلك مستودع إيمانه غير ثابت فيحتمل أن يبقى على الحق ويثبت له الإيمان ويحصل له النجاة، ويحتمل أن يزول عن الحق ويسلب عنه الإيمان ويعود إلى الشقاوة ويستحق الويل والحسرة والندامة.

قوله (إن القلب ليكون الساعة من الليل والنهار ما فيه كفر ولا إيمان كالثوب الخلق قال: ثم قال لي: أما تجد ذلك من نفسك) المراد بالقلب النفس الناطقة التي هي محل للإيمان والكفر، وحمله على الجسم المعروف كما يشعر به ظاهر هذا التشبيه وظاهر التشبيه بالمضغة في الخبر الاتي وهو الجسم الصوري المودع في الجانب الأيسر من الصدر الذي هو محل للروح بعيد. والمراد بالساعة ساعة الغفلة عن الحق والاشتغال بما سواه إذ ليس في القلب حينئذ بالفعل التصديق بالحق والانكار له، وفيه اشار بأن الكفر وجودي اذ لو كان عبارة عن عدم الإيمان كما زعم لما انتقيا معاً، وتشبيه القلب بالثوب الخلق في الكثافة والرتانة أو قس أنه ليس باطلاً بالمرّة ولا كاملاً في الجملة تشبيه معقول بحسوس لقصد التبيين والتفريق والاستفهام في (أما تجد) للتقرير. (قال ثم تكون النكته من الله في القلب بما شاء من كفر وإيمان) النكته النقطة، وكل نقطة في شيء بخلاف لونه تسمى نكته، والحالة المذكورة مرض القلب ونكته الكفر فيه بمنزلة

موسى عليه السلام قال : إن الله خلق قلوب المؤمنين مطوية مبهمة على الايمان فاذا أراد استشارة ما فيها نضحها بالحكمة وزرعها بالعلم ، وزارعها والقيم عليها رب العالمين .

اماتته ، ونكتة الايمان بمنزلة شفاؤه كما أن مرض البدن اما أن يزول بالشفاء أو ينجر الى الموت ولكن مرض القلب أشد من مرض البدن لتفاوت الاثرين . فان المرض البدني سبب للالم الدنيوي والمرض القلبي سبب للتعذيب الاخروي ، ولان نسبة بينهما ، ثم ان كون نكتة الايمان والكفر من الله سبحانه يحتمل أن يكون باعتبار أنه وكل على القلب ملكاً يهديه الى الخير و شيطاناً يرشده الى الشر كما مر ، وبهذا الاعتبار كانت النكتتان منه تعالى ومعنى مشيئته للايمان والكفر المشيئة باعتبار الاقدار عليهما دون المشيئة على سبيل الاجبار ، فانه عز وجل لما جعل فيه آلة الايمان فقد شاء منه الكفر والايمان لكن لا بحيث يكون مجبوراً ، و تكون المشيئة مشيئة حتم والله أعلم .

قوله (قال ان الله خلق قلوب المؤمنين مطوية مبهمة على الايمان) خلق قلوبهم مطوية على سبيل التشبيه بما يقبل الطي كالثياب والكتاب والمراد بالمبهمة المغلفة والمقفلة على سبيل التشبيه بالبيت . فلا يعلم ما فيها الا هو من أبعث الباب فهو مبهم اذا أغلقه وأقفله أو المعضلة التي لا يعلم حالها ووصفها الا هو من أبعث الامر فهو مبهم اذا لم يجعل عليه دليلاً ، أو الخالصة الصحيحة التي ليس فيها شيء من العاهات والامراض ، ومنه فرس بهيم وهو الذي له لون واحد لا يخالطه لون سواه ، وقوله على الايمان متعلق بمطوية أو بمبهمة أو بهما على التنازع أو حال عن القلوب أى خلقها كائنة على الايمان ، و فى ذكر المطوية والمبهمة اشعار بأن ايمانها مغفول عنه وهو عبارة عن سهو القلب . و لما كان الخلق تابعاً للعلم وكان علم الله عز وجل بالشئ قبل خلقه كعلمه به بعده ، وكان قلب المؤمن متصفاً بالايمان باختياره اياه صدق أنه تعالى خلقه على هذا الوصف فلا يلزم الجبر .

(فاذا أراد استشارة ما فيها نضحها بالحكمة وزرعها بالعلم) الاستشارة بالشئ المعجمة استخراج العسل من موضعه يقال : شارب العسل شوراً من باب قال ، و اشاره واستشاره اذا استخرجه من الوقبة وهى نقرة فى صخرة يجتمع فيها الماء والعسل ، وفيه نوع تخيل وتشبيه الماء فى قلوب المؤمنين بالعسل فى الترغيب وميل الطبع ، والنضح الرش نضح كمنعه اذا رشه ، و انما شبه الحكمة وهى دين الحق المانع للقلب عن الصلابة والغلظة والباعث للرخوة واللين بالماء لانها تلين القلب وتصلحها كالماء للارض وشبه العلم بالبذر لانه ينمو ويحصل منه المانع الكثير كالبذر ، ولا يخفى ما فيه من المكنية والتخييلية .

(و زارعها والقيم عليها رب العالمين) الزرع فى الاصل الانبات . يقال : زرع الله الحرث

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن الحسين بن المختار ، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن القلب ليرجع فيما بين الصدر والحنجرة حتى يعقد على الإيمان ، فإذا عقد على الإيمان قرء وذلك قول الله عز وجل : « ومن يؤمن بالله يهد قلبه . »

أى أنبته وأنماه ، وهو فعله تعالى دون البشر. ولذلك قال : « أفرايتم ما تحرثون ما أنتم تزرعون أم نحن الزارعون » نسب الحرث اليهم لكونه فعال لهم وسبباً للزرع ونسب الزرع الى ذاته المقدسة لكونه فعاله ، ثم قيل : زرع الله العلم على سبيل الاستعارة بتشبيه القاء العلوم والاسرار الى القلوب بالزرع في التزيين والحياة والثمرة فكما أن الزرع يزين الارض ويوجب حياتها ويثمر ثمرة توجب حياة الابدان ونموها وقيامها بأفعالها كذلك الالقاء المذكور يزين القلب ويوجب حياتها الابدية، وثمرته أقوى وأتم من ثمرة الزرع لان ثمرة الزرع هي الحياة الدنيوية، وثمره الالقاء المذكور هي الحياة الاخرية الابدية التي لا انقطاع لها، والفضل بينهما كفضل الآخرة على الدنيا، والحاصل أن الذى ينبت في القلوب النباتات الحسن من العقائد الصحيحة والحقائق الربوبية والاسرار الحكمية لحسن استعدادها وكمال حفظها للقوة الفطرية، والذى يقوم بأمرها ويدبر فيها، ويراقب جميع أفعالها ورب العالمين الذى بيده ايجاد العالم على الانواع المختلفة. و تربيته و اخراج كل شيء من حد النقص الى حد الكمال ، وفيه تنبيه على أن القلوب التى بها قوام الحقيقة الانسانية فى تصرفها وحركتها وسكونها بعد ميلها الى الجنب الحق، و تشوقها الى لقائه فى اسراقدار الله تعالى وقهر قدرته ويد تقليمه فى المراقبات المتوالية عليها بحيث لا يمهلها طرفة عين ولا ينصرف فيها الا هو ، ومن ثم جاء فى الادعية ديا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فلا بد للعبد كما ذكرنا آنفاً من مراعاة قلبه فان رآه مقبلاً على ربه ومعقداً لامره ونهيه ومتوجهاً اليهما استبشر وشكر لمظيم منته وبذل طاقته فى طاعته، وان رآه مقبلاً على غيره من الهوى النفسانية والوساوس الشيطانية تاب واعتذر و استدرك واستغفر. فان لم يفعل فر بما سلب عليه الشيطان ومات من غير ايمان .

قوله (ان القلب ليرجع فيما بين الصدر والحنجرة حتى يعقد على الإيمان فإذا عقد على الإيمان قرء وذلك قول الله عز وجل ومن يؤمن بالله يهد قلبه) الرج التحريك والتحرك والاهتزاز، والرجرجة الاضطراب. والحنجرة الموضع الناتى من خارج الحلق يعنى أن قلب من علم الله ايمانه يتحرك و يضطرب فيما بين الصدر والحنجرة طلباً للحق حتى يعقد عليه فإذا عقد عليه ووجد مطلوبه قرء وسقط عنه الاضطراب كما هو شأن كل من وجد مطلوبه، وأما قلب غيره

٥- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن القلب ليتجلجل في الجوف يطلب الحق فإذا أصابه اطمأن و قرء ، ثم تلا أبو عبد الله عليه السلام هذه الآية : «فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام» إلى قوله - كأنما يصعد في السماء .

٦- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي المغرا ، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : إن القلب يكون في الساعة من الليل والنهار ليس فيه إيمان ولا كفر ، أما تجد ذلك ، ثم تكون بعد ذلك نكتة من الله في قلب عبده بما شاء إن شاء بإيمان وإن شاء بكفر .

٧- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسين بن شمون ، عن عبد الله بن عبد الرحمن ، عن عبد الله بن القاسم ، عن يونس بن ظبيان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله خلق قلوب المؤمنين مهيمة على الإيمان ، فإذا أراد استنارة ما فيها فتحها بالحكمة وزرعها بالعلم ، وزارعا والقيم عليها رب العالمين .

(باب)

في ظلمة قلب المنافق و ان اعطى اللسان و نور قلب المؤمن و ان قصر به لسانه

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن عمرو

فهو دائماً مضطرب لانه على الباطل ، و للباطل طرق متكررة وشعب متعددة فهو دائماً يطير من باطل الى باطل . ولعل وجه الاستشهاد بالآية ان من شأنه أن يؤمن بالله يهداه الله لايمن ويرشده اليه ، و يوفقه له فيستقر عليه .

قوله (ان القلب ليتجلجل في الجوف يطلب الحق فاذا أصابه اطمأن) التجلجل التحرك والتضجع ، وهذا مثل السابق ولعل المراد من الآية ان من يرد الله أن يهديه الى الاسلام لعلمه أن لا بأسا له وحسن رعايته للفترة الاصلية يشرح صدره للاسلام ، و قبول أحكامه ويصرف زمام قلبه اليه باللطف والتوفيق . فاذا أصابه قر واطمأن به ، و من يرد أن يضل به بسبب اللطف والتوفيق لعلمه بأنه لا يؤمن يجعل صدره ضيقاً في قبول الايمان حرجاً في الاتصاف به كأنها يصعد الى السماء وهو كناية عن شدة قلبه وصعوبته ونهاية بعده و تألمه نى قبول

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لنا ذات يوم: تجد الرجل لا يخطيء بلام ولا واو خطياً مصقماً وقلبه أشد ظلمة من الليل المظلم وتجد الرجل لا يستطيع يعبر عما في قلبه بلسانه وقلبه يزهر كما يزهر المصباح .

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم، عن المفضل ، عن سعد، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن القلوب أربعة: قلب

الايمان و لوازمه. **قوله** (قال: قال لنا ذات يوم) الذات بمعنى النفس أى قال لنا نفس يوم يعنى قال لنا يوماً من الايام . (تجد الرجل لا يخطيء بلام ولا واو) هذا مثل لمن يتدبر على الكلام قدرة كاملة بحيث لا يفوته شيء من الوجوه المحسنة اللفظية . (خطياً مصقماً) المصقع بكسر الميم وفتح القاف البليغ أو العالى الصوت أو من لا يضرب فى كلامه ولا يلتبس عليه وجوهه المعتمدة فى تحسينه لفظاً ومعناً ولا يتمتع .

(و قلبه أشد ظلمة من الليل المظلم) المراد بالقلب الروح الانسانى و هو من عالم الامر نزل فى هذا العالم بأمر ربه للتجارة والجرأة كما قيل : الدنيا منرعة الآخرة و بذرة الايمان وماؤه الحكمة و ثمرته الاعمال والاخلاق والمقصود من جميع ذلك النعيم الابدى و قرب الحق ، والمنافق لما كان فاقداً لجميع هذه الامور التى هى أضواء عقلية وأنوار الهية لفقده البصيرة القلبية التى هى مبدء المشاهدات والمكاشفات ومنشأ صفاء مرآة القلب واستضاءته بنور تلك الانوار كان قلبه لامحالة مظلماً لا يمكنه رؤية جمال المعارف وهذا بخلاف المؤمن العارف المطيع كما أشار اليه بقوله:

(و تجد الرجل لا يستطيع يعبر عما فى قلبه بلسانه) لقصور فى لسانه و نقص فى بيانه (و قلبه يزهر كما يزهر المصباح) باعتبار نور الايمان وأركانه وعقائده والحق وأخلاقه الحسنة وأعماله الصالحة وتنزهه عما يوجب ظلمة القلب وغلبته على القوة الشهوية والفضية المسكرة لصفاء مرآته وهذه الامور توجب صفاء القلب ونورانيته ومشاهدة ما فى عالم الغيب والشهادة وفيه دلالة واضحة على أن حسن الظاهر وطلاقة اللسان وفصاحة البيان بدون تنور القلب و صفائه واستقامته لا عبرة بها وانما العبارة بصفاء الباطن و نورانيته و ان لم يكن معه صفاء الظاهر والله الناظر الرقيب لا ينظر الى صور ظاهر كم و انما ينظر الى صور باطنكم . اللهم نور قلوبنا بنور الايمان .

قوله (عن المفضل عن سعد عن أبي جعفر «ع») لعل المراد بالمفضل المفضل بن صالح أبو جميلة ، و بسعد سعد بن طريف بقرينة أن المفضل بن صالح أبا جميلة يروى عنه كما صرح به النجاشى (قال : ان القلوب أربعة: قلب فيه نفاق وايمان، وقلب منكوس ، وقلب

فيه نفاق وإيمان، وقلب منكوس وقلب مطبوع، وقلب أزهر أجرد، فقلت: ما الأزهر؟ قال: فيه كهيئة السراج، فأما المطبوع فقلب المنافق، وأما الأزهر فقلب المؤمن إن أعطاه شكر وإن ابتلاه صبر، وأما المنكوس فقلب المشرك. ثم قرء هذه الآية: «أفمن يمشي مكباً على وجهه أهدى أمن يمشي سوياً على صراط مستقيم» فأما القلب

مطبوع، وقلب أزهر أجرد) وجه الحصر أن القلب أمانتصاف بالايان أولاً، الاول أمانتصاف بالايان بجميع ما جاء به النبي «ص» أو ببعضه دون بعض، الاول قلب المؤمن والثاني قلب فيه إيمان ونفاق والثاني إما أن يصرح بالايان ظاهراً أولاً الاول قلب المنافق والثاني قلب المشرك. (قلت: ما الأزهر؟ قال فيه كهيئة السراج) الهيئة الصورة شبه ما في القلب من نور الايمان والمعارف بنور السراج لقصد الايضاح والظهور وإن كان الوجه في المشبه أكمل لان بنور القلب يرى ما في عالم الملك والملكوت وبنور السراج يرى بعض ما حوله من المبصرات. (فاما المطبوع فقلب المنافق) الطبع الختم وختم القلب كناية عن منع الله عز وجل اللطافة وتوقيفه المانع من دخول الايمان وغيره من المعارف فيه، وإنما نسب الطبع الى قلب المنافق لان عدم دخول الايمان فيه من تعرضه لظاهره باللسان انما هو لمانع عظيم هو الطبع المسبب عن ابطاله الاستعداد الفطري .

(و أما الأزهر فقلب المؤمن ان أعطاه شكر وإن ابتلاه صبر) ذكر من أوصاف المؤمن وعلاماته أمرين الشكر والصبر لانهما يدلان على كمال ايمانه ومعرفته و صفاء باطنه وظاهره اذ هما تابعان للعلم بالله وبما وعد للشاكرين الصابرين .

(و أما المنكوس فقلب المشرك، ثم قرء هذه الآية : «أفمن يمشي مكباً على وجهه أهدى أمن يمشي سوياً على صراط مستقيم») القلب المنكوس كالكوز المقلوب وإنما نسب النكس الى قلب المشرك مع المشاركة بينه وبين المنافق في عدم الايمان لان قلب المنافق يمر فيه شيء من الحق والايمان ولا يعتقد به بخلاف قلب المشرك فانه لا يمر فيه شيء من الحق كالكوز المنكوس ولا يلزم من ذلك أن يكون عقوبة المنافق أخف من عقوبة المشرك لان انكار الحق مع الشهادة به أفتح وأشد، وقيل القلب المنكوس القلب الناظر الى الدنيا والمتوجه اليها لان الدنيا تحت الاخرة والاخرة فوقها فالناظر اليها منكوس رأسه، والآية من باب التمثيل بالاشياء المحسوسة تقريباً للفهم والاستشهاد باعتبار أن المشرك يمشي مكباً على وجهه لكون قلبه مكبواً مقلوباً والمؤمن يمشي سوياً لكون قلبه على وجه القطرة مستقيماً عارفاً بالحق كما يرشد اليه قوله تعالى « على صراط مستقيم » .

(فاما القلب الذي فيه إيمان ونفاق فهم قوم كانوا بالطائف فان أدرك أحدهم أجله

الَّذِي فِيهِ إِيمَانٌ وَنَفَاقٌ فَهُمْ قَوْمٌ كَانُوا بِالطَّائِفِ فَإِنْ أَدْرَكَ أَحَدُهُمْ أَجَلُهُ عَلَى نَفَاقٍ هَلَكَ وَإِنْ أَدْرَكَهُ عَلَى إِيمَانِهِ نَجَا .

٣- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، عَنْ ابْنِ مَجْشُوبٍ ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ الشَّامِيِّ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ: الْقُلُوبُ ثَلَاثَةٌ: قَلْبٌ مُنْكَوسٌ لَا يَعْبِي شَيْئاً مِنَ الْخَيْرِ وَهُوَ قَلْبُ الْكَافِرِ ، وَقَلْبٌ فِيهِ نَكْتَةٌ سُودَاءٌ فَالْخَيْرُ وَالشَّرُّ فِيهِ يَعْتَاجُانِ فَأَيُّهُمَا كَانَتْ مِنْهُ غَلَبَ عَلَيْهِ ، وَقَلْبٌ مُفْتَوِّحٌ فِيهِ مَصَابِيحٌ تَزْهَرُ وَلَا يَطْفَأُ نُورُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُوَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ .

باب في تنقل أحوال القلب

١- عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، وَ عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، وَ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ جَمِيعاً ، عَنْ ابْنِ مَجْشُوبٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ الْأَحْوَلِ ، عَنْ سَلَامِ بْنِ الْمُسْتَنِيرِ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام : فَدَخَلَ عَلَيْهِ حَمْرَانُ بْنُ أَعْيَنَ وَ سَأَلَهُ عَنْ أَشْيَاءَ فَلَمَّا هَمَّ حَمْرَانُ بِالْقِيَامِ قَالَ لِأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام : أَخْبِرْكَ أَطَالَ اللَّهُ بِقَاءِكَ

عَلَى نَفَاقٍ هَلَكَ وَإِنْ أَدْرَكَهُ عَلَى إِيمَانِهِ نَجَا) الْقَلْبُ الَّذِي فِيهِ نَفَاقٌ وَإِيمَانٌ هُوَ قَلْبٌ مِنْ آمَنَ بَعْضُ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ (ص) وَ جَعَدَ بَعْضُهُ أَوْشَكَ وَ هَذَا فِي الْحَقِيقَةِ نَوْعٌ مِنَ النِّفَاقِ كَمَا يَرُودُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ (فَإِنْ أَدْرَكَ أَحَدُهُمْ أَجَلُهُ عَلَى نَفَاقِهِ) بَأَنَّهُ لَا يَرْجِعُ عَنْهُ وَلَا يَتُوبُ وَ قَوْلُهُ (فَهُمْ قَوْمٌ كَانُوا بِالطَّائِفِ) عَلَى سَبِيلِ التَّمْثِيلِ وَالْإِفْكَالِ مِنْ اتِّصَافِهِمْ بِصِفَاتِهِمْ فَحُكْمُهُمْ

قَوْلُهُ (قَالَ: الْقُلُوبُ ثَلَاثَةٌ) هَذَا لَا يَنَافِي مَا مَرَّ مِنْ أَنَّ الْقُلُوبَ أَرْبَعَةٌ لِأَنَّ قَوْلَهُ وَ قَلْبٌ فِيهِ نَكْتَةٌ سُودَاءٌ يَشْمَلُ الْقَسَمِينَ مِنْهَا وَ هُمَا قَلْبٌ فِيهِ نَفَاقٌ وَ إِيمَانٌ وَ قَلْبُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَمْ يُؤْمَرْ بِحَسَبِ الْبَاطِنِ أَصْلًا ، وَ الْإِعْتِلَاجُ بِأَيْكَدِيكَرٍ دَرِ آوِيخْتَنِ دَرِ كَشْتِي كَرَقْتَنِ وَ جَنَكِ كَرْدَنِ وَ أُمْتَالِ آن (وَ قَلْبٌ مُفْتَوِّحٌ) الْفَتْحُ مَقَابِلُ الْقَبْضِ وَ الطَّبَعُ وَ هُوَ قَلْبٌ يَقْبَلُ الْإِيمَانَ وَ الْمَعَارِفَ وَ الْأَسْرَارَ وَ كُلُّهَا نُورٌ يَنُورُ الْقَلْبَ فِي عَالَمِ الْإِبْدَانِ وَ الْأَرْوَاحِ كَمَا أَنَّ الشَّمْسَ تَنُورُ الْأَرْضَ فِي عَالَمِ الْأَجْسَامِ وَ الْأَشْيَاءِ ، وَ قَوْلُهُ :

(لَا يَطْفَأُ نُورُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْقَلْبَ الْمُنُورَ بِأَنْوَارِ الْإِيمَانِ وَ الْمَعَارِفِ مُنُورٌ بَعْدَ الْفِرَاقِ مِنَ الْبَدَنِ فِي عَالَمِ الْبَرَزَخِ وَ بَعْدَهُ فَإِنَّ هَذِهِ الْأَنْوَارَ بَاقِيَةٌ لَا تَزُولُ مِنْهُ أَبَدًا وَ رَفَقَاؤُهُ دَائِمًا وَ هُوَ مُبْتَهِجٌ مُسْرورٌ بِهَا وَ كَذَلِكَ ظُلُمَةُ الْقَلْبِ بِحُكْمِ الْمَقَابِلَةِ مَعَهُ أَبَدًا وَ هُوَ مَتَمُومٌ وَ مَحْزُونٌ بِهَا دَائِمًا .

قَوْلُهُ (فَلَمَّا هَمَّ حَمْرَانُ بِالْقِيَامِ قَالَ لِأَبِي جَعْفَرٍ (ص) أَخْبِرْكَ أَطَالَ اللَّهُ بِقَاءِكَ لَنَا وَامْتَنَّا

لنا وأمتعنا بك أننا نأتيك فما نخرج من عندك حتى ترقّ قلوبنا وتسلبوا أنفسنا عن

بك انا نأتيك فما نخرج من عندك حتى ترقّ قلوبنا-الخ) هذا انكار منه على نفسه لما وجد منها في خلوتها خلاف ما يظهر منه بحضرة «ع» خوف أن يكون ذلك من أنواع النفاق وأراد من نفسه أن يكون دائماً على تلك الحالة التي يجدها عند موغظته «ع» ولا يشتغل عنها بشيء فأخبره تحسراً وتأسفاً بأنه يفوت عنه تلك الحالة الشريفة عند المعاشرة مع أهل الدنيا فأجاب «ع» بأن القلوب مرة تصعب ومرة تسهل وليست دائماً على حالة واحدة فإذا صبت أدبرت وانتقلت الى حالة دنية وإذا سهلت أقبلت وانتقلت منها الى حالة شريفة ووجه ذلك أن سنة الله في عالم الانسان أن يكون فعله متوسطاً بين عالم الملائكة وعالم الشياطين فمكن الملائكة في الخير بحيث يفعلون ما يؤمرون و يسبحون الليل والنهار ولا يفترون و مكن الشياطين في الشر بحيث لا يفعلون فجعل عالم الانسان متلوّناً واليه يرشد ما نقل عن أبي ذر قال: «و على العاقل أن تكون له ساعة يناجى فيها ربه ساعة يحاسب فيها نفسه ساعة يفكر فيها في صنع الله ساعة يخلو فيها بحاجته من الطعام والمشرب» وفيه رد على من زعم لنفسه دوام تلك الحال وأنه لا يميل معها الى الامل والمال اللهم الا أن يدعى أنه خرج من جبلة البشر و تماطى دوام الذكر وعدم الفترة التي هي من خواص الملائكة والحق ان دوام الاحوال محال عادة وانما الذي يمكن دوامه هو المقام وهو يحصل للانسان لسعيه وكسبه والحال تحصل بهبة ربه ولهذا قالوا المقامات مكاسب والاحوال مواهب (١) وفيه دلالة واضحة على أن مجالسة الصالحين

(١) قوله والمقامات مكاسب والاحوال مواهب، كلمة مثقاة من الصوفية ولا خير في نقلها والاعتماد عليها والاعتناء بها اذا لم تكن من البدع ودل عليها العقل ولا ريب أن كمال للنفس يفيض عليها من الملاء الاعلى سواء كان علماً نافعاً أو خلقاً حسناً، واذا أخذته النفس والثفتت اليه واعتنت به وعملت بمقتضاه وحفظته صارت ملكة راسخة وسمى مقاماً وان لم تكن به وأهملته وكان في معرض الزوال سمي حالاً ، والاصل في ذلك أن في الانسان قوة تسمى بالقوة العاقلة وقوة اخرى تسمى بالواهمة، والشهوة والغضب وما يتفرع عليها من الاهواء من الواهمة والخير والفضائل من العاقلة والمواقلة والواهمة قد تتفقان كشهوة طعام الحلال ودفع أعداء الدين فلا كلام وقد تتخالفان وهو الغالب و كل ما نرى من البدع والضلالات والفتن والاهواء والنسوق والمعاصي فانما هي لغلبة القوة الواهمة على العاقلة لا لان العاقلة معزولة لا تحكم بشيء بل لانها مغلوبة لا تطيعها سائر القوى و لو كانت العاقلة معزولة لكان صاحبها بمنزلة الحيوان والمجانين ولكنها آمرة لا تطاع وطريق تسخير الواهمة ان يتمرن الانسان ويتنبه حالاته فكلما رأى حالاً افيضت عليه وأمره بها العقل تمسك ولم يهمل *

الدُّنيا ويهون علينا ما في أيدي النَّاس من هذه الأموال، ثمَّ نخرج من عندك فاذا

و مصاحبتهم تنسى الدنيا وتذكر الآخرة وتدفع خطرات النفس و وساوس الشيطان و لذلك كثرت الروايات في الحث عليها سيما أرباب العصمة عليهم السلام فانهم أنوار الله في عباده و خزان علمه في بلاده والناصريون لامرءه والقائمون به والذابون عن دينه يشدون *وعمل بها قهراً على الواهمة حتى يصير الحال راسخة والعاقلة غالبية والواهمة مغلوطة ويثبت على الخير و يحصل له المقام وليس الحال والمقام منحصرين في مرتبة بعينها من مراتب السلوك بل هما في جميع منازل السالكين الى الله تعالى ، وهنا مطالب يستل عنها وقد اشير اليها في مطاوى الاحاديث السابقة لابد من الاشارة اليها بتوفيق الله تعالى :

الاول ما معنى الايمان المعار والمستودع ؟ هل تحقق عندهم اليقين بالتوحيد والنبوة أو شكوا و ظنوا ؟ فان تحقق عندهم اليقين فلا يمكن زوال اليقين والضلال بعد الهداية على ما مر في الروايات فليس معاراً وان شكوا أو ظنوا فليس الشك ولا الظن ايماناً والجواب أنهم ايقنوا بمقولهم وعارض عقولهم أو هامهم نظير من يعلم يقيناً ان الميت جماد والجماد لا يخاف منه ولكن يفر من الميت ولا يخضع لعقله كذلك هؤلاء وليس لهم التزام بما تحكم به عقولهم الا في حالات خاصة لا يزاحم الدين أهواءهم وقد مر في الحديث الذي سبق في باب علامة المعار وأن الحسرة والندامة والويل كله لمن لم ينتفع بما أبصره - أه - ، وليس كل من عرف شيئاً يقيناً ملتزماً بالعمل بيقينه كمرضى يعلم ضرر طعام ويأكله متابعة لشهوته وفي ذلك الحديث أيضاً من لم يكن فعله لقوله موافقاً فانما ذلك مستودع أى أبصر ولم ينتفع بما أبصر .

الثاني قد مر في بعض الروايات أن الرجل المؤمن لا ينقل الى الكفر فاما معنى الارتداد والاحكام الواردة للمرتد في الفقه وما معنى قوله تعالى وان الذين كفروا - الى قوله - ثم ازدادوا كفراً ، فان الظاهر منها متناقض والجواب أن احكام الفقه واردة للدنيا وهذه الروايات ناظرة الى الآخرة ولا تناقض بينهما فمظهر الاسلام محكوم بالاسلام في الدنيا فاذا ظهر منه الانكار حكم بارتداده في الدنيا وأما بالنسبة الى الآخرة فالمرتد لم يكن مؤمناً حقيقة والدليل عليه مع هذه الروايات امور الاول أن الشك بعد اليقين خلاف العادة لان الانسان قد يتفق له أن يشك في شيء ثم يتنبه لدلائل ثبوته ويتيقن به ولكن لا يتفق عادة ان يتضح لديه شيء يتيقن به ويدرك الواقع على ما هو عليه بالبداهة أو بدليل صحيح ثم يشك فيه كمن رأى ناراً وأدرك حرارتها بيده أو ثبت عنده أن حاصل ضرب أربعة في خمسة عشرون لم يتردد فيه الا أن يكون المطلب مبهماً وكان اقراره به أولاً تخميناً ثبت بعده خطأؤه. الثاني ما استدلل به كثير من المتكلمين أن المؤمن يستحق الثواب والكافر العقاب فاذا مات المرتد على الكفر استحق الثواب على *

صرنا مع الناس والتجار أحبينا الدنيا؟ قال: فقال أبو جعفر عليه السلام: إنما هي القلوب مرّة تصعب ومرّة تسهل، ثم قال أبو جعفر عليه السلام: أما إن أصحاب محمد عليه السلام قالوا: يا رسول الله نخاف علينا النفاق قال: فقال: ولم تخافون ذلك؟ قالوا: إذا كنا عندك فذكرتنا ورغبتنا وجلنا ونسينا الدنيا وزهدنا حتى كأننا نعاين الآخرة والجنة والنار ونحن عندك فإذا خرجنا من عندك ودخلنا هذه البيوت وشمنا الأثول ودورأينا العيال والأهل يكاد أن نحول عن الحال التي كنا عليها عندك وحتى كأننا لم نكون على شيء أفتخاف علينا أن يكون ذلك نفاقاً؟ فقال لهم رسول الله عليه السلام: كلا إن هذه خطوات

قلوب من توسل بهم ويقوون ظهره و يؤيدون أمره ويحفون شواغل الدنيا وحب زهراتها عن قلبه و يقلعون شبهات الباطل عن صدره بالكلمات البالغة الى أعلى مدارج ذهنه و الخطابات الواصلة الى أقصى معارج فهمه فيشرق الانوار النبوية على ظاهره وباطنه هداية الله بفيض جودهم الى أعلى مدارج اليقين وبنور وجودهم الى أرفع منازل الامنين.

(ثم قال أبو جعفر «ع» أما ان أصحاب محمد «ص» قالوا: يا رسول الله نخاف علينا النفاق -الى قولهم- افتخاف علينا أن يكون ذلك نفاقاً) لما كان باطنهم متصفاً بصفة شريفة عند حضرته «ص» وبصفة دنية عند غيبته توهموا أن يكون ذلك نفاقاً .

(فقال لهم رسول الله «ص» كلا ان هذه خطوات الشيطان فيرغيبكم في الدنيا) ردعاً لهم عن ذلك التوهم لان باطنهم موقن متذكر في وقت وغافل في وقت آخر لخطوات الشيطان و ترغيبه في الدنيا كما هو شأن الخبيث اللعين حيث انه اذا لم يكن له تصرف في ايمان المؤمن يتوصل بما يوجب نقص ايمانه و ينزله عن كماله والمنافق باطنه غير مؤمن و قلبه غير مؤمن

❦ الايمان والعقاب على الكفر ولا يمكن الجمع بينهما ولا احباط في مذهبنا ولا تكفير و حينئذ فاما ان يقدم العقاب على الكفر فيخرج منه الى الثواب خالداً وهو غير صحيح مع موته على الكفر واما يقدم الثواب فيخرج منه الى العقاب الدائم على الكفر وهذا أيضاً ينافي الثواب لان انتظار العقاب حين الثواب منفص للتأذيبه وغير مناسب للكريم تعالى ولا استدراج في القيامة. المطلب الثالث ان قيل لا منافاة بين أن يكون الانسان مؤمناً موقناً بالله تعالى ورسالة نبيه «ص» وان لا يمرض له شك فيها بعد الايمان لكن يصير مرتدّاً بانكار امور اخر من ضروريات الدين كالمعاد و حدوث العالم قلنا هذا غير معقول لان اليقين بالرسالة يقين بجميع ما جاء به الرسول «ص» فان تردد الموقن بالرسالة في شيء فانما تردد في صحة نسبة ذلك الشيء الى الرسول «ص» وهولا يستلزم الارتداد لان المرتد من ينكر شيئاً مع علمه بصدوره من النبي «ص» . (ش)

الشيطان فيرغبكم في الدنيا والله لو تدومون على الحالة التي وصفتم أنفسكم بها

بل متصف بصفة الغفلة دائماً وبينهمايون بعيد، وبينى أن يعلم أن قلب المؤمن في الحقيقة عرش الرحمن يطوف به قوافل واردات الحق والهلماته و يشرق فيه لوامع أنواره وطوالع أسرارده ولذلك يجب تطهيره عن أدناس التعلقات وأرجاس الشهوات وقد قيل: له بابان باب شرقي ايمن مفتوح الى مشرق نور الحق وحظيرة القدس يطلع من ذلك الباب شوارق اللطاف الربوبية والمواظ اللاهوتية و باب غربي أيسر الى مغرب الجسد والاعضاء ومنه يظهر آثار تلك الشوارق والمواظ الى الاعضاء فتخضع بالاعمال الصالحة تواضعاً و يسهل القلب عند ذلك و يتم النعمة ظاهرة وباطنة و كثيراً ما يتصرف فيه الشيطان و يلتقى اليه من باب الغربى كذباً و زوراً و يوحى اليه زخرف القول غروراً، فيميله الى الدنيا و يحدث فيه صداء و ريناً فان استيقظ من نداء الغيب و دعوة أهل الحق ونصحه واستغفر زال عنه و ان استمر يسرى ذلك من الباب الشرقي الى عالم القدس و يمنع الواردات اللاهوتية و الانوار الربوبية فيسود لوح القلب و يصدر من الجوارح أعمال قبيحة و مظلمة تنعكس ظلمتها اليه فينطمس نوره بريح الشهوات و تراكم الظلمات ظلمات بعضها فوق بعض فلا يقبل الحق أبداً. ثم أشار دس، الى أن الحالة الاولى حالة حسنة شريفة والدوام عليها يوجب التشبه بالملائكة والوصول الى مقامات عالية والى أن الحالة الثانية والتعرض للذنب والاستغفار بعده أيضاً لا تخلو من حكمة الهية و مصلحة ربانية بقوله :

(والله لو تدومون على الحالة التي وصفتم أنفسكم لها فتحتمكم الملائكة و مشيتم على الماء) هذا الخطاب حق و صدق لان المانع من ذلك انما هو الكدورات الجسمية والتعلقات البشرية والاوزار النفسانية والوساوس الشيطانية والميل الى الزهرات الدنيوية والذات الفانية، فاذا زالت عن العبد تلك الموانع دائماً يصير نوراً صرفاً و روحاً محضاً و يتصف بصفات الملائكة و يلتحق بالروحانيين و يضافهم و يكون معهم و يمشى على الماء مثلهم، و ان شئت توضيح ذلك فنقول: ان للروح الانساني منازل في السير الى الله اولها المحسوسات و ثانيها المتخيلات و ثالثها الموهومات و رابعها المعقولات و هو في هذا المنزل يمتاز عن سائر الحيوانات و يرى فيه ما هو خارج عن عالم الحس و الخيال و الوهم و يعلم روح الاشياء و حقايقها و له عرض عريض و له أول عالم الانسان و آخر عالم الملائكة بل يفوقه و هو معراج الانسان و أعلى عليين له كما أن الثلاثة الاول أسفل السافلين له و أعظم أسباب معراجه قطع التعلق عن الدنيا والاعراض عنها بالكلية، ثم الدوام على هذه الحالة فإنه يوجب الوصول الى حالة شريفة هي مرتبة عين اليقين وله في تلك المرتبة قدرة على أفعال غريبة (١) و (١) قوله د وله في تلك المرتبة قدرة على أفعال غريبة ، أورد المجلسي رحمه الله *

لصافحتكم الملائكة ومشيتم على الماء ولولا أنكم تذبنون فستغفرون الله لخلق الله خلقاً حتى يذبنوا، ثم يستغفروا الله فيغفر [الله] لهم، إن المؤمن مفتن توباً أما سمعت قول

آثار عجيبة باذن الله تبارك وتعالى كمصافحة الملائكة والمشى على الماء والهواء وغيرها ومنه يعلم أن الكرامات غير منكرة من الاولياء كما زعمه بعض العلماء نعم هي مستبعدة والاستبعاد لا يقتضى نفيها. وتنقل القلب أعنى الروح عبارة عن انتقاله من المرتبة الاعلى الى المرتبة الادنى وقد ينتقل الى أدنى جميع المراتب ويستقر فيه وهو أسفل السافلين فيكون بعد الفراق من البدن من الخاسرين أعادنا الله منه.

(ولولا أنكم تذبنون فستغفرون الله لخلق الله خلقاً حتى يذبنوا ثم يستغفروا الله فيغفر [الله] لهم) الاستغفار طلب غفران الذنوب وسورها والتجاوز عنها وهو سبب للرجوع الى الحق

* كلام الشارح من قوله ينبئ أن يعلم الى قوله بعض العلماء في مرآة العقول وذلك لنفاسته واشتماله على اصول شريفة هي غاية خلق الانسان ومنتهى المقاصد في ارسال الانبياء وانزال الكتب و لعمري ان كتاب الايمان والكفر أنفـس ما في الكافي الشريف لانه الغرض الاقصى وهذا الحديث من أعلام النفائس يبين به سر السعادة وإن مقامات السائرين الى الله و منازلهم غير متناهية وتفاضل الناس بالحصول على تلك المراتب وكلها أعلى و أشرف من العدالة الشرعية التي هي مرتبة واحدة و تلك المقامات غير متناهية لا يمكن احصاؤها ولو أراد أحد تقسيم الناس بحسب الاحكام الدنيوية قسمهم أولاً الى قسمين مسلم وكافر، والمسلم الى أهل الولاية والمخالف، وأهل الولاية الى العادل والفاسق ولكن اذا أراد تقسيمهم بحسب أحكام الآخرة فلا يجوز الاكتفاء بذلك بل يجب أن ينظر الى حالات النفوس في الحقيقة والواقع والمدة فيه أن الانسان اما أن يكون مادياً قائلاً بأن الموجود منحصر في هذه المحسوسات وليس وراء المحسوس شيء واما أن يكون مؤمناً بالغيـب والآخرة يقيناً أو بحسب الاحتمال وهذا أول الاعتناء بما وراء المحسوسات فالماضى المنغمر في الدنيا بعيد عن الله تعالى د يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون، وهؤلاء أخس أفراد الانسان وأما الذين يؤمنون بالغيـب فيرجى الخير منهم فمنهم كافر ومنهم مؤمن والكفار منهم مشركون ومنهم موحدون ويرجى من كل منهم الايمان و اما المنغمر في الدنيا فسواء عليه أ نذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون. والمؤمنون على درجات شتى غير متناهية على حسب تقديرهم للغيـب الذي آمنوا به فكل من كان اعتناؤه بالنيب أشد واعراضه عن الدنيا ابلغ وأكثر كان مقامه أعلى وأشرف و الى الله تعالى أقرب. والسلوك الى الله تعالى عبارة عن أعمال يوجب تنزيه القلب عن الشهوات والادهام والردائل الخلقية بالتدريج شيئاً بعد شيء و رذيلة بعد رذيلة حتى يصل الى مقام*

الله عز وجل : « إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيَحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ » وقال : استغفروا ربكم ثم توبوا إليه .

باب الوسوسة وحديث النفس

١ - الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الوشاء ، عن محمد بن حمران قال :

سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الوسوسة وإن كثرت ، فقال : لا شيء فيها ، تقول : لا

و سلوك سبيله لان الذنوب اغلال للسائرين اليه و موانع للطالبين له و لذلك قال عز وجل ثم توبوا مع احتمال أن يراد بالتوبة العزم على عدم الاتيان بالذنوب فيما بقى من عمره بعد الاستغفار عما مضى وفيه تسلية للمذنبين و بشارة للتائبين و اشارة الى أن الحكمة البالغة (١) تقتضى وجود هذا النوع من الخلق لتكون مظهر الرحمة و أن المؤمن لا بد أن يكون دائماً بين هذين الوصفين و أن يكون مراقباً لاحواله الماضية والآتية فيتدارك ما فات و يستعد لما هو آت و الله هو الموفق للخيرات .

قوله (قال سألت أبا عبد الله عليه السلام د ع) عن الوسوسة وان كثرت فقال لا شيء فيها تقول لاله
الاله) الوسوسة حديث النفس مثل من خلق الله؟ وأين هو؟ وكيف هو ومتى؟ هو؟ يخطر ذلك في

﴿يليق به فان رفض حب الدنيا وتمحض في عالم الغيب بحيث لو انكشف الغطاء ما ازداد يقيناً أو قارب ذلك المقام ناسب أن يصفح الملائكة ويمشى على الماء ويظهر منه الكرامات و اما مراتب العدالة في الفقه فكل منها في عرض الاخرى ممكن الحصول لجميع الناس بالسهولة فيمتجنب المحرمات والشبهات و يأتي بالنوافل بقدر ما يمكن ولكن كثير من مدعى التصوف تمحلات في توجيه رغبتهم في الدنيا و تكالبهم عليها يعلم منها كذبهم وعدم معرفتهم بمقصد الدين الشريف في السلوك والهادى هو الله. وأهم ما يدل عليه هذا الحديث أن السلوك الى الله ومراتبه حق مطلوب في الشرع و ليس كما يظن أهل الظاهر وقد مر في الصفحة ١٣٥ من المجلد ٩ ما يؤيد كلام الشارح هنا .

(١) قوله « اشارة الى أن الحكمة البالغة، لكن ارادة المعاصى بالعرض لا بالسذات فانه تعالى أراد أن يكون الانسان مختاراً في فعله وأن لا يجبره على الطاعة ولازم الاختيار وجود جماعة عاصية كسلطان لا يرى المصلحة في اجبار رعاياه على شيء فان الاجبار يرفع نشاط العمل و يقل ارتفاع البلاد فيتركهم و ما يفعلون الا أنه يعاقب من ارتكب فساداً و فتنه و لازم تخيير الرعايا و حرقتهم أن يرتكب بعضهم بعض القبائح لكن قهرهم بوجوب ضرراً أشد فيختار أقل الضررين والقبائح ليست مطلوبة له الا بالعرض لضرورة حرية الناس و اختيارهم. (ش)

إِلَهِ إِلَّا اللَّهُ .

٢- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن درّاج، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: إنه يقع في قلبي أمرٌ عظيم، فقال: قل: لا إله إلا الله ، قال جميل: فكلّما وقع في قلبي شيء قلت: لا إله إلا الله ، فيذهب عني .

القلب من غير قصد ولا عقد ولا تكلم به لقصد الترويح والشهير وربما يفرق بينهما بأن الوسوسة آكد مثلاً لأن خطر ببالك النظر إلى امرأة فهو حديث النفس وإن حصلت الرغبة وحركتك الشهوة فهو الوسوسة ولا شيء فيهما ومن أراد دفع كرامة ذلك وطرد الخبيث عن نفسه فليقل لا إله إلا الله أوليقل آمناً بالله و برسوله ولا حول ولا قوة إلا بالله أو ليذكر الله وحده، أمره بالتوحيد لوجوه الأول أن لا يأتبه الموت وهو على تلك الحال، الثاني نفى ما لقي في نفسه من أن لا إله إلا الله آخر حيث صرح بأن الإله واحد ليس إلا هو، الثالث أن تلك الكلمة تطرد الخبيث وتدفعه عن قائلها ولذلك يلحق المحضّر بها، الرابع أفادتها أن سلسلة الممكنات منتهية إليه فلا يكون له موجد، الخامس أن من اتصف بجميع صفات الكمال لا يتصف بالمخلوقة والاحتياج، السادس أنه لو كان له الإله لزم الدور والتسلسل فوجب حصر الألوهية في واحد ومثل هذا الحديث روى العامة عن النبي «ع» قال «إن الله تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به أنفسهم ما لم تتكلم به أو تعمل به» قال بعضهم قال «ع» هذا بعد نزول النسخ أو التخفيف لقوله تعالى «فإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله» فقال بعض الصحابة من يطبق هذا؟ فقال: أتريدون أن تقولوا كما قال بنو إسرائيل سمعنا وعصينا قولوا سمعنا وأطعنا، فقالوا، فأنزل الله التخفيف بقوله «لا يكلف الله نفساً إلا وسعها» الآية فقال «ع» كالمبين والمفصل لجمالها: إن الله تجاوز لي إلى آخره فيبين لهم ما رفع عنهم مما لا يطيقونه وهو حديث النفوس فأعلمهم أن له سبحانه أن يكلفهم ما يعلم أنه يشق عليهم معاناته بمقتضى عدله وعدله حسن، ثم خفف عنهم برفع ما يعجزون عنه أظهاراً لفضله والفضل عليهم أحسن، والمراد بحديث النفس المغفوع عنه ما لا يدخل تحت كسب العبد من الخواطر أولاً والفكر فيما يخطر للنفس ثانياً فينبأ مله ويتحدث هل يعمل أم لا فهذا معفو أن يترجح في القلب الفعل أو الترك فيه به فإن كان خيراً أكتب له حسنة وإن كان شراً لم يكتب فاذا قوى الهم صارنية فيغرم القلب وينوى فمن هنا يتحقق كسبه وفعله فتقع المؤاخذة والمحاسبة لقوله تعالى «ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم» ثم استدرك «ع» بعد ذكر ما غفى عنه ما يحاسب عليه فقال: ما لم تتكلم به وهو عمل اللسان أو تعمل به وهو عمل القلب وكسبه وهو غرمه ونيتة وأفعال الجوارح والأركان فهذا ما لم يعف عنه وإن جاز العفو عنه بعد اثباته و الإحاطة عليه فغفلا كما روي أن الله تعالى يقول للحافظين: «وإذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه فإن عملها

٣- ابن أبي عمير، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله هلكت، فقال له عليه السلام: أتاك الخبيث فقال لك: مَنْ خلقك؟ فقلت: الله، فقال لك: الله مَنْ خلقه؟ فقال: إي والذي بعثك بالحق لكان كذا، فقال رسول الله ﷺ: ذاك والله محض الإيمان، قال ابن أبي عمير: فحدثت بذلك عبد الرّحمن بن الحجّاج فقال: حدثني أبي، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رسول الله ﷺ إنّما عنى بقوله «هذا والله محض الإيمان» خوفه أن يكون قد هلك حيث عرض له ذلك في قلبه.

٤- عدّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، جميعاً عن عليّ بن مهزيار قال: كتب رجلٌ إلى أبي جعفر عليه السلام يشكو إليه لمّا يخطر على باله، فأجابه في بعض كلامه: إنّ الله عزّ وجلّ إنّ شاء ثبتك فلا يجعل لايّيس عليك طريقاً، قد شكى قوم إلى النبي ﷺ لمّا يعرض لهم لأن تهوى بهم الرّيح أو يقطعوا أحبّ إليهم من أن يتكلموا به فقال رسول الله ﷺ أتجدون ذلك قالوا نعم فقال: والذي نفسي بيده إنّ ذلك لصريح الإيمان، فإذا وجدتموه فقولوا: آمنا

فاكتبوها وأخذها وأغفر، وقوله «وإن الله تجاوز ليّ» يشعر بفضيلته فإن الله تعالى خصه في حقّ أمته بهذا المغفود من قبله من الانبياء كما خصه بقوله: ونصرت بالرعب وأحلت ليّ الفنائم و لم يحل لأحد قبلي ونصرت بالصبا» إلى غير ذلك مما أكرمه انتهى كلامه.

قوله (فقال يا رسول الله هلكت) قال ذلك لظنه أنه مكلف بالتحفظ من الخطرات ودفعها شاق عليه وذلك إشارة إلى خوف الهلاك كما دل عليه ما بعده أي خوفك من الهلاك لاجل تلك المخاطرة محض الإيمان ضرورة أن الكافر لا يخاف من هذه ولا من أعظم منها ولا يخبر بهلاكه.

قوله (كتب رجل إلى أبي جعفر «ع» يشكو إليه لمّا يخطر على باله - الخ) اللّم بففتحتين مقاربة الذنب وقيل هو الصفائر من الذنوب وهو أيضاً طرف من الجنون يلم به الإنسان و إنما جعل الوسوسة لمّا أي ذنباً صغيراً لزعمه أنّها من صفائر الذنوب أولانها قد تؤدّي إلى ذنب والافهي ليست من الذنوب والهوى السقوط من أعلى إلى أسفل وفعله من باب ضرب ومنه قوله تعالى «أو تهوى به الرّيح في مكان سحيق» أي بعيد والباء في بهم للتعدية وهم جعلوا التكلم باللّم واطهاره أشد عليهم من أن يسقطهم الرّيح إلى مكان عميق أو من أن تقطع أعضاؤهم استباحاً لشأنه واستغظاً لأمّره لانه محال في حقّه تعالى وكفر به، والاستفهام في قوله «أتجدون

بالله ورسوله ولا حول ولا قوة إلا بالله .

٥- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن محمد، عن محمد بن بكر بن جناح، عن زكريا بن محمد، عن أبي اليسع داود الأزاري، عن حمران عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنني نافقت فقال: والله ما نافقت ولو نافقت ما أتيمني، تعلمني ما الذي رايتك ؟ أظن العدو الحاضر أذاك فقال لك: مَنْ خلقك؟ فقلت: الله خلقني، فقال لك: من خلق الله؟ قال: إي والذي بعثك بالحق لكان كذا، فقال: إن الشيطان أتاكم من قبل الأعمال فلم يقو عليكم فأتاكم من هذا الوجه لكي يستزلكم ، فإذا كان كذلك فليذكر أحدكم الله وحده .

باب الاعتراف بالذنوب والندم عليها

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن علي الحمصي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: والله ما ينجو من الذنب إلا من أقر به، قال: وقال أبو جعفر عليه السلام : كفى بالندم توبة.

ذلك، على حقيقته أو للتعجب أو للتقرير، و لفظة ذلك في الموضعين إشارة الى الاستعظام أو الخوف المفهومين من سياق الكلام. وصريح الإيمان خالصه ولو جعل إشارة الى اللوم لورد أن الإيمان يقين واللمم شك أو قريب منه فلا يكون اللوم من الإيمان فضلاً عن أن يكون من صريحه، و يمكن أن يدفع ذلك بان الشيطان اذا يئس من كفر من صح إيمانه ومن الاتيان به من جهة الاعمال قصده بالوسوسة ليشغل قلبه بحديث النفس وليؤذيه بذلك فاذا سبب الوسوسة هو محض الإيمان و صريحه فصح أن الوسوسة صريح الإيمان بخلاف الكافر والشاك و ضعيف الإيمان فانه يأتيهم من أى وجه أراد، و يدل على هذا التوجيه حديث آخر الباب .

قوله (والله ما ينجو من الذنب الا من أقر به) أى ما ينجو منه قطعاً أو استحفاً الا من أقر به وأما غيره ففي مشيئة الله ان شاء عذبه وان شاء عفى عنه فلا ينافى الحصر.

(قال وقال أبو جعفر عليه السلام دعه كفى بالندم توبة) ندم على ما فعل ندماً و ندامة فهو نادم اذا حزن أو فعل شيئاً ثم كرهه ، واعلم أن الله تعالى خلق القلب قابلاً للخاطرات الحسنة والخاطرات القبيحة والاولى من الملك والثانية من الشيطان ثم الثانية اذا أثرت فى القلب حصل شوق الى الذنب وهو يوجب العزم عليه والعزم يوجب تحريك القدرة و القوة اليه وتحريك القدرة يوجب تحريك الاعضاء والجوارح اليه فيصدر منها الذنب واذا أخذت

٢- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عمّن ذكره، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لا والله ما أراد الله تعالى من الناس إلاّ خصلتين: أن يقرّوا له بالنعم فيزيدهم وبالذنوب فيغفرها لهم.

٣- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عمر [و] بن عثمان، عن بعض أصحابه . عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: إنّ الرّجل ليذنب الذّنْب فيدخله الله به الجنة، قلت: يدخله الله بالذنْب الجنة؟ قال: نعم إنّهُ ليذنب فلا يزال منه خائفاً ماقتاً لنفسه فيرحمه الله فيدخله الجنة .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن معاوية بن عمار قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنّهُ والله ما خرج عبد من ذنب باصرار وما خرج عبد

بيده العناية الازلية و أثرت فيه الخاطرات الحسنة وحصل له علم بان الذنوب مسموم مهلكة حصل له شوق الى قرب المبدء والرجوع اليه وزال عنه الشوق الى الذنب فيحصل له ندامة عما كان فيه وهو المسمى بالتوبة فاذا زال الشوق الى الذنب وحصل له الندامة زال العزم عليه ومتى زال العزم زال تحرك القوة فيزول تحرك الاعضاء لان المسببات تزول بزوال اسبابها كما يشعر به قول أمير المؤمنين «ع» في هذا الباب « ان الندم على الذنب يدعو الى تركه، فمعنى قوله «ع» «كفى بالندم توبة» أنه اذا حصل الندم حصل التوبة و الرجوع الى الله تعالى بالاقلاع عن الذنوب والخروج منه لانه أصل له وسبب مؤداليه ولم يرد ان مجرد التوبة من دون كف النفس عن الذنوب كاف في الرجوع اليه اذ ليس مجرد ذلك توبة و ندامة بل هو شبيه بالاستهزاء ، نعم الندامة المفضية الى ترك الذنوب توبة و ان لم يستغفر منه. **قوله** (عن أبي جعفر «ع» قال: لا والله ما أراد الله تعالى من الناس الا خصلتين أن يقرّوا له بالنعم فيزيدهم وبالذنوب فيغفرها لهم) المراد بالاقرار بالنعم معرفة المنعم وقدر نعمته وانها منه تفضلا وهي شكر والشكر يوجب الزيادة و بالاقرار بالذنوب الاقرار بهما جملا ومفصلا و هو ندامة منها والندامة توبة والتوبة توجب غفران الذنوب ، و لعل الحصر حقيقى لان كل ما أراد الله من الناس فهو داخل فى الخصلتين .

قوله (قال نعم أنه ليذنب فلا يزال منه خائفاً ماقتاً لنفسه فيرحمه الله فيدخله الجنة) دل على أن دوام الخوف والمقت بمعنى تحقّقهما كلما خطر الذنب بباله سبب للرحمة لانه بالخوف اعترف بعظمة الرب وقبح مخالفته و بالمقت اعترف بذنبه و تقصيره وكل واحد سبب تام للرحمة. **قوله** (ما خرج عبد من ذنب باصرار وما خرج عبد من ذنب باقرار) الاصرار

من ذنب إلا بإقرار .

- ٥- الحسين بن محمد ، عن محمد بن عمران بن الحجاج السبيعي ، [عن محمد بن وليد] عن يونس بن يعقوب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : من أذنب ذنباً فعلم أن الله مطلع عليه إن شاء عذبه وإن شاء غفر له غفرله وإن لم يستغفر .
- ٦- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن عبد الرحمن بن محمد بن أبي هاشم ، عن عنبسة العابد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله يحب العبد أن يطلب إليه في الجرم العظيم ويبغض العبد أن يستخف بالجرم اليسير .
- ٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن إسماعيل بن سهل ، عن حماد عن ربعي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : إن الندم على الشر يدعو إلى تركه .

اما فعلى وهو المواظبة على نوع ذلك الذنب أو على نوع آخر أو حكماً وهو العزم على فعله ثانياً وإن لم يفعل كما صرح به الشهيد في شرح اللمعة ، والغرض الاصلى منه لازمه وهو الوعيد بوخامة العقوبة وشدة العقوبة والا فمضمونه ظاهر وليس الحصر بالنسبة اليه لانه حقيقى اذا خروج على سبيل القطع والاستحقاق لا يحصل الا بالاقرار .

قوله (من أذنب ذنباً فعلم ان الله مطلع عليه- الخ) لعل الوجه أن ذلك اقرار بالذنب وبأنه معصية للخالق العالم المطلع القادر على جميع الاشياء واعتراف بالعجز والتقصير وكل ذلك سبب للمغفرة كالتوبة والندامة وترك الذنوب الا أن هذا السبب أعظم من الاول .

قوله (قال ان الله يحب العبد أن يطلب اليه في الجرم العظيم ويبغض العبد أن يستخف بالجرم اليسير) فيحقق هذا الطلب بدوام الحسرة والتضرع ، ومشاؤه العلم بقبح المعصية والمخالفة ، وثمرته تنور القلب ومحبة الرب والمراد بالاستخفاف بالجرم اليسير عدم الاعتناء به والاصرار عليه وذلك استخفاف بالله وبالشرعة وصاحبها فمن أجل ذلك يستحق البغض من الله وسلب رحمته بخلاف من لجأ الى الله وطلب المغفرة في الذنب العظيم فان فيه تقبيحاً للذنب وتعظيماً للرب وتعبيراً للنفس وكل ذلك موجب لان يحبه الله ويفيض عليه رحمته .

قوله (ان الندم على الشر يدعو الى تركه) فالندم الفاعل للشر ليس نادماً في الحقيقة ولا يبعد أن يستفاد منه أن التوبة في الحقيقة هي التي تدعو الى ترك الذنوب كلها كما هو مذهب بعض الاصحاب .

٨- محمد بن يحيى، عن عليّ الحسين الدقاق، عن عبد الله بن محمد، عن أحمد بن عمر، عن زيد القنات، عن أبان بن تغلب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: مامن عبد أذنب ذنباً فندم عليه إلا غفر الله له قبل أن يستغفر، ومامن عبد أنعم الله عليه نعمة فعرف أنها من عند الله إلا غفر الله له قبل أن يحمده.

((باب ستر الذنوب))

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن عليّ، عن العباس مولى الرضا عليه السلام قال: سمعته عليه السلام يقول: المستر بالحسنة يعدل سبعين حسنة، والمذيع بالسيئة مخذول والمستر بالسيئة مغفور له.

٢- محمد بن يحيى، عن محمد بن صندل، عن ياسر، عن اليسع بن حمزة، عن الرضا عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: المستر بالحسنة يعدل سبعين حسنة والمذيع بالسيئة مخذول والمستر بها مغفور له.

باب من يهيم بالحسنة أو السيئة

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عليّ بن حديد، عن جميل بن درّاج،

قوله (ما من عبد أذنب ذنباً فندم عليه الا غفر الله له قبل أن يستغفر) الندمة فعل القلب والاستغفار فعل اللسان والاول أشرف فلذا له تأثير بدون الثاني ولا تأثير للثاني بدون الأول. **قوله** (و ما من عبد أنعم الله عليه نعمة - الخ) إيصال كل مرغوب ودفع كل مكروه نعمة ويفهم منه أن الحمد القلبي أشرف من الحمد اللساني و أن الحمد و غيره من العبادات القلبية والبدنية سبب للمغفرة كما يدل عليه أيضاً قوله تعالى « ان الحسنات يذهبن السيئات » **قوله** (المستر بالحسنة يعدل سبعين حسنة) أي تعدل حسنة سبعين حسنة دل على أن الحسنة في السر أفضل لبعده من الرياء والسمعة ، و قد استثنى اظهار الصدقة لدفع التهمة أو لاسوة الغير به أو لنحو ذلك .

(والمذيع بالسيئة مخذول) لان في اذاعتها استخفاف بالدين و استهانة بالذنوب و تبجح به و استحسان له و ترويج له بين العوام و هناك لما ستره الله عليه بفضل و كل ذلك مذموم عقلا و نقلا حتى أنه يقرب من الكفر .

(والمستر بالسيئة بهامغفور له) لان استئثارها نوع من الاقرار ببقبحه و بيع فاعله و تقصيره في تعظيم الرب وقد مر أن المقر مغفور له .

عن زرارة، عن أحدهما عليهما السلام قال: إن الله تبارك وتعالى جعل لأدم في ذريته من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة و عملها كتبت له بها عشرأ و من هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب عليه [سيئة] ومن هم بها و عملها كتبت عليه سيئة .

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة بن مهران، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن المؤمن ليهم بالحسنة ولا يعمل بها فتكتب له حسنة وإن هو عملها كتبت له عشر حسنات، وإن المؤمن ليهم بالسيئة أن يعملها فلا يعملها فلا تكتب عليه .

٣- عنه، عن علي بن حفص العوسي، عن علي بن السائح، عن عبدالله بن موسى بن جعفر، عن أبيه قال: سألت عن الملكين هل يعلمان بالذنب إذا أراد العبد أن يفعله أو بالحسنة؟ فقال: ريح الكنيف وريح الطيب سواء؟ قلت: لا، قال: إن العبد إذا هم بالحسنة خرج نفسه طيب الريح فقال: صاحب اليمين لصاحب الشمال: قم فإنه قد

قوله (قال ان الله تبارك وتعالى جعل لادم في ذريته من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة - الخ) تفصيل المقام أن ما في النفس ثلاثة أقسام الاول الخطرات التي لا تقصود ولا تقتصر وقد مر فيما قبل أنه لا مؤاخذة بها ولا خلاف فيه بين الامه، الثاني الهم وهو حديث النفس اختياراً ان تفعل ما يوافقها أو يخالفها أو أن لاتفعل فان كان ذلك حسنة كتبت له حسنة واحدة فان فعلها كتبت له عشر حسنات وان كان سيئة لم تكتب عليه و ان فعلها كتبت عليه سيئة واحدة كل ذلك مقتضى أحاديث هذا الباب ولا خلاف فيه أيضاً بين الامه الا أن بعض العامة صرح بأن هذه الكرامة مختصة بهذه الامه و ظاهر هذا الحديث أنها في الامم السابقة أيضاً الثالث العزم وهو التميم وتوطين النفس على الفعل أو الترك وقد اختلفوا فيه فقال كثير من الاصحاب أنه لا يؤاخذ به (١) لظاهر هذه الأحاديث و قال أكثر العامة والمتكلمين والمتحدثين ومنهم القاضى أنه يؤاخذ به لكن بسيئة العزم لا بسيئة المزوم عليه لانها لم تفعل فان فعلت كتبت سيئة ثانية لقوله تعالى: وان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم ، وقوله « اجتنبوا كثيراً من الظن » ولكثرة الاخبار الدالة على حرمة الحسد واحتقار الناس وإرادة المكروه بهم وحملوا الاحاديث الدالة على عدم المؤاخذة على الهم، والمنكرون أجابوا عن الايتين بانهما مخصصتان باظهار الفاحشة

(١) قوله « فقال كثير من الاصحاب أنه لا يؤاخذ به » هذان فروع مسئلة التجري

.....

والمظنون كما هو الظاهر من سياقهما ، و عن الثالث ان العزم المختلف فيه ماله صورة في الخارج كالزنا و شرب الخمر ، و أما مالا صورة له في الخارج كالاتقادات و خباثات النفس مثل الحسد و غيره فليس من صور محل الخلاف فلا حجة فيه على ما نحن فيه ، و أما احتقار الناس و ارادة المكروه بهم فإظهارهما حرام يؤاخذ به ولا نزاع فيه و بدونه أول المسئلة والحق أنها محل اشكال ، ثم الظاهر أنه لا فرق في قوله « و من هم بسيئة ولم يعملها لم يكتب عليه » بين أن يعملها خوفاً من الله أو خوفاً من الناس ووصواً لعرضه و يدل على التعميم أيضاً روايات اخر فقول من قال التعميم لوجه له و أن عشر أمثال الحسنه مضمونة البتة لدلالة نص القرآن عليه و ان الله تعالى قد يضاعف لمن يشاء الى سبعمئة ضعف كما

وبالبحث فيه من ثلاثة وجوه: الاول على طريقة الفقهاء والثاني على طريقة المتكلمين والثالث على طريقة أهل الحديث ولكل واحد هؤلاء الاعلام غرض في البحث يخالف غرض الآخرين اما على طريقة الفقهاء ففرضهم ترتب احكام الفعل على القصد أو عدم ترتبه ولا يبنون التأمل في عدم ترتب الاحكام الدنيوية عليه مثلاً من قصد الزنا و عزم عليه لا يحد حد الزنا لان الحد ثابت على من زنى بالفعل لا على من قصده ولا يحرم عليه أم من قصد الزنا بها او ابتها و كذلك من عزم شرب الخمر لا يضرب الحد وان شرب ماء ظنه خمرأ والقاصد لسرقه مال الغير لا يقطع اذا تبين أنه أخذ مال نفسه ولا يحرم اخت غلام قصد ايقابه عليه أبداً ولا ذات البعل ان قصد الزنا بها و أما الحكم بفسقه وزوال عدالته و عدم قبول شهادته و الصلوة خلفه بالعزم الخالي عن الفعل فمبنى على كون العزم معصية بنفسه وبالجملة لا يترتب حكم الزنا على قصد الزنا قطعاً ، نعم ان قلنا بكون العزم معصية بنفسه لا بانه سبب ينجر الى المعصية فلا ريب في فسق القاصد وقد قال الله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله وقال تعالى وان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولاً ، ولا ريب ان العزم من الافعال الاختيارية للقلب يصح أن يكون مورداً للتكليف بنفسه وقال تعالى ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم. أما على طريقة المتكلمين فاستحقاق العقاب على قصد المعصية ثابت عقلاً اذ لا ريب في انه قبيح ولكن لو فرض أن عقاب نفس المعصية شيء غير عقاب العزم عليها ثبت استحقاق عقاب العزم لاعتقاب المعصية وهذا خارج عن غرضنا .

وأما أهل الحديث ففرضهم النظر في كل حديث ورد في هذا المعنى و ابداء وجه الجمع بينها ان أوهم ظاهرها المنافاة ، ووجه التأويل فيها ان خالفت أصلاً من أصول المذهب مثلاً من هم بسيئة ولم يعملها لم يكتب عليه ينافي ظاهر الايات السابقة فيقال ان الايات تدل على الاستحقاق والرواية على التفضل بالعمو أو يقال المؤاخذة والسؤال أعم*

هم بالحسنة فإذا فعلها كان لسانه قلمه وريقه مداده فأثبتها له وإذاهم بالسيئة

جاء في بعض الاخبار والى ما لا يأخذه حساب كما قال تعالى وانما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب، بقی هنا شيء وهو أنه سألتى بعض الافاضل عن وجه الجمع بين أحاديث هذا الباب وبين ما مر في باب النية عن الصادق (ع)، قال وانما خلد أهل النار في النار لان نياتهم كانت في الدنيا أن لو خلدوا فيها أن يعصوا الله أبدأ وانما خلد أهل الجنة في الجنة لان نياتهم كانت في الدنيا أن لو بقوا فيها أن يطيعوا الله أبدأ فبالنيات خلد هؤلاء وهؤلاء ثم تلا قوله تعالى «قل كل يعمل على شاكلته» قال على نيته فإنه دل أحدهما على المؤاخذة بالنية ودل الآخر على عدم المؤاخذة بها، قلت له لامنافاة بينهما اذ دل أحدهما على عدم المؤاخذة بنية المعصية اذا لم يفعلها ودل الآخر على المؤاخذة بنية المعصية اذا فعلها فان المنوى كالکفر واستمراره مثلاً موجود في الخارج فهذه النية ليست داخلية في النية بالسيئة التي لم يعملها، ثم قال كما أن المعصية ليست سبباً للخلود على ما يفهم من الحديث المذكور ولكنها في زمان محصور منقطع هومدة العمر كذلك نيتها لانها تنقطع أيضاً عند انقطاع العمر لدلالة الايات والروايات على ندامة العاصي عند الموت ومشاهدة أحوال الآخرة فينبغي أن يكون ناوها في النار بقدر كونها في الدنيا لا مخلداً فقلت له أولان هذه النية موجبة للخلود لدلالة الحديث عليه بلامعارض فوجب التسليم والقبول، وثانياً أن صاحبها في هذه الدنيا التي هي دار التكليف لم يفعل شيئاً يوجب نجاته من النار وندامته بعد الموت لا تنفع لانقطاع زمان التكليف وثالثاً ان سبب الخلود ليس ذات المعصية و نيتها من حيث هي بل هو المعصية و نيتها على فرض البقاء أبدأ ولا ريب في أنها معصية أبدية موجبة للخلود أبدأ، تأمل تعرف .

قوله (فاذا فعلها كان لسانه قلمه وريقه مداده فأثبتها له) أى ثبت له تلك الحسنة مع

* من العقاب ، وأيضاً ورد ان خلود أهل النار فيها لان نياتهم كانت على الاستمرار على العصيان ان خلدوا في الدنيا وهذا يناقئ نفي العقاب على النية فيقال نفي العقاب تفضل على من ارتدع بنفسه من امة محمد (ص) والتفضل لا يناقئ استحقات العقاب لان التفضل غير واجب ولا ريب أن الجمع والتأويل في امثال هذه الروايات تبرع غير واجب فان لم يظهر لنا وجه أو استبعدنا بعض توجيهاتهم لم يضرنا البتة وقد تكلم شيخنا المحقق الانصاري في التجري في رسائله بما لا مزيد عليه وتكلم فيه اتباعه بعده بما يغنينا عن التكرار والاعادة وفيما ذكرنا كفاية وزيادة، ويبقى الكلام في تأثير سوء السريرة أعني وجود الدواعي القوية في النفس الى المعصية والتحقيق أن العزم غير سوء السريرة لان الانسان قديكون فيه الدواعي الى الطاعة أيضاً فان غلب دواعي الخير على داعية الشر لم يعزم على العصيان وكذلك ان تكافئنا وان غلبت داعية الشرعزم على العصيان قطعاً فليس وجود داعية الشر كافياً في استحقات العقاب*

خرج نفسه منتن الرِّيح فيقول صاحب الشمال لصاحب اليمين: قف فإنَّه قد همَّ

الزيادة كما دل عليه الاخبار الاتية ويفهم منه ان الملائكة أجسام لطيفة كما ذهب اليه أكثر المسلمين (١) ثم اذا كان هم السيئة تنبأ يجد ربحه المقربون كان تنن السيئة عندهم أشد وأقبح و ربحها لديهم أبين وأوضح فيا حسرة للمذنبين عند كشف الغطاء في تنفرهم من أنفسهم.

* نعم لا يحصل لصاحبها الترقى في معارج الكمال والسعادة والوصول الى المراتب العالية التي هي فوق مرتبة العدالة الا بقلع مواد الفساد من قلبه ومحو حب الدنيا والشهوات من نفسه حتى يخلص الى مطالعة عالم الغيب ويتلذذ بمشاهدة جمال الله و جلاله . (ش)

(١) قوله « أجسام لطيفة كما ذهب اليه أكثر المسلمين » أكثر المسلمين بل أكثر الناس مطلقاً يزعمون انحصار الموجودات في الاجسام و أحوال الاجسام ولا يخطر ببالهم الوجود المجرد حتى أن كثير منهم كانوا مجسمة يعتقدون تحيزه تعالى فوق العرش وأهل العلم والحديث منهم يخلطون بين تبادر المعنى من اللفظ و بين رسوخ المعنى في الذهن قبل اللفظ فيتمسكون بلفظ جاء ورفع مثلاً في قوله تعالى « وجاء ربك و قوله تعالى «والعمل الصالح يرفعه» و لفظ التنزيل في قوله تعالى « نزل روح القدس على قلبك» على جسمية متعلقات هذا الفعل لان المركز في ذهنهم ان كل شيء يتعلق به فعل من الافعال لا بد أن يكون جسماً وليس مثل هذا التبادر حجة كما يفهم المعجمي من لفظ الدار أنها مشتملة على صحن وحوض و بيوت لانس ذهنه ورسوخ هذا المعنى في قلبه مع ان الدار في مكة و كثير من البلاد لا تشتمل على صحن ولا يتبادر الى ذهن أهله، كذلك يتبادر الى ذهنه ان البسر حامض قياساً على الحصرم والبسر بالفارسية غوره خرما و الحصرم غوره انكور وما يتبادر في أمثال هذه الموارد ناش من أنس ذهن المستمع لامن دلالة اللفظ و كون الملائكة أجساماً عندهم ناش من وهمهم الغلط لامن الصفات الثابتة لهم في الادلة الشرعية و لامن ظهور لفظ جاء و نزل و كون الملائكة مرئية لبعض الناس دون بعض من غير اعتبار حدة البصر و ضعفه يدل على تجردهم ، اذ لو كانوا جسماً عنصرياً شفافاً جداً وجب أن لا يبصرهم أحد وان كانوا غير شفافين وجب أن يبصرهم كل الناس وايضاً يدخلون من باب مسدود لا منفذ فيه من غير خرق والقيام و يعتقدون على شدة ابن آدم أى على طرف فمه ولا يزا حمون الالتقام والتكلم و ينزلون مع قطرات الامطار ولا يزا حمون و بعضهم راسخة في الارضين السفلى اقدامهم و شاخت الى السماوات العليا رؤسهم من غير خرق للارض وللسماء والتداخل محال بالبدية و بعضهم يدخلون القبور و يستلون الموتى من غير نبش القبر الى غير ذلك من الصفات الثابتة لهم فوق حد الاحصاء وهذا يدل على كونهم من غير سنخ هذه الاجسام العنصرية الداخلة في تركيب الموالي و يطلق عليهم المجرد تارة وأجساماً مثالية تارة اخرى وكذلك كل ما*

بالسيئة فاذا هو فعلها كان لسانه قلمه وريقه مداده وأثبتها عليه .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن فضيل بن عثمان المرادي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: أربع من كن فيه لم يهلك على الله بعدهن إلا هالك، بهم العبد بالحسنة فيعملها فإن هو لم يعملها كتب الله له حسنة بحسن نيته، وإن هو عملها كتب الله له عشراً. وبهم بالسيئة أن يعملها فإن لم يعملها لم يكتب عليه شيء وإن هو عملها أجل سبع ساعات و قال صاحب الحسنات لصاحب السيئات وهو صاحب الشمال: لاتعجل عسى أن يتبعها بحسنة تمحوها، فإن الله عز وجل يقول: «إن الحسنات يذهبن السيئات» أو الاستغفار فإن هو قال: «أستغفر الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم الغفور الرحيم ذو الجلال والإكرام و أتوب إليه» لم يكتب عليه شيء ، وإن مضت سبع ساعات ولم يتبعها بحسنة واستغفار قال صاحب الحسنات لصاحب السيئات: اكتب على الشقي المحروم .

قوله (قال رسول الله ﷺ، أربع من كن فيه لم يهلك على الله بعدهن إلا هالك) لان الله تعالى كثر الحسنات وقلل السيئات حيث كتب بهم الحسنة مع عدم فعلها حسنة ومع فعلها عشر حسنات ولم يكتب بهم سيئة مع عدم فعلها سيئة وكتب مع فعلها بعد مضى سبع ساعات يمكن دفعها بحسنة أو باستغفار سيئة واحدة فلم يهلك مع سعة هذه الرحمة الواسعة إلا هالك لاخير فيه أصلاً مستغرق في المعصية متماد في الغي والضلالة .

(وقال صاحب الحسنات لصاحب السيئات وهو صاحب الشمال لاتعجل عسى أن يتبعها بحسنة تمحوها) قيل ان تبعها بحسنة كانت له عشر أمثالها فيقول صاحب اليمين لصاحب الشمال واحدة بواحدة ويكتب له تسعة وربما يفهم منه أن المحو قبل كتب السيئة لا بعدها و الا فلا فائدة في تأخير الكتابة الا أن يقال الفائدة هي ترك ما هو في معرض الزوال والمحو ، ثم الظاهر أن الحسنة وان كانت صغيرة ماحية لسيئة قبلها و ان كانت كبيرة ولا بعد فيه نظراً الى الرحمة الواسعة وفي نسبة كتب السيئة الى صاحب الشمال و كتب عشر حسنات الى الله تعالى اشعار بأن اثبات العشر من باب التفضل .

❦ اختلفوا في جسميته يجب تتبع الصفات الثابتة له هل هي من صفات الاجسام أو من صفات المجردات فان أراد القائل ان الملائكة اجسام لطيفة أي اجسام مثالية فهو صحيح وأن أراد أنهم اجسام عنصرية فالصفات المذكورة تأباه.. (ش)

باب التوبة

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن معاوية ابن وهب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا تاب العبد توبة نصوحاً أحبّه الله

قوله (إذا تاب العبد توبة نصوحاً أحبّه الله فستر عليه في الدنيا والاخرة - الخ) التوبة الرجوع عن الذنب لقبه الى الطاعة فخرج الرجوع عن شرب الخمر مثلاً لاضراره بالبدن وقد يزداد مع العزم على عدم المعادة اليه وتدارك ما يمكن أن يتدارك وقال الغزالي التوبة تنظم من امور ثلاثة علم وحال وعمل أما العلم فهو اليقين بأن الذنوب سموم مهلكة وحجاب بين العبد ومحجوبه وهذا اليقين ثمر حالة ثانية هي التألم بفوات المطلوب والتأسف من فعل الذنوب ويعبر عن هذه الحالة بالندامة وهي ثمر حالة ثالثة هي ترك الذنوب في الحال والعزم على عدم العود اليها في الاستقبال وتدارك ما فات في الماضي من حقوق الله تعالى مثل الصلاة والصيام و الزكاة و نحوها من حقوق الناس مثل رد المال الى صاحبه أو وارثه وطلب الإبراء في الغيبة وتسليم النفس في القصاص الى وليه ليقصص منه أو ليغفو عنه ولولم يمكنه ذلك كان عليه أن يكثر في العبادة ليبقى له قدر الكفاية في القيامة بعد أخذ حقوقهم منها وهذه الامور الثلاثة مترتبة في الحصول ويطلق اسم التوبة تارة على مجموعها وتارة على الندم والعزم واخرى على الندم وحده ويجعل العلم كالمقدمة والترك كالثمره فيكون الندم محفوفاً بالطرفين الطرف الاول مثمر الندم والطرف الاخر مثمره كما قال أمير المؤمنين (ع) وان الندم على الشريد عو الى تركه، وترتب هذه الامور غير مختصة بالتوبة بل بانتظام الصبر والشكر والتوكل والرضا وغير ذلك من المقامات الدينية ينتظم من علم وحال وعمل وهذه الامور الثلاثة اذا قيس بعضها الى بعض لاح للناظرين الى الظواهر أن العلوم مطلقاً انما تراد للاحوال والاحوال انما تراد للاعمال (١) وأما أهل البصائر

(١) قوله والاحوال انما تراد للاعمال، أهم الامور عند هؤلاء امور الدنيا والاخرة مفعول عنها عندهم وكل شيء عندهم لنظم الدنيا وعمرانها، والدين أيضاً من نظم الدنيا حتى لا يظلم أحد أحد ولا يتعدى أحد على أحد ولا يكون الهرج والفساد وينبغي أن يزداد على عبارة الشارح بعد قوله والاحوال انما تراد للاعمال، والاعمال العبادية انما تراد لحفظ حقوق الناس، لان من يعتاد العبادات لا يتعدى على غيره والحق أن الدنيا والاخرة و انما خلق الناس ليعبدوا الله لا ليعمر والدنيا، والدين لعمارة الاخرة أصلاً وبالذات وما يتعلق من أحكامه بالدنيا أيضاً موضوعة لتأمين الناس في معاشهم حتى يتهيأ لهم زاد المعاد والمراد بالعلوم كل ما يدعو الى الاخرة لعلوم الدنيا المنسية للاخرة والا لكان ابقراط و جالينوس و أمثالهم أفضل عندنا من سلمان و أبي ذر لان الطب أفضل علوم اهل الدنيا. (ش)

فستر عليه في الدنيا والاخرة ، فقلت : و كيف يستر عليه ؟ قال : ينسي ملكيه ما كتبنا عليه من الذنوب ويوحى إلى جوارحه : اكنمى عليه ذنوبه ويوحى إلى بقاع الأرض اكنمى ما كان يعمل عليك من الذنوب ، فيلقى الله حين يلقاه وليس شيء يشهد عليه بشيء من الذنوب.

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام في قول الله عز وجل : « فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف » قال : الموعظة التوبة .

٣- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي الصباح الكناني قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً » قال : يتوب العبد من الذنب ثم لا يعود فيه ، قال محمد بن الفضيل : سألت عنها أبا الحسن عليه السلام فقال : يتوب من الذنب ثم لا

و أولو الباب فالامر عندهم بالعكس فان الاعمال عندهم تراد للاحوال والاحوال تراد للعلوم فالافضل للعلوم ثم الاحوال ثم الاعمال ، لان كل مراد لغيره كان ذلك الغير لامحالة أفضل منه ، ثم المراد بكتمان الجوارح وبقاع الارض ذنوبه امانسيانها كما في الملكين أو عدم الشهادة بها والاول أظهر ، ويؤيده ما روى من طرق العامة أنه تعالى ينسي أيضاً جوارحه و بقاع الارض ذنوبه بل ربما يقال : انه تعالى يمحوها عن لوح نفسه أيضاً ليكمل استعدادة لافاضة الغيظ والرحمة عليه ويرتفع عنه الانفعال عند لقاء الرب .

قوله (قال سألت أبا عبد الله عليه السلام) عن قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً قال يتوب العبد من الذنب ثم لا يعود فيه) دل هذا وما بعده على أن التوبة النصوح هي التوبة القوية الثابتة التي تمنع صاحبها من العود إلى الذنب بعدها وهذا التفسير يؤيده ما قيل من أنها توبة تنصح صاحبها فيقع عن الذنوب ثم لا يعود إليها أبداً أو تنصح الناس أي تدعوهم إلى أن يأتوا بمثلها لظهور آثارها الجميلة في صاحبها ، وقيل هي توبة خالصة لوجه الله سبحانه من قولهم غسل ناصح اذا كان خالصاً من الشمع بان لا تكون لرياء ولا نفاق ولا لخوف النار وقد حكم المحقق في التجريد بأن الندم على الذنوب خوفاً من النار ليس توبة . وقيل اسناد النصوح الى التوبة من باب الاسناد المجازي لان النصح صفة للتائبين أي توبوا توبة تنصحون بها انفسكم بان تأتوا بها على أكمل الوجوه و أفضل الشرائط حتى تكون قسالة لاثار الذنوب من القلوب بالكلية و ذلك باذابة النفس بالحسرات ومحو ظلمة السيئات

لا يعود فيه، وأحب العباد إلى الله تعالى المفتونون التوابون .

٤- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن أبي عمير، عن أبي أيوب، عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: «يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً» قال: هو الذنب الذي لا يعود فيه أبداً، قلت: و أئنا لم يعد؟ فقال: يا أبا محمد إن الله يحب من عباده المفتن التواب .

٥- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابنا رفعه قال: إن الله عز وجل أعطى التائبين ثلاث خصال لو أعطى خصلة منها جميع أهل السماوات والأرض لنجوابها قوله عز وجل: «إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين» فمن أحبه الله لم يعد به، وقوله: «الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فاغفر

بنور الحسنات قوله (و أحب العباد الى الله المفتونون التوابون) أى المفتونون بالذنوب التوابون منها ولعل المراد بالمفتون التواب من لا يعود الى الذنب بعد التوبة فيكون تأكيداً لما قبله وكونه أحب بالنظر الى من يتوب (١) ثم يعود ثم يتوب وهكذا بالنظر الى من لم يذنب أصلاً، ويحتمل أن يراد بها كثير التوبة بان يتوب ثم يذنب ثم يتوب وهكذا وهو أحب ممن يتوب من الذنوب كلها توبة واحدة وممن يذنب ذنوباً ثم يتوب منها ثم يذنب ذنوباً ثم يتوب منها .
قوله (ان الله عز وجل اعطى التائبين ثلاث خصال) الاولى أنه تعالى يحبهم والثانية ان الملائكة المقربين يطلبون المغفرة لهم والثالثة انه عز وجل وعدهم بالامن والرحمة ومعنى أن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين انه يجب التوابين عن النجاسات الباطنة وهى الذنوب ويحب المتطهرين من النجاسات الظاهرة بالماء وقيل يجب التوابين من الكبائر و يجب المتطهرين من الصغائر وقد وصف الله تعالى نفسه فى آخر الآية بقوله:

(١) قوله «أحب بالنظرة الى من يتوب» أقول كأنه ناظر الى الغالب لان من لم يذنب ذنباً خاصاً ربما كان امتناعه منه لعدم العادة والداعى أو لعدم تهيو و سائله أو لشدة حياته و أمثال ذلك بخلاف من ارتكبه مرة أو مرات فان امتناعه للخوف من الله تعالى و لادراك قبجه وغلبة عقله على شهوته فهو أرسخ فى التقوى و أبعد من العود الى الذنب وأما الذى كان امتناعه من الذنوب من اول الامر خوفاً من العذاب و امتثالاً لامره تعالى فهو أقرب الى السعادة وأحب عند الله قطعاً ياتى فى الصفحة ١٥٤ فى الحديث ٩ وليس لفظ الحديث محمولاً على العموم لان المعصومين عليهم السلام والمقاربون لهم أحب عند الله يقينا . (ش)

للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم و قهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظيم» وقوله عز وجل: «والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيمة ويخلد فيه مهاناً إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً » .

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن العلاء، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: يا محمد بن مسلم ذنوب المؤمن إذا تاب منها مغفورة له، فليعمل المؤمن لما يستأنف بعد التوبة والمغفرة، أما والله إنها ليست إلا لأهل الإيمان قلت: فإن عاد بعد التوبة والاستغفار من الذنوب وعاد في التوبة؟ فقال: يا محمد بن مسلم أترى العبد المؤمن يندم على ذنبه ويستغفر منه ويتوب ثم لا يقبل الله توبته، قلت: فإنه فعل ذلك مراراً، يذنب ثم يتوب ويستغفر [الله] فقال: كلما عاد المؤمن بالاستغفار والتوبة عاد الله عليه بالمغفرة وإن الله غفور رحيم، يقبل التوبة ويعفو عن السيئات، فإياك أن تقتطع المؤمنين من رحمة الله.

٧- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سألته، عن قول الله عز وجل: «إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذ هم مبصرون» قال: هو العبد يهتد بالذنوب

(وكان الله غفوراً رحيماً) فيعفر الذنوب ويبدل السيئات حسنات تحريكاً لطمع المذنبين التائبين ومن طريق العامة «ان الله جعل رحمته مائة جزء جزء في الدنيا والباقى في الآخرة» فإذا كانت رحمة واحدة في هذه الدار التي هي دار الأكداد يقع بها من التراحم ما لا يحصى فكيف بالبواقى في دار القرار .

قوله (أترى العبد المؤمن يندم على ذنبه ويستغفر منه ويتوب ثم لا يقبل الله توبته) الهمة للإنكار وفيه دلالة على أن التوبة مقرونة بالقبول البتة ويدل عليه أيضاً قول أمير المؤمنين (ع) «ما كان الله ليفتح على عبد باب التوبة وينلق عنه باب المغفرة» ويدل عليه أيضاً ظاهر الآيات وقال محيي الدين البهوي التوبة من الكافر مقطوع بقبولها واختلف في قبولها

ثمَّ يتذكر فيمسك فذلك قوله: «تذكروا فإِذْ هُمْ مبصرون».

٨- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أُذينة، عن أبي عبيدة الحذاء قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول: إنَّ الله تعالى أشدُّ فرحاً بتوبة

من العاصي فقليل كذلك و قيل لا ينتهي الى القطع (١) لان الظواهر التي جاءت بقبولها ليست بنص وانما هي نصوصات معرضة للتأويل وقال عياض قبولها ليس بواجب على الله تعالى عقلا وانما علمناه بالشرع والاجماع خلافا للمعتزلة في ايجابهم ذلك عقلا على أصلهم في التحسين والتقييح، ولما استبعد السائل قبول التوبة بعد نقضها مراراً حذره «ع» من ذلك بقوله «فاياك أن تقنط المؤمنين من رحمة الله» تنقيط المؤمنين من الرحمة الواسعة والقول بأنك فعلت مالا يغفر الله لك بعده حرام وحكم على الله سبحانه وحجر عليه وجهل بأحكام الربوبية وادلال بأن له عند الله تعالى منزلة لا لذلك المذنب ولذلك قال العلماء ينبغي أن يكون واعظ الناس متوسطاً بين الترغيب والترهيب ولوزاد الترهب لا على حد يوجب القنوط جاز باعتبار أن أكثر النفوس الى الفساد أميل فزجرها بزيادة الترهب أفضل .

قوله (قال سمعت أبا جعفر «ع» يقول ان الله تعالى أشد فرحاً بتوبة عبده من رجل أضل راحلته ومزاده في ليلة ظلماء فوجدها قاله أشد فرحاً بتوبة عبده من ذلك الرجل براحلته حين وجدها) الفرح السرور يقارنه الرضا بالمسرور به فالمعنى ان الله سبحانه يرضى توبة العبد أشد مما يرضى الواجد لراحلته الضالة في الليلة الظلماء ومزاده فعبر

(١) قوله «و قيل لا ينتهي الى القطع» مذهب أهل التحقيق من أن قبول التوبة تفضل

من الله تعالى ولا يرفع استحقاق العقاب عقلا ولا شرعاً لكنه تعالى وعد قبول التوبة واجابة الدعاء كما وعد اخلاف المنفق في سبيل الله خيراً مما أنفق ويوفى بما وعد لانه كريم فان ظهر تخلف في موارد نادرة لحكمة او مصلحة أو تأخر قبول التوبة لعظم الذنب كجماعة تسابوا على عهد رسول الله ولم ينزل قبول توبتهم الا بعد مدة حتى أن أباالبابة ربط نفسه باسطوانة مسجد رسول الله «ص» و بقي أياماً وبعضهم خرج من المدينة و توارى في الشعاب والبوادي واستغاث الى الله تعالى حتى قبلت توبتهم ولو كان قبول التوبة واجباً لم يتأخر عن الندم فكل ذلك يدل على عدم كون الوعد عاماً بحيث لا يخرج عنه مورد أصلا و يستأنس لذلك بماورد من أن الحد لا يسقط بالتوبة بعد الثبوت عند الحاكم ولو كان سقوط العقاب بالتوبة واجباً عقلا واستلزم نفى استحقاق العقاب من أصله لم يكن فرق بين العقوبة الدنيوية والاخرية ولو كان العقاب بعد الندم قبيحاً لسقط الحد . ومع ذلك كله فقد تردد المحقق الطوسي رحمه الله في التجريد في وجوب القبول والنظر والتأمل مجال . (ش)

عبده من رجل أضلّ راحلته ومزاده في ليلة ظلماء، فوجدها فآله أشدّ فرحاً بتوبة عبده من ذلك الرجل براحلته حين وجدها .

٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل، عن عبد الله ابن عثمان، عن أبي جميلة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: «إن الله يحبُّ العبدَ المفتنَّ التَّوَّابَ ومن لم يكن ذلك منه كان أفضل .

١٠- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن النعمان، عن محمد بن سنان ، عن يوسف [بن] أبي يعقوب بياع الأرز ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول : التائب من الذَّنْبِ كمن لا ذنب له ، والمقيم على الذَّنْبِ هو مستغفر منه كالمستهزئ .

عن الرضا بالفرح تأكيداً لمعنى الرضا فى نفس السامع و مثل هذا الحديث رواه مسلم بطرق متعددة عن النبى (ص) وقال الله أشد فرحاً بتوبة عبده من رجل فى أرض دوية مهلكة معه راحلته عليها طعامه و شرابه فنام فاستيقظ وقد ذهبت فطلبها حتى أدركه العطش ، ثم قال أرجع الى مكانى الذى كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظوا عنده راحلته و عليها زاده و طعامه و شرابه فآله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا و راحلته وزاده الدوية منسوبة الى الد و يتشديد الواو وهى البرية التى لانبأت فيها .

قوله (قال سمعته يقول التائب من الذنب كمن لا ذنب له والمقيم على الذنب وهو مستغفر منه كالمستهزئ) الظاهر أن التشبيه فى نفي الذنب لافى التساوى فى الدرجة و الاستغفار باللسان مع الاصرار على الذنب استهزاء فهو استغفار يحتاج الى استغفار، أما انه استهزاء فلانه يظهر ندامته عند الله مع عدمها بقرينة الاقامة على الذنب اذ الندم على الشر يدعو الى تركه و يظهر أيضاً انه خائف من الله مع عدم الخوف منه وبهذين الوجهين يشبه فعله واستغفاره بالاستهزاء فى انه يشعر ظاهراً بأن مقصوده الحاق الهوان والحقارة به سبحانه و لكنه ليس مستهزئاً حقيقة اذ ليس قصده ذلك والا لكان كافراً بالله العظيم وليس كذلك لما مر عن الباقر (ع) «أن المؤمن كلما عاد بالاستغفار والتوبة عاد الله عليه بالمغفرة» ثم الظاهر أن الذنب أعم من ان يكون من نوع واحد أو من أنواع متعددة فلو فعل ذنباً معيناً وندم منه استغفر منه ولم يعد اليه، ثم فعل ذنباً آخر وندم واستغفر وهكذا صدق عليه أنه بمنزلة المستهزئ فعلى هذا فيه دلالة على ما ذهب اليه بعض المحققين من ان التوبة انما تحقق بالندم من جميع الذنوب والاقلع عنها .

١١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، وعدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، جميعاً، عن ابن محبوب، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله عز وجل أوحى إلى داود عليه السلام أن أت عبدي دانيال فقل له: إنك عصيتني فغفرت لك، وعصيتني فغفرت لك، وعصيتني فغفرت لك فإن أنت عصيتني الرابعة لم أغفر لك، فأتاه داود عليه السلام فقال: يا دانيال إنني رسول الله إليك هو يقول لك: إنك عصيتني فغفرت لك، وعصيتني فغفرت لك، وعصيتني فغفرت لك فإن أنت عصيتني الرابعة لم أغفر لك، فقال له دانيال: قد أبلغت يا نبي الله، فلمّا كان في السحر قام دانيال فنادى ربّه فقال: يا ربّ إن داود نبيك أخبرني عنك أنني قد عصيتك فغفرت لي، وعصيتك فغفرت لي، وأخبرني عنك أنني إن عصيتك الرابعة لم تغفر لي، فوعزتك لئن لم تعصمني لأعصيتك، ثم لأعصيتك، ثم لأعصيتك.

١٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن موسى بن القاسم، عن جدّه الحسن بن راشد، عن معاوية بن وهب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إذا تاب العبد توبة نصوحاً أحبه الله فستر عليه، فقلت: وكيف يستر عليه؟ قال: ينسي ملكيه ما كانا يكتبان عليه ويوحى [الله] إلى جوارحه وإلى بقاع الأرض أن اكنم عليه ذنوبه فيلقى الله عز وجل حين يلقاه، وليس شيء يشهد عليه بشيء من الذنوب.

١٣- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القدّاح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله عز وجل يفرح بتوبة عبده المؤمن إذا تاب كما يفرح أحدكم بضالته إذا وجدها.

باب الاستغفار من الذنب

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن حمران، عن زرارة

قوله (فوعزتك وجلالك لئن لم تعصمني لأعصيتك) فيه مع الاقرار بالتقصير اعتراف بالمعجز عن مقاومة النفس وهواها ودفع وساوسها ورداها وتنبيه للذافلين وتحريض للمعاصين على التوسل بذيل اللطاف الالهية والتوفيقات الربانية فان ذلك جذاب للمهدايا الخاصة الوافية والمنايات التامة الشافية للامراض القلبية والبدنية وليس للمريض في الدين دواء انفع من هذا على اليقين.

قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن العبد إذا أذنب ذنباً أُجِّلَ من غدوة إلى الليل فإن استغفر الله لم يُكْتَبْ عليه .

٢- عنه، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، وأبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن أبي أيوب، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من عمل سيئة أُجِّلَ فيها سبع ساعات من النهار فإن قال: استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم - ثلاث مرّات - لم تُكْتَبْ عليه.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، وأبو علي الأشعري، ومحمد بن يحيى، جميعاً، عن الحسين بن إسحاق، عن علي بن مهزيار، عن فضالة بن أيوب، عن عبد الصمد بن بشير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: العبد المؤمن إذا أذنب ذنباً أُجِّلَ الله سبع ساعات فإن استغفر الله لم يُكْتَبْ عليه شيء، وإن مضت الساعات ولم يستغفر كُتِبَتْ عليه سيئة، وإن المؤمن ليذكر ذنبه بعد عشرين سنة حتى يستغفر ربه فيغفر له، وإن الكافر لينساه من ساعته.

٤- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد، عن غير واحد، عن أبان، عن زيد الشحام، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله يتوب إلى الله عز وجل في كل يوم سبعين مرّة، فقلت: أكان يقول: أستغفر الله وأتوب وإليه؟ قال: لا ولكن كان

قوله (قال سمعت أبا عبد الله دح) يقول: إن العبد إذا أذنب ذنباً أُجِّلَ من غدوة إلى الليل) هذا إذا أذنب غدوة وأُجِّلَ هذا المقدار من الزمان أن أذنب في غيرها وزمان التأجيل متفاوت بحسب التفاوت في الأشخاص والازمان والذنوب فلا ينافي هذا رواية سبع ساعات ونحوها، والظاهر أن الكبيرة داخلة في هذا الذنب وإن حقوق الناس خارجة منه، وقد يقال الفرق بين التوبة والاستغفار أن التوبة ترفع اسم الذنوب والاستغفار طلب المغفرة والستر عن الأعيار كيلا يعلمه أحد ولا يكون عليه شاهد.

قوله (وإن المؤمن ليذكر ذنبه بعد عشرين سنة حتى يستغفر ربه فيغفر له وإن الكافر لينساه من ساعته) ذكر المؤمن من لطفه تعالى لتخليص المؤمن ونسيان الكافر من سلب لطفه تعالى عنه ليؤاخذ به بالكفر والذنوب جميعاً وحمل الكفر على كفر النعمة وكفر المخالفة ببناء على أن كفر الجحود لا ينفع معه التوبة عن الذنب والاستغفار إلا عن الكفر بعيد، لأن الكفر بالمعنيين الأولين يجامع الإيمان أيضاً.

قوله (قال كان رسول الله دس) يتوب إلى الله عز وجل في كل يوم سبعين مرة) فيه

يقول: أتوب إلى الله قلت: إن رسول الله ﷺ كان يتوب ولا يعود ونحن نتوب ونعود، فقال: الله المستعان .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من عمل سيئة أجل فيها سبع ساعات من النهار ، فإن قال: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه - ثلاث مرّات - لم تكتب عليه .

ترغيب في التوبة لانه «ص» اذا تاب مع علورفته وكمال عصمته بهذا العدد في كل يوم كان الاولى بحال غيره أن لا يترك التوبة في شيء من الاوقات .

(قلت كان يقول أستغفر الله وأتوب إليه قال: لاولكن كان يقول أتوب إلى الله) الظاهر أنه «دع» لم يقصد في الاستغفار عنه «ص» مطلقاً لما سيجيء في باب الاستغفار من كتاب الدعاء أنه «ص» كان لا يقوم من مجلس وان خف حتى يستغفر الله عز وجل خمساً وعشرين مرة ، بل قصد بيان الواقع في هذه القضية وكيفية توبته في كل يوم سبعين مرة فأفاد أنه لم يكن معها استغفار وبالجملة كان «ص» يتوب ويستغفر ولكن لم تكن توبته واستغفاره من الذنوب المصافية للصحة لانه عندنا وعند كثير من العامة لم يكن مذنباً أصلاً بل من أمر آخر والله أعلم بحقيقة ذلك الامر وللعلماء فيه كلام مبسوط ومجمل والاحسن ما أفاده صاحب كشف الغمة و تبعه البيضاوي في شرح المصابيح ونقله الشيخ في الاربعين وهو أن الانبياء لما كانت قلوبهم مستنيرة بذكر الله ومشغولة بوجهه و متعلقة بجلال الله ومتوجهة الى كماله كانت أتم القلوب صفاء وأكثر هاضياء وأغر قها عرفاناً وأعرفها ادعاناً وأكملها أيقاناً كانوا اذا انحطوا عن تلك المرتبة العلمية ونزلوا عن تلك الدرجة الرفيعة الى الاشتغال بالماكل والمشرب والتناكح والصحبة مع بني نوعه وغير ذلك من المباحات أسرعت كدورة ما اليها لكمال رقتها وفقرت نورانيتها فان الشيء كلما كان أرق وأضر كان تأثيره بالكدورات أبين وأظهر، فعدوا ذلك ذنباً و خطيئة فتابوا و استغفروا منه كما روى «حسنات الابرار سيئات المقربين» واليه يشير قوله «ص» «ليران على قلبي واني أستغفر بالنهار سبعين مرة» وقيل أراد به تعليم الناس كيفية التوبة والاستغفار من الذنوب وقيل هو محمول على الاعتراف بالعبودية وان البشر في مظنة التقصير والعجز على ان دفع ذلك عن توبته ظاهر لان التوبة في اللغة الرجوع الى الحق عز شأنه وان لم يكن من ذنب يقال تاب وآب وأتاب اذا رجع الى الحق.

قوله (فان قال أستغفر الله الذي لا إله الا هو الحي القيوم) المراد به الاستغفار مع الندم على الذنب كما سيأتي و دل عليه أيضاً ما مر من ان الاستغفار مع القيام على الذنب

٦- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة بياع الأكسية ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمن ليدنّب الذنّب فيذكر بعد عشرين سنة فيستغفر الله منه فيغفر له وإنما يذكره ليغفر له وإن الكافر ليدنّب الذنّب فينساه من ساعته .

٧- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من مؤمن يقارف في يومه وليلته أربعين كبيرة ، فيقول وهو نادم أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم بديع السماوات والأرض ذوالجلال والإكرام وأسأله أن يصلي عليّ محمد وآل محمد وأن يتوب عليّ إلا غفرها الله عز وجلّ له ، ولاخير فيمن يقارف في يوم أكثر من أربعين كبيرة .

٨- عنه ، عن عدّة من أصحابنا ، رفعوه ، قالوا : قال : لكلّ شيء دواء و دواء الذنوب الاستغفار .

٩- أبو علي الأشعري ، ومحمد بن يحيى جميعاً ، عن الحسين بن إسحاق و علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً ، عن علي بن مهزيار ، عن النضر بن سويد ، عن عبد الله بن سنان . عن حفص قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما من مؤمن يذنّب ذنباً إلا أجّله الله عز وجلّ سبع ساعات من النهار ، فإن هو تاب لم يكتب عليه شيء وإن هو لم يفعل كتب [الله] عليه سيئة ، فأتاه عبّاد البصريّ فقال له : بلغنا أنّك قلت : ما من عبد يذنّب ذنباً إلا أجّله الله عز وجلّ سبع ساعات من النهار فقال : ليس هكذا قلت « ولكنّي قلت : ما من مؤمن وكذلك كان قولي .

استهزاء . قوله (فيقول وهو نادم) أي فيقول عقب كل كبيرة أو عقب الجميع ، وإنما قيد بالندم لان الاستغفار بدونه لا أثر له بل يعد استهزاء . وفي قوله :

(ولاخير فيمن يقارف في يوم أكثر من أربعين كبيرة) دلالة على أن المغفرة بالقول المذكور لا تتعلق بالزائد عن الأربعين و لعل السر فيه أن من زاد عليه لعدم مبالاته بالدين خارج عن الايمان مع احتمال أن يكون هذا الكلام في مقام الوعيد للمبالغة في الزجر .

قوله (و دواء الذنوب الاستغفار) شبه الذنوب بالداء والمرض المهلك و أثبت لها الدواء على سبيل المكنية والتخييلية و حمل الاستغفار على الدواء من باب حمل المشيه

١٠- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عمار ابن مروان قال: قال أبو عبد الله ﷺ : من قال: أستغفر الله مائة مرة في [كل] يوم غفر الله عز وجل له سبع مائة ذنب ولا خير في عبد يذنب في [كل] يوم سبع مائة ذنب .

(باب)

* فيما أعطى الله عز وجل آدم «ع» وقت التوبة * *

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله أو عن أبي جعفر ﷺ قال : إن آدم ﷺ قال :

على المشبه به للدلالة على الاتحاد والتعريف للحصر .

قوله (من قال أستغفر الله مائة مرة في كل يوم غفر الله عز وجل له سبع مائة ذنب) الظاهر أن المجموع يترتب على المجموع فلا يدل على أن من استغفر مائة غفر الله له مائة ذنب ، ولا على أن من استغفر خمسين مرة غفر الله له ثلاثمائة وخمسين ذنباً مع احتمال له الذنب يشمل الصغيرة والكبيرة والملفّق منها . وقوله :

(ولا خير في عبد يذنب في يوم سبع مائة ذنب) اخبار بشدة عاقبته وسوء حاله وخاتمته اذ قد لا يوفق من له هذه الذنوب الكثيرة للاستغفار والتوبة لكمال غفلته وغوله في المعاصي ومخالفته . **قوله** (قال إن آدم «ع» قال : يا رب سلط على الشيطان وأجرته منى مجرى الدم) روى العامة أيضاً ، أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، ذهب قوم ممن ينتمى الى ظاهر العلم الى أن المراد به أن الشيطان لا يفارق ابن آدم مادام حياً كما لا يفارقه دمه وحكى هذا عن الأزهري وقال : هذا على طريق ضرب المثل والجمهور من علماء الأمة أجروا ذلك على ظاهره وقالوا : أن الشيطان جعل له هذا القدر من التطرق (١)

(١) قوله «جعل لهذا القدر من التطرق» لاربع في عدم كون الشياطين والجن والملائكة من سنخ العناصر والجسمانيات المحسوسة ويعرف تجرد هذه الموجودات من الصفات الثابتة لهم في الشرع فإن للمجردات صفات وللماديات صفات أخرى ضدها والملاحظة الحاصرون للموجود في المادى يحملون جميع ماورد في الشياطين والجن والملائكة وأمثالها على المعنى المادى ويستنهضون بالدين والانبياء اذ ليس في الماديات شىء بصفات هذه الموجودات ويؤيدهم الظاهريون ويوافقون معهم في كونها مادية ويعتذرون بأجوبة يزيدهم شراً وفساداً واستهزاء، والحق أن الموجود غير منحصر في الجسمانيات ولم يقل *

يا رب سلّطت عليّ الشيطان وأجريتني مجرى الدم فاجعل لي شيئاً . فقال : يا آدم جعلت لك أن من هم من ذريتك بسبب أنك لم تكتب عليه ، فإن عملها كتبت عليه سيئة

الى باطن الادمى بلطافة هيئته لمحنة الابتلاء و يجرى في العروق التى هى مجارى الدم من الادمى الى أن يصل الى قلبه فيؤسوسه على حسب ضعف ايمان العبد و قلة ذكره وكثرة غفلته و يبعد عنه و يقل تسلطه و سلوكه الى باطنه بمقدار قوة ايمانه و يقظته و دوام ذكره و اخلاص توحيده و ما رواه المفسرون عن ابن عباس قال دان الله جعل الشياطين من بنى

✽ أحد من المسلمين أنهم من الاجسام العنصرية وقد ذكرنا قريباً بعض صفات الملائكة مما دل على كونهم مجردات وهى صفات يعتقد بها و بأمثالها المسلمون جميعاً . و مما يدل على عدم كون الشيطان جسماً عنصرياً هذه الرواية فان تداخل الاجسام محال بالضرورة . قال المحقق الطوسى فى التجريد: والضرورة قضت ببطلان الطفرة والتداخل ولا ريب أن الدم ملأ العروق فان دخل الشيطان وهو جسم عنصرى زادها حجماً ودخل فى تركيب الدم ويمكن أن يلتزم الظاهريون بان الشيطان قادر على ان يتصغر كصغر الجراثيم ويتلين كليلن الادهان و يدخل من مسامات الجلد فى العروق و يمتزج بالدم ثم يتعظم و ينسبط فى جميع العروق و يصير الى القلب والرأس و يغير مزاج الاعضاء و يؤثر فى ارادة الانسان الشر كما يؤثر الاشربة المسكرة ، و يستهزء الملاحدة من هذه الاعتذارات أشد من استهزائهم بأصل الاعتقاد و بدن المؤمن والفاسق متساويان فى قبول نفوذ الاجسام اللطيفة فكيف يسد مسامات المؤمن من نفوذ جسم الشيطان اللين دون الادهان والجراثيم و دون مسامات الفاسق ، أيضاً كيف يدخل الشيطان من الابواب المسدودة من غير خرق و كيف يتحرك فى الهواء من غير أن يظهر أثر ترجرج واضطراب فيه وأمثال ذلك والجواب عن جميع ذلك انكم غلطتم و اشتبه عليكم الجسم المادى بالموجود المجرد وأول ما يجب على المؤمن الايمان بعالم النيب المقابل لعالم الشهادة أى بالموجود المجرد المقابل للمادى وقد فتح الله تعالى كتابه العزيز بعد الخطبة أعنى سورة الفاتحة بقوله تعالى والم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب فالشرط الاول للمسلم الايمان بالمجردات ولا يتعقل الاسلام من الرجل المادى فكما أن علوم العلماء لا توجد محسوسة فى تضاعيف دماغهم مع وجودها حقيقة لثرت آثار الوجود عليها كذلك يوجد الشيطان فى العروق من غير أن توجد محسوسة بأى وجه فرض والله الهادى وما قال الازهرى أنه على طريق ضرب المثل فله وجه ضعيف والاصح ما ذكرناه وليكن هذا أصلاً بيدك كلها سمعته فى الروايات والاخبار والايات من ألفاظ دالة على التجسم ثم ✽

ومن همّ منهم بحسنة فإن لم يعملها كُتبت له حسنة فإن هو عملها كُتبت له عشرًا
قال : يا ربّ زدني ، قال : جعلت لك إنّ من عمل منهم سيئة ثمّ استغفر غفرت له
قال : يا ربّ زدني ، قال : جعلت لهم التوبة - أو قال : بسطت لهم التوبة - حتّى
تبلغ النفس هذه . قال : يا ربّ حسبي .

٢- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ذكره

آدم مجرى الدم و صدور بنى آدم مساكن لهم مؤيد لماذهب اليه الجمهور و هم يسمون
وسوسملة الشيطان ومن ألطافه تعالى انه هيا ذوات الملائكة على ذلك الوصف من أجل
لطافتهم و أعطاهم قوة الحفظ لبنى آدم و قوة الإلهام فى بواطنهم و تلقين الخير لهم فى
مقابلة لمة الشيطان كما روى أن للملك لمة بابن آدم و الشيطان لمة ، لمة الملك إبعاد
بالخير و تصديق بالحق فمن وجد ذلك فليحمد الله و لمة الشيطان إبعاد بالشر و تكذيب بالحق
فمن وجد من ذلك شيئاً فليستعذ بالله من الشيطان و قالوا : انما ينكر مثل هذا عقول اسراء
العادات الذين استولت عليهم المألوفات فسا لم يجدوا فى مستقر عاداتهم أنكره كما
أنكر الكفار احياء العظام النخرة و إعادة الاجسام البالية و الذى يجب هو التسليم بما نطق
به الخبر الصريح ولا يأتى بالعقل الصحيح (قال جعلت لهم التوبة أو قال بسطت لهم التوبة حتّى
تبلغ النفس هذه قال : يا رب حسبي) النفس بالتحريك ما يخرج من الحى عند النفس
و بالسكون الروح و المقصود أن باب التوبة مفتوح الى أن تبلغ النفس الحلقوم و تتحقق
الفرغة فاذا بلغت هذه فلا توبة لانه وقت المعاينة و التوبة انما يكون فى حال الغيب وانما
قال آدم دع ، حسبي لعلمه بأن أكثر أولاده الامن أخذت يده الشقاوة الابدية تدرّكهم الرحمة
الواسعة و تدخلهم فى باب التوبة و لو كان شئ أنفع لأولاده من هذه النعمة المبسوطة
لطلبه ، ومن طريق العامة ان ابليس بعد ما صار ملعوناً و انظر قال بعزتك لا أخرج عن قلب
ابن آدم مادام الروح فى بدنه فقال الله تبارك و تعالى بعزتي لا أسد باب التوبة عليه مادام
الروح فى بدنه .

✽ رأيت صفات بخلاف صفات الاجسام العنصرية بحيث يستحيل اتصاف الجسم العنصرى بتلك
الصفات فاعلم أنه من المجردات أو الاجسام المثالية البرزخية ولا تنصر على اثبات شئ ينفر
الناس من الدين و الانبياء و الكتب السماوية و لو اسلم الناس كلهم و أقروا بما ورد و أحالوا
علمه الى الله تعالى كان أولى و أقوم لكن بعد أن تمعقوا و أثاروا الشبه فالواجب ابداء الوجه
الصحيح لاهل النظر و احالة العامة على الايمان بواقع معنا كما كان عليه السلف . (ش)

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من تاب قبل موته بسنة قبل الله توبته ، ثم قال : إن السنة لكثيرة ، من تاب قبل موته بشهر قبل الله توبته ، ثم قال : إن الشهر لكثير ، من تاب قبل موته بجمعة قبل الله توبته ، ثم قال : إن الجمعة لكثير من تاب قبل موته بيوم قبل الله توبته ، ثم قال : إن يوماً لكثير من تاب قبل أن يعاين قبل الله توبته .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا بلغت النفس هذه - وأهوى بيده إلى حلقه - لم تكن للعالم توبة وكانت للجاهل توبة .

قوله : (من تاب قبل موته بسنة قبل الله توبته) قال : الشيخ في الاربعين المراد بقبول التوبة اسقاط العقاب المترتب على الذنب الذي تاب منه وسقوط العقاب بالتوبة مما أجمع عليه أهل الاسلام و انما الخلاف فيه أنه هل يجب على الله حتى لو عاقب بعد التوبة كان ظلماً أو هو تفضل بفعله سبحانه كراماً منه ورحمة بعباده ، المعتزلة على الاول و الاشاعرة على الثاني و اليه ذهب الشيخ أبو جعفر الطوسي قدس الله روحه في كتاب الاقتصاد و العلامة جمال الملة والدين رحمه الله في بعض كتبه الكلامية و توقف المحقق الطوسي طاب ثراه في التجريد ، و مختار الشيخين هو الظاهر ، دليل الوجوب مدخول (من تاب قبل أن يعاين قبل الله توبته) أى قبل أن يرى ملك الموت أو رسول الله وأمير المؤمنين عليهما السلام ويمكن أن يراد بالمعاينة علمه بحصول الموت و قطعه الطمع من الحياة و الظاهر أن المرض المهلك ليس من باب المعاينة لان الموت معه ليس بمتحقق قطعاً و كانه صلى الله عليه وآله أتى بالتفصيل المذكور ولم يذكر أولاً ما ذكره آخراً للإشارة الى تفضيل مراتب التوبة بعضها على بعض ، و وجوبها فوري عند العلماء و في تسويقها خطر عظيم لا يمكن أن يأتيه الموت بغتة فلا يوفق للتوبة ولان ظلمة الذنوب قد يتراكم على قلبه الى أن تصير ريناً و طبعاً فلا يقبل المحو بعد ذلك قطعاً .

قوله : (اذا بلغت النفس هذه و أهوى بيده الى حلقه لم تكن للعالم توبة وكانت للجاهل توبة) لان العالم لما ترك مقتضى علمه الى هذا الوقت لا عذر له فلا مساهلة معه بخلاف الجاهل فان توبته تقبل حينئذ لوقوع المساهلة معه في كثير من الامور و قبول توبته في هذا الوقت من جملتها و اليه يشير قوله تعالى و انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم و كان الله عليماً حكيماً ، و قيل المراد بالعالم العالم بموته و بالجاهل الجاهل بموته .

٤- عُمَدُ بْنُ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى ، عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ سَنَانٍ ، عَنْ معاوية ابن وهب قال: خرجنا إلى مكة ومعنا شيخ مثاله متعبد [لا يعرف هذا الأمر] يتم الصلاة في الطريق ومعهم ابن أخ له مسلم ، فمرض الشيخ فقلت لابن أخيه : لو عرضت هذا الأمر على عمك لعل الله أن يخلصه ، فقال كلهم : دعوا الشيخ حتى يموت على حاله فإنه حسن الهيئة فلم يصبر ابن أخيه حتى قال له : يا عم ! إن الناس ارتدوا بعد رسول الله ﷺ إلا نفرأ يسيراً وكان لعلني بن أبي طالب عليه السلام من الطاعة ما كان لرسول الله ﷺ وكان بعد رسول الله الحق والطاعة له ، قال : فتنفس الشيخ وشق وقال : أنا على هذا وخرجت نفسه . فدخلنا على أبي عبد الله عليه السلام فعرض علي بن السري هذا الكلام على أبي عبد الله عليه السلام فقال : هو رجل من أهل الجنة ، قال له علي بن السري : إنّه لم يعرف شيئاً من هذا غير ساعته تلك ؟ قال : فتريدون منه ما ذا ؟ قد دخل والله الجنة .

باب اللّم

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب ، عن محمد ابن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : رأيت قول الله عز وجل : « الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللّم » قال : هو الذنب يلم به الرّجل فيمكث

قوله : (فانه حسن الهيئة) تعليل لقوله لعل الله ان يخلصه و توسط كلام الغير لا ينافي الاتصال ، والهيئة صورة الشيء وشكله ، والمراد بحسن هيئته كونه ملتزماً لسمت واحد وصفة مستحسنة شرعاً وعقلاً (فتنفس الشيخ وشق) تنفس أدخل النفس الى باطنه وأخرجه ، وشق من بابي منع وضرب شقيقاً ردد نفسه مع سماع صوته من حلقه (قال فتريدون منه ما ذا ؟ قد دخل والله الجنة) يعني ما ذا تريدون منه أتريدون منه الاعمال والاعمال ساقطة عنه مكفرة بالتوبة أم تريدون منه الاقرار والايمان وقد أقروا من فدخل الجنة .

قوله : (قال قلت له رأيت قول الله عز وجل والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللّم) قال المفسرون الكبائر ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب الوعيد عليه بخصوصه أو ما يوجب الحد مثل الزنا والسرقه ونحوها و اضافتها الى الاثم اضافة النوع الى الجنس لان الاثم يشمل الكبائر والصغائر والفواحش ما يزيد قبحه من الكبائر كأنها مع كبر

ماشاء الله ثم يلمُّ به بعد .

٢- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : قلت له : « الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللّهم » قال : الهنة بعد الهنة أي الذنب بعد الذنب يلمُّ به العبد .

٣- عليُّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن إسحاق بن عمار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : مامن مؤمن إلا وله ذنب يهجره زماناً ثم يلمُّ به وذلك قول الله عز وجل : « إلا اللّهم » وسألته عن قول الله عز وجل « الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللّهم » قال : الفواحش الزنا والسرقة ، واللّهم : الرجل يلمُّ بالذنب فيستغفر الله منه .

٤- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحارث بن بهرام عن عمرو بن جميع قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من جاءنا يلتمس الفقه والقرآن و تفسيره فدعوه ومن جاءنا يبدي عورة قدسترها الله فنحوه ، فقال له رجل من القوم : جعلت فداك والله إنني لطيعمٌ على ذنب منذ دهر ، أريد أن أتحوّل عنه إلى غيره مقدار عقابها قبيحة في الصورة كالشرك بالله وحده وذكرها بعد الكبائر للتنبيه على زيادة قبحها واللهم بفتحتين ما قل وصرفانه مغفور من مجتنبى الكبائر والاستثناء منقطع أو دالاً ، صفة بمعنى غير ، ولما كان سؤال السائل عن تفسير اللّهم أشار عليه السلام إليه بقوله (هو الذنب يلم به الرجل فيمكث ما شاء الله ثم يلم به بعد) ألم فلان بالذنب اذا فعله و لعل المراد أنه ذنب صغير يفعل الرجل فيمكث ما شاء الله و يتركه ثم يلم به بعد ذلك و يفعله فان الله تعالى يغفر له باجتناب الكبائر و يكفره به كما يكفر الكبائر بالتوبة .

قوله (قال الهنة بعد الهنة أي الذنب بعد الذنب يلم به العبد) أى ينزل به بعد فعله مع توسط الترك كما مرو الهن والهنة بتخفيف النون و تشديدها كناية عن كل شيء ذكره باسمه قبيح مثل الفرج ونحوه وهى هنا كناية عن الذنب كما وقع التفسير به ، وعل التفسير من المعصوم مع احتمال أن يكون من غيره و الله أعلم .

قوله (ومن جاءنا يبدي عورة قدسترها الله فنحوه) قد امر عليه السلام أصحابه الذين من أهل النفرس أن يمنعو من الدخول عليه من هو من أهل الاذاعة والابداء لانه أصح له ولهم و يندرج فيه ابداء أحاديثهم لنير أهلها واذاعة أمرهم الى أهل الجور و اظهار سرهم الذى ستره الله تعالى و أمر باستتاره حفظاً له ولشيعته من أعدائهم لشدة الخوف و

فما أقدر عليه، فقال له : إن كنت صادقاً فإنّ الله يحبك وما يمنعه أن ينقلك منه إلى غيره إلاّ لكي تخافه .

٥- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى [عن حريز] عن إسحاق ابن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من ذنب إلاّ وقد طبع عليه عبدٌ مؤمن يهجره الزمان ثمّ يلمّ به وهو قول الله عزّ وجلّ : « الَّذِينَ يَجْنِبُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ » ، قال : اللّمّ العبد الذي يلمّ بالذنب بعد الذنب ليس من سليقته ، أي من طبيعته .

٦- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، و عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنّ المؤمن لا يكون سجيته الكذب والبخل والفجور وربما ألمّ من ذلك شيئاً لا يدوم عليه . قيل : فيزني ؟ قال : نعم ولكن لا يولد له من تلك النطفة .

التقية منهم وقد أشار عليه السلام الى أن صدور الذنب من المؤمن مبنى على المصلحة له بقوله (ان كنت صادقاً فإن الله يحبك - الخ) محبة الله لعبده عبارة عن ايصال الخير اليه أو ارادة ايصاله فاذا علم الله تعالى أن عبداً من عباده يفتر بترك الذنوب و يعجب بكثرة الطاعة و لزوم الانقياد و يخرج نفسه عن حد التقصير و الخوف منه يتبليه ببعض الذنوب و ذلك لطف منه و رحمة على عبده لكي يخافه و يرجع اليه و يعترف بتقصيره ، و هذا من أحسن الحالات للإنسان و لولا هذه المصلحة لم يذنب مؤمن قط ، و منه يفهم ان الذنب خير من العجب والله هو المستعان .

قوله : (ما من ذنب الا وقد طبع عليه عبد مؤمن - الخ) الطبع على الشيء الختم عليه و هو مستلزم لمنع دخول شيء فيه ، ولعل المراد أن المؤمن ممنوع من الدخول في الذنب زماناً على سبيل الكناية ثم يلم به لمصلحة وأما حمله على أن المؤمن خلق عليه بمعنى أنه مقتضى طبعه و سجيته فينافيه آخر هذا الحديث و الحديث الذي بعده فلي تأمل .

قوله : (و ربما ألم من ذلك شيئاً لا يدوم عليه) عدم دوامه دليل على أنه ليس من طبيعته لان مقتضى طبيعته لا ينفك عنها وأيضاً طبيعته الطيبة من طينة الجنة و الروحانية المرية لها من روح الله و ليس شيء منهما مقتضياً للذنب و المخالفة و انما هو لامور خارجة عنهما و لحكمة مقتضية له (قيل فيزني ؟ قال نعم ولكن لا يولد له من تلك النطفة) لعل المراد أن المتولد من تلك النطفة لا يكون ولداً له ولا يلحق به شرعاً لأنّه لا يتولد منها ولد فانه خلاف الواقع ، و هنا احتمال بعيد وهو أنه لا يولد للمؤمن من تلك النطفة لانه ليس بمؤمن

باب فى أن الذنوب ثلاثة

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبد الرحمن بن حماد ، عن بعض أصحابه رفعه قال : صعد أمير المؤمنين عليه السلام بالكوفة المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس إن الذنوب ثلاثة ثم أمسك فقال له حبة العرني : يا أمير المؤمنين قلت : الذنوب ثلاثة ثم أمسكت ، فقال : ما ذكرتها إلا وأنا أريد أن أفسرها ولكن عرض لي بهر^{*} حال بيني وبين الكلام نعم الذنوب ثلاثة : فذنب مغفور وذنب غير مغفور وذنب نرجو لصاحبه ونخاف عليه ، قال : يا أمير المؤمنين فبينها لنا ، قال : نعم أما الذنب المغفور فعبد عاقبه الله على ذنبه فى الدنيا فآله أحلم وأكرم من أن يعاقب عبده مرتين ، وأما الذنب الذى لا يغفر فمظالم العباد بعضهم لبعض ، إن الله تبارك وتعالى إذا برز خلقه أقسم قسماً على نفسه ، فقال : وعزتي وجلالي لا يجوزنى ظلم ظالم ولو كف بكف^{*} ولومسحة بكف^{*} ولونطحة ما بين القرآن إلى الجماء فيقتص^{*} للعباد بعضهم من بعض حتى لا يبقى لأحد على أحد مظلمة^{*}

حين يزنى فيكون إشارة الى سلب الايمان عنه حين الزنا .

قوله : (ان الذنوب ثلاثة) وجه الحصر أن الذنب اما للتقصير فى حق الله أو فى حق الناس و الاول اما أن يرفع عن العبد العقوبة الدنيوية بالتوبة أولا فهذه ثلاثة وأما الذنب الذى لا عقوبة عليه فى الدنيا ولم يثبت منه ، فالظاهر أنه داخل فى القسم الثالث و حكمه حكمه و ان كان الخوف منه أشد (ولكن عرض لى بهر) هو انقطاع النفس من الاعياء (اما الذنب المغفور فعبد عاقبه الله على ذنبه) دل على ان المحدود على الذنوب كلها باى حد كان وان كان لامر مشترك مغفور واما المعاقب بالامراض فالظاهر انه ايضاً داخل فيه والملة مشتركة (ان الله تبارك وتعالى اذا برز خلقه) اى ظهر أمره و حكمه لطلب الحقوق منهم (أقسم قسماً على نفسه فقال وعزتي وجلالي لا يجوزنى ظلم ظالم ولو كف بكف^{*} ولومسحة بكف^{*} ولونطحة ما بين القرآن الى الجماء فيقتص^{*} للعباد بعضهم من بعض) أى فيأخذ بعض ثواب بعض ويأخذ بعض عقاب بعض وهذا اذا لم يعف عن صاحبه و قد روى أنه عز وجل يطلب منهم العفو ويعد لمن عفى أجراً جزيلاً حتى يعفوا اكثر طلباً لما عنده تعالى ثم ظاهر هذا الخبر و ظاهر قوله تعالى «واذا الوحوش حشرت» و ظاهر ما فى مسلم عن النبى صلى الله عليه وآله قال «ليؤد الحق الى اهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجمحاء من

الشاة القراء ، يفيد وقوع حشر الوحوش يوم القيامة و الشاة الجلحاء التي لاقرن لها و كذا الجماء مؤنث الاجم و صرح بعض المفسرين (١) في تفسير الآية بحشر الوحوش ، وقيل المراد اذا الوحوش جمعت من أطراف الارض ، و قيل اميتت ، و قال عياض : اضطرب العلماء في بعث البهائم و أقوى ما تعلق به من يقول ببعثها قوله تعالى « و اذا الوحوش حشرت » و أجاب الآخر بأن معنى حشرت ماتت ، قال و الاحاديث الواردة في بعثها آحاد تفيد الظن و المطلوب في المسئلة القطع ، و حمل البعض القود المذكور في الحديث على أنه ليس حقيقة و انما هو ضرب مثل اعلماً للخلق بأنها دار جزاء لا يبقى فيها حق عند أحد ، ثم قال : و يصح عندي أن يخلق الله تعالى هذه الحركة للبهائم يوم القيمة ليشعر أهل المحشر بما هم صائرون اليه من العدل و سمي ذلك قصاصاً لا أنه قصاص تكليف و مجازاة و من توقف في بعثها انما توقف في القطع بذلك كما يقطع ببعث المكلفين و الاحاديث الواردة ليست نصوصاً و لامواترة وليست المسئلة عملية حتى يكتفى فيها بالظن (٢) و الاظهر حشر المخلوقات كلها

(١) قوله « و صرح بعض المفسرين » ، أورد العلامة المجلسي رحمه الله في مرآة العقول كلام الشارح هنا بعين عباراته و كذلك كل تحقيق أنيق و نكتة طريفة تجلب النظر هنا توجد في المرأة في هذه الابواب و ما أجمله الشارح اعتماداً على القارئين و احالة لهم على مظانه فصله ليرفع عنهم الفحص و يسهل عليهم الامر و منه قول الشارح بعض المفسرين مجعلاً و فصله العلامة المجلسي رحمه الله فآورد كلام الطبرسي و الرازي . ثم نقل كلام الشارح من قوله قال عياض الى آخره و أورد بدل عياض بعض شراح صحيح مسلم (ش) .

(٢) قوله « وليست المسئلة عملية حتى يكتفى فيها بالظن » ، الاكتفاء في المسئلة العملية بالظن أيضاً غير معقول الا أن يقوم دليل علمي على حجية الظن و حينئذ فالاعتماد على العلم لا على الظن ولا يخفى أن في المسائل الاعتقادية و العملية اذا حصل من الأدلة و الامارات ظن بشيء لم يمكن لاحد سلب الظن عن قلبه ، فانه يحصل بغير اختياره ، ولا يعقل أن يأمره الشارع بأن يعتقد خلاف ظنه أو يعلم قطعاً صحة ظنه و مطابقته للواقع يقيناً ، ولكن يعقل أن يأمره بالعمل مع ظنه عمل من يعلم بصحته أو يعلم بطلانه و لذلك قالوا يكتفى في المسائل العملية بالظن دون الاعتقادية ، فتبين من ذلك أن قيام الدليل العلمي على حجية الظن في الاعتقادات غير معقول فان الظن لا يتغير ماهيته ولا يصير علماً و لا شكاً و لا مطلوب في الاعتقادات الا حصول نفس الاعتقاد بخلاف العمليات فان المطلوب فيها ترتيب آثار الاعتقاد و لا مانع من قيام الدليل العلمي على ترتيب آثار اليقين على الظن تشريعاً ولكن لا يعقل قيام الدليل العلمي على كون الظن علماً تكويناً (ش) .

ثمَّ يبعثهم للحساب ، وأما الذَّنْب الثالث فذنب ستره الله على خلقه ورزقه التوبة منه ، فأصبح خائفاً من ذنبه راجياً لربه ، فنحن له كما هو لنفسه ، نرجوه الرحمة

بمجموع ظواهر الاي والاحاديث وليس من شرط الاعادة المجازاة بعقاب أو ثواب للاجماع على أن أولاد الانبياء عليهم السلام في الجنة ولامجازاة على الاطفال ، و اختلف في أولاد من سواهم اختلافاً كثيراً انتهى . و قال القرطبي حمل بعضهم الحديث على ظاهره لانه قال يؤتى يوم القيامة بالبهائم فيقال لها كوني تراباً بعدما يقاد للجماة من القراء و حينئذ يقول الكافر يا ليتني كنت تراباً ، ويدل على أنها ضرب مثل ما جاء في بعض الروايات من الزيادة في هذا الحديث (يريد الحديث الذي نقله مسلم) قال : حتى يقاد من القراء و للحجر ماركب على حجر و للمودم خدش العود لان الجمادات لاتنقل كلاماً (١) فلا ثواب ولا عقاب لها وهو في التمثيل مثل قوله تعالى « ولو أن قرآناً - الآية » وقوله تعالى « ولو أنزلنا هذا القرآن - الآية » و قال الابي المسائل العلمية التي لاترجع للذات و لالصفات كهذه يصح التمسك فيها به بالاحاد و الاستدلال بمجموع ظواهر الاي و الاحاديث يرجع الى التواتر المعنوي والاختلاف فيمن سوى اولاد الانبياء عليهم السلام انما هو في محلهم بعد البعث لافي بمشهم كذا أظنه توقف الاشعري في بحث المجانين ومن لم يبلغه الدعوة فجوز أن يبعثوا وجوز أن لا يبعثوا ولم يرد عنه قاطع في ذلك ، ثم قال : لامعنى لتوقفه لان ظاهر الاي و الاحاديث بحث الجميع و المسئلة علمية لاترجع للذات و لالصفات فيصح التمسك فيها بالاحاد كما تقدم أو يقال مجموع الاي و الاحاديث يفيد التواتر المعنوي كما تقدم انتهى . (و أما الذنب الثالث فذنب ستره الله على خلقه ورزقه التوبة منه فأصبح خائفاً من ذنبه راجياً لربه الخ) لما كانت التوبة أيضاً عملاً و قبول الاعمال غير متيقن لم يحصل

(١) قوله « لان الجمادات لاتنقل » لاينافي ذلك ثبوت الاعواض للحيوانات اذ كما أن مقتضى العدل الالهي اثابة المطيع كذلك مقتضاء تعويض الالام عند أهل العدل نعم لا تختص الاعواض بالمالم الآخرة والحق أن القيامة وما بعدها من الاسرار الغيبية الالهية التي لا طريق لنا اليها و انا لانعلم منها الاماورد من الشرع ، والبرزخ وان كان كذلك لكنه اقرب لنا ويمكننا تصور شيء منه بالتقريب وجماعة من الحكماء الاسلاميين أثبتوا تجرد نفوس الحيوان نوع تجرد ولان بقاء النفوس فرع تجردها أثبتوا حشر الحيوانات ولكن العارف بطريقتهم يعلم أن ماذكروه خاص بالبرزخ ولم يذكر وابعدا ثبات الحشر في القيامة حتى بالنسبة الى الانسان تفصيلا شافياً فما ثبت يقيناً من الشرع وجب التصديق به وما لم يثبت فلا طريق لنا اليه قال تعالى « يسئلونك عن الساعة ايان مرسيا فيم أنت من ذكرها الى ربك منتهاها » (ش)

ونخاف عليه العذاب .

٢- عليُّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن بكير ، عن زرارة عن حمران ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن رجل أُقيم عليه الحد في الرّجم أيعاقب [عليه] في الآخرة ؟ قال : إنّ الله أكرم من ذلك .

باب تعجيل عقوبة الذنب

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبدالله بن سنان ، عن حمزة بن حمران ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله عزّ وجلّ إذا كان من أمره أن يكرم عبداً وله ذنب ابتلاه بالسقم ، فإن لم يفعل ذلك له ابتلاه بالحاجة فإن لم يفعل به ذلك شدّد عليه الموت ليكافيه بذلك الذنب ، قال وإذا كان من أمره أن يهين عبداً وله عنده حسنة صحّح بدنه ، فإن لم يفعل به ذلك وسّع عليه في رزقه ، فإن هولم يفعل ذلك بهوّن عليه الموت ليكافيه بتلك الحسنة .

٢- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إسماعيل بن إبراهيم عن الحكم بن عتيبة قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : إنّ العبد إذا كثرت ذنوبه ولم يكن عنده من العمل ما يكفرها ابتلاه بالحزن ليكفرها .

له القطع بالتخلص من العقوبة بعد التوبة كما لم يحصل له القطع بالتخلص منها بالأعمال فلذلك كان التائب بين الخوف والرجاء ، وما ورد من أن التائب مغفور وأن الله تعالى لا يعذبه فالمراد منه أنه تعالى إذا قبل توبة عبداً لا يعذبه ، والله أعلم .

قوله (قال ان الله أكرم من ذلك) من جرى عليه الحدغفر له قطعاً وان دفعه بالتوبة قبل لزومه غفر له أيضاً ان قبلت توبته ووقعت شرائطها ولكن قبولها غير متيقن ولذلك كان التائب بين الخوف والرجاء الى أن يعلم مال حاله .

قوله (قال ان الله عز وجل اذا كان من أمره ان يكرم عبداً وله ذنب ابتلاه بالسقم فان لم يفعل ذلك له ابتلاه بالحاجة فان لم يفعل ذلك شدّد عليه الموت ليكافيه بذلك الذنب) وفي رواية مان بقی عليه ذنب يكافيه بصفة القبر وقد يجتمع الاثنان والثلاثة والاربعة ان عظم الذنب بحيث لا يكفره أحد ، وفيه دلالة واضحة على أن المؤمن لا يعذب في الآخرة الا أن يقال قد يبقى الذنب لا يكفره شيء من الاربعة أو يخصم الذنب بالقصير في حق الله تعالى .

قوله (ابتلاه بالحزن ليكفرها) اما بالسقم أو بالحاجة أو بفوات المال والولد أو

٣- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القداح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل وعزّيتي وجلالي لا أخرج عبداً من الدنيا وأنا أريد أن أرحمه حتى أستوفي منه كلّ خطيئة عملها ، إمّا بسقم في جسده وإمّا بضيق في رزقه وإمّا بخوف في دنياه فإن بقيت عليه بقية شددت عليه عند الموت ، وعزّيتي وجلالي لا أخرج عبداً من الدنيا وأنا أريد أن أعذّبه حتى أوفيه كلّ حسنة عملها إمّا بسعة في رزقه وإمّا بصحة في جسمه وإمّا بأمن في دنياه فإن بقيت عليه بقية هوّنت عليه بها الموت .

٤- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن محبوب ، عن هشام ابن سالم ، عن أبان بن تغلب قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن المؤمن ليهول عليه في نومه فيغفر له ذنوبه وإنه ليمتحن في بدنه فيغفر له ذنوبه .

٥ - عليّ بن إبراهيم ؛ عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن السري بن خالد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أراد الله عز وجل بعد خيراً عاجل عقوبته في الدنيا وإذا أراد بعد سوءاً أمسك عليه ذنوبه حتى يوافي بها يوم القيامة .

٦- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شمعون ، عن عبد الله بن عبد الرحمن ، عن مسمع بن عبد الملك ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في قول الله عز وجل : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » : ليس من إلتواء عرق ولا نكبة حجر ولا عشرة قدم ولا خدش

بغيرها من الاسباب المعلومة وغير المعلومة .

قوله (ان المؤمن ليهول عليه في نومه فيغفر له ذنوبه وإنه ليمتحن في بدنه فيغفر له ذنوبه) إذا كان الخوف الخيالي والحزن المثالي موجبان للمغفرة فكيف المتحقق منهما ومنه يتأكد أمر الرجاء ، و في بعض النسخ « ليمهن » من أمهنته أي أضعفته و في كنز اللغة الامتihan ضيف كردن .

قوله (ليس من التواء عرق ولا نكبة حجر ولا عشرة قدم ولا خدش عود الا بذنب) نكبه الحجارة نكباً لثمة أي أصابته وأدمته ، وفيه دلالة على أن أمثال هذه المصائب انما تكون من أجل ذنب لتكون كفارة عنه وان الله تعالى يعفو أكثر الذنوب تفضلاً بدون ايصال تلك

عود إلا بذنب ولما يغفوا الله أكثر ، فمن عجل الله عقوبة ذنبه في الدنيا فإن الله أجل وأكرم وأعظم من أن يعود في عقوبته في الآخرة .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن العباس بن موسى الورقاء عن علي بن الأحمس ، عن رجل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما يزال الهم والغم بالمؤمن حتى ما يدع له ذنباً .

٨- عنه ، عن أحمد بن محمد ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً عن ابن أبي عمير ، عن الحارث بن بهرام ، عن عمرو بن جميع قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن العبد المؤمن ليهتم في الدنيا حتى يخرج منها ولا ذنب عليه .

٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن علي بن الأحمس ، عن رجل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يزال الهم والغم بالمؤمن حتى ما يدع له من ذنب .

١٠- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن معاوية بن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قال الله عز وجل : ما من عبد أريد أن أدخله الجنة إلا ابتليته في جسده ، فإن كان ذلك كفارة لذنوبه وإلا شددت عليه عند موته حتى يأتيني ولا ذنب له ، ثم أدخله الجنة ومامن عبد أريد أن أدخله النار إلا صححت له جسمه فإن كان ذلك تاماً لطلبته عندي وإلا آمنت خوفه من سلطانه فإن كان ذلك تاماً لطلبته عندي وإلا وسعت عليه في رزقه فإن كان ذلك تاماً لطلبته عندي وإلا هونت عليه موته حتى يأتيني ولا حسنة له عندي ثم أدخله النار .

١١- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن أورمة ، عن النضر بن سويد ، عن درست بن أبي منصور ، عن ابن مسكان ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مر نبي من أنبياء بني إسرائيل برجل بعضه تحت حائط وبعضه خارج

المصائب أو المراد أنه يبقى على المؤمن بعد تلك المصائب أكثر الذنوب والله سبحانه يعفو عنه تفضلاً .

قوله (فقال عبدي أنا كما قلت حكم عدل لأجور ، ذلك عبدي كانت له عندى سيئة أودى - الخ) التريديد من الراوى وفيه دلالة على أن رفع السيئات والحسنات لا يختص بالابتلاء والاكرام فى حال الحياة بل يكون بالاعزاز وعدمه بعد الموت أيضاً .

منه قد شعنته الطير ومزقته الكلاب ، ثم مضى فرفعت له مدينة فدخلها فاذا هو بعظيم من عظمائها ميت على سرير مسجاً بالدُّيَّاج حوله المجرم فقال: يارب أشهد أنك حكم عدل لا تجور ، هذا عبدك لم يشرك بك طرفة عين أمته بتلك الميته وهذا عبدك لم يؤمن بك طرفة عين أمته بهذه الميته ؟ فقال: عبي! أنا كما قلت حكم عدل لأجور ، ذلك عبي كانت له عندي سيئة أو ذنب أمته بتلك الميته لكي يلقاني و لم يبق عليه شيء وهذا عبي كانت له [عندي] حسنة فأمته بهذه الميته لكي يلقاني وليس له عندي حسنة .

١٢- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن أبي الصباح الكناني قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدخل عليه شيخ فقال : يا أبا عبد الله أشكو إليك ولدي وعقوقهم وإخواني وجفاهم عند كبر سنّي ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : يا هذا إنَّ للحقّ دولة وللباطل دولة وكلُّ واحد منهما في دولة صاحبه ذليل وإنّ أدنى ما يصيب المؤمن في دولة الباطل العقوق من ولده والجفاء من إخوانه ، وما من مؤمن يصيبه شيء من الرِّقَاقية في دولة الباطل إلّا ابتلي قبل موته ، إمّا في بدنه وإمّا في ولده وإمّا في ماله حتّى يخلصه الله ممّا اكتسب في دولة الباطل ويوفّر له حظّه في دولة الحقّ . فاصبر وأبشر .

باب في تفسير الذنوب

١- الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن أحمد بن محمد ، عن العباس بن العلاء ، عن مجاهد ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الذُّنُوبُ الَّتِي تُغَيِّرُ النِّعَمَ

قوله (فقال أبو عبد الله عليه السلام يا هذا إنَّ للحقّ دولة وللباطل دولة وكل واحد منهما في دولة صاحبه ذليل - الخ) الحق والباطل مثل كفتي ميزان رفع أحدهما موجب لوضع الآخر وبالعكس ، فإذا كانت الدولة دولة الباطل كان الباطل ربيعاً وأهله عزيزاً وكان الحقّ وضيقاً وأهله ذليلاً وإذا كانت الدولة دولة الحق كان الامر بالعكس ، ثم انه يصيب المؤمن في دولة الباطل مصائب كثيرة أدناها ما ذكر ، كل ذلك لظهور الباطل وخفاء الحق وإن أصاب المؤمن في دولة الباطل رفاهية في العيش وسعة في الرزق وفراغ للخطاير فانما هو غالباً لما شاته مع أهل الباطل ومجاراته معهم و لو فرض عدم ذلك فلا شبهة في وقوع التشابه بينه وبينهم ومن تشبه بقوم فهو منهم فلذلك كانت له سيئة يتخلص منها

البغي والذنوب التي تورث الندم القتل ، و التي تنزل النقم الظلم ، والتي تهتك السر شرب الخمر ، والتي تحبس الرزق الزنا ، والتي تعجل الفناء قطيعة الرحم ، والتي ترد الدعاء وتظلم الهواء عقوق الوالدين .

بالابتلاء قبل الموت ولما كان السائل في دولة الباطل وانتفت عنه الرفاهية أمره عليه السلام بالصبر على المصائب اللازمة في دولة الباطل و بشره بما أعد الله للصابرين .

قوله (قال الذنوب التي تغير النعم البني) أي البني على الامام العارف العادل أو على الناس أو السعي بالفساد بينهم أو فجور المرأة و كل ذلك يوجب فساد النظام و زوال الرفاهية و تغير النعم و ذهاب الراحة ، ونقل صاحب العدة عن سيد العالدين (ع) أنه قال و الذنوب التي تغير النعم البني على الناس ، والزوال عن العادة في الخير ، و اصطناع المعروف ، وكفران النعم ، وترك الشكر قال الله تعالى « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » و قال : أيضاً « الذنوب التي تزيل النعم عصيان العارف والتناول على الناس و الاستهزاء و السخرية منهم » (و الذنوب التي تورث الندم القتل) فانه يورث الندامة في الدنيا و الآخرة كما قال الله تعالى في قابيل حين قتل أخاه هابيل « فاصبح من النادمين » و الندامة الآخروية ظاهرة لمشاهدة الخلود في النار و شدة العقوبة وليست ندامة غيره من المعاصي مثل ندامته حتى كان الندامة منحصرة فيه (والتي تنزل النقم الظلم) الظلم على عباد الله يوجب نزول عقوبته و لزوم نقمته على الظالم و لو بعد حين و قد خرب الله تعالى ديار الظالمين و أفنى أولادهم و أموالهم كما هو معلوم من أحوال فرعون و هامان و أحوال بني أمية و بنى عباس و غيرهم من المشهورين بالظلم و هذه عقوبة دنيوية و أما الآخروية فمعدة لهم لا يعلم قدرها الا هو (والتي تهتك السر شرب الخمر) لان الله تعالى يكشف الغطاء عن الافعال القبيحة لشارب الخمر و يزيل الحياء عنه فلا يرى قبح شيء من الاشياء ولا يبالي بأقبح الاعمال و من كان بهذه الصفة فهو حري بأن يهتك ستره عند المقر بين و يظهر عيبه عند الخلائق أجمعين (و التي تحبس الرزق الزنا) لان قوة الباء من كثرة الرزق و لذلك يضعف بالصوم و نحوه من الرياضات النفسانية فالزاني اذا صرف قوته في غير محله استحق أن يحبس عنه الرزق (و التي تعجل الفناء قطيعة الرحم) قد مر تحقيق ذلك في باب صلة الرحم و قطعها (و التي ترد الدعاء و تظلم الهواء عقوق الوالدين) الهواء الفضاء بين الارض و السماء و اظلام العقوق له مبالغة في ظلمة العقوق و قبحه ، ولا يبعد أن يجعل كناية عن أنه يمنع القلب عن ادراك الحق . و أما أنه يرد الدعاء فلان قبول الدعاء منوط برضاء الله المنوط برضاء الوالدين فاذا تحقق العقوق انتفى جميع ذلك فينتفي القبول ، ولا ينافي ذلك ما روى

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن إسحاق بن عمار قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كان أبي عليه السلام يقول : نعوذ بالله من الذنوب التي تعجل الفناء وتقرب الاجال وتخلي الديار وهي قطيعة الرحم والعقوق وترك البر .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أيوب بن نوح - أو بعض أصحابه عن أيوب - عن صفوان بن يحيى قال : حدثني بعض أصحابنا قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا فشا أربعة ظهرت أربعة : إذا فشا الزنا ظهرت الزلزلة ، وإذا فشا الجور في الحكم احتبس القطر ، وإذا خفرت الذمة أديل لأهل الشرك من أهل الاسلام ، وإذا منعوا الزكاة ظهرت الحاجة .

باب نادر

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبد العزيز العبدى ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله من أن الله تعالى يقبل دعاء العدو والفاقد سريعاً كراهة لسماح صوتهما لأن هذا ليس بكل على أنه يمكن أن يخص بغير العقوق .

قوله (نعوذ بالله من الذنوب التي تعجل الفناء وتقرب الاجال وتخلي الديار وهي قطيعة الرحم والعقوق وترك البر) الظاهر على أن النشر على ترتيب اللف ، و يحتمل تعلق كل واحد بكل واحد ، ولعل المراد بالبر بر الوالدين و يحتمل الاعم .

قوله (قال أبو عبد الله) إذا فشا أربعة ظهرت أربعة (فيه تنبيه على أن للذنوب والاعمال الخارجة عن أوامره تعالى تأثيراً في دفع الرحمة وسر ذلك أن الجود الالهى لا يخل فيه و لا يمنع من قبله و انما ذلك بحسب عدم الاستعداد الكسبى و قلته و كثرته و ظاهر أن المقبلين الى الدنيا و شهواتها المرتكبين لمحارم الله معرضون عنه غير مقبلين لاثار رحمته بل مستعدون لشد ذلك أعنى سخطه و عذابه بحسب استعدادهم بالانهماك فى محارمه و الجور عن سبيله و حرى بمن كان كذلك أن لاتنال البركة ولا تنافى عليه الرحمة (وإذا خفرت الذمة اديل لاهل الشرك من أهل الاسلام) الاخفاق نقض العهد والادالة للنصرة و الغلبة يقال اديل لنا على أعدائنا أى نصرنا عليهم وصارت الغلبة لنا والمقصود أن المشركين يغلبون على أهل الاسلام (و اذا منعوا الزكاة ظهرت الحاجة) أى حاجة الفقراء أو حاجة الاغنياء أيضاً لان الزكاة سبب لبقاء المال ونموه فاذا منعوها تلفت أموالهم .

قوله (قال الله عز وجل ان العبد من عبى المؤمنين ليذنب الذنب العظيم بما يستوجب به

عز وجل: "إن العبد من عبدي المؤمنين ليذنب الذنب العظيم ممّا يستوجب به عقوبتي في الدنيا والاخرة فأنظر له فيما فيه صلاحه في آخرته فأعجل له العقوبة عليه في الدنيا لأجازه بذلك الذنب وأقدر عقوبة ذلك الذنب وأقضيه وأتركه عليه موقوفاً غير مضمي ولي في إمضائه المشيئة وما يعلم عبدي به فأتردّد في ذلك مراراً على إمضائه ثم أُمسك عنه فلا أمضيه كراهة لمساءته وحيداً عن إدخال المكروه عليه فأتطول عليه بالعفو عنه والصفح ، محبةً لمكافاته لكثير نوافله التي يتقرّب بها إليّ في ليله ونهاره فأصرف ذلك البلاء عنه وقد قدرته وقضيته وتركنه موقوفاً ولي في إمضائه المشيئة : ثم أكتب له عظيم أجر نزول ذلك البلاء و أدّخره وأوفر له أجره ولم يشعر به ولم يصل إليه أذاه وأنا الله الكريم الرؤوف الرحيم .

باب نادر أيضاً

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير قال :

عقوبتي في الدنيا والاخرة فأنظر له فيما فيه صلاحه في آخرته . (الخ) هو جملة خالصاً مما يوجب عقوبته في الاخرة بابتلائه في الدنيا ليكون كفارة لذنبه وهو مع كونه مستحقاً له رفع الله عنه ذلك البلاء تفضلاً ونظراً الى بعض نوافله فعفى عن ذنبه في الدنيا والاخرة وقوله (فأعجل له العقوبة) اشارة الى ارادة تعجيل العقوبة الدنيوية و تقديرها و قضائها ليكون جزاء لذلك الذنب و كفارة له ثم انه بعد القضاء جملة موقوفاً على الامضاء اذ لا يوجد شيء في الخارج بدون الامضاء ثم امسك عن الامضاء وعفى عن ذلك الذنب رحمة وتفضلاً ونظراً لبعض نوافله لئلا يرد عليه المساءة والمكروه وقوله (وقد قدرته) اشارة الى زيادة الامتنان حيث دفع عنه البلاء المقدّر المقضى الذي هو قريب الوقوع . قوله (فأصرف ذلك البلاء عنه) اشارة الى البلاء الدنيوي أعنى العقوبة المقدرة المذكورة وقوله : ثم اكتب له عظيم أجر نزول ذلك البلاء ، اشارة الى تفضل آخرفوق المذكور وهو أنه أثابه لاجل ذلك البلاء المقدّر المقضى مع عدم نزوله ثواباً عظيماً فالمراد بنزول البلاء نزوله على سبيل الفرض ، ولعل المراد بتوفير الاجر أجر ذلك الذنب حيث عفى عنه و أجر ذلك البلاء المقدّر أو اعطاء أجره بعشر أمثاله ، وقوله ولم يشعر به اشارة الى أن له من الله تعالى الطاقاً غيبية مع عدم علمه بها وقوله وأنا الله الكريم الرؤوف ، اشارة الى أن مبدء جميع هذه اللطاف هو هذه الاوصاف هذا ، و يحتمل أن يراد بتعجيل العقوبة الدنيوية وقوعها وامضاءها و بتقدير عقوبة ذلك الذنب تقدير عقوبته الاخروية مع العفو عنها وعدم امضاءها ولكنه بعيد والله يعلم .

سألت أبا عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل : وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم فقال : هو « ويعفو عن كثير » قال : قلت : ليس هذا أردت أرأيت ما أصاب علياً وأشباهه من أهل بيته عليهم السلام من ذلك ؟ فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يتوب إلى الله في كل يوم سبعين مرة من غير ذنب .

٢- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، و علي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن علي بن رئاب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » أرأيت ما أصاب علياً وأهل بيته عليهم السلام من بعده هو بما كسبت أيديهم وهم أهل بيت طهارة معصومون فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يتوب إلى الله ويستغفره في كل يوم ليلة مائة مرة من غير ذنب ، إن الله يخص أوليائه بالمصائب ليأجرهم عليها من غير ذنب .

٣- علي بن إبراهيم ، رفعه قال : لما حمل علي بن الحسين صلى الله عليه وسلم عليهما إلى يربد بن معاوية فأوقف بين يديه قال يزيد لعنه الله : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » فقال علي بن الحسين عليه السلام : ليست هذه الآية فينا إن فينا قول الله عز وجل : « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير » .

قوله (قال سألت أبا عبد الله (ع) في قوله عز وجل « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » فقال هو - أي أبو عبد الله (ع) - « ويعفو عن كثير » قال قلت : ليس هذا أردت أرأيت ما أصاب علياً (ع) وأشباهه من أهل بيته من ذلك فقال ان رسول الله (ص) كان يتوب الى الله في كل يوم سبعين مرة) التوبة وهي الرجوع مما يوجب الغفلة عن الحق اليه ، كما تكون من الكفر والمعصية كذلك تكون من الغفلة عن ذكر الحق ولولحظة اليه فانها اصل من اصول المعاصي ولو فرض عدم الغفلة أصلاً ودوام اشتغال القلب بالذكر والتفكير فلا ريب في أن مقامات الذكر متفاوتة لاجل الاشتغال بالأمور الضرورية الدنيوية مثل المشارب والمآكل والمناكح وغيرها فالكون في الدرجة التحتمية نقص بالنسبة الى الكون في الدرجة النوقانية ، ولا ريب في أن التوبة منه أيضاً مطلوبة ولعل توبته (ص) كانت من هذا القبيل اذا عرفت هذا فنقول لما اقتصر السائل بذكر بعض الآية وذكر عليه السلام باقيها أشار

(باب)

* (ان الله يدفع بالعامل عن غير العامل) *

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن معبد ، عن عبد الله بن القاسم عن يونس بن ظبيان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله [لا] يدفع بمن يصلي من شيعتنا ممن لا يصلي من شيعتنا ولو أجمعوا على ترك الصلاة لهلكوا ، وإن الله لا يدفع

السائل بقوله «وليس هذا أردت» اعتذاراً لعدم ذكر باقيها الى أن مراده من السؤال غير متعلق بالباقي وإنما هو متعلق بما ذكره وهو أنه أصاب علياً «وع» وأهل بيته الطاهرين مصيبات عظيمة وهي ليست بما كسبت أيديهم لانهم معصومون من الذنوب . أو نقول لمادتت الآية على أن كل معصية بسبب كسب الذنوب ولزم منه أنه متى تحقق الكسب تحققت المصيبة لامتناع تخلف المملول عن علته وحمل عليه السلام أصل السؤال على هذا اللازم وأشار بقوله «ويمعفو عن كثير» الى أن كسب الذنوب ليس علة مستقلة للمصيبة وإنما هو موجب لاستحقاقها واستحقاقها لا يوجب حصولها بل الله تعالى يغفر أكثر الذنوب بلا مصيبة ، قال السائل ما أردت هذا بل أردت أن مصيبة علي وعترته الطاهرين هل هي بسبب ذنوبهم كما يقتضيه منطوق الآية فأجاب «وع» بأن رسول الله «ص» كان يتوب الى الله في كل يوم سبعين مرة من غير ذنب وهذا الجواب يحتمل وجهين أحدهما أن المصيبة قد تكون من غير ذنب كما أن التوبة قد تكون من غير ذنب والغرض منها زيادة الثواب ورفع الدرجات ، حينئذ حكم الآية جار في غيرهم عليهم السلام والخطاب غير شامل لهم كما سيحىء ، و ثانيهما أن المكتسب اعم من الذنب وغيره كما أن التوبة اعم من ذنب وغيره فان حسنات الابرار سيئات المقربين ، والفرق بين الجوابين تخصيص الحكم والمكتسب في الاول وتعميمها في الثاني ، والله أعلم .

قوله (فقال علي بن الحسين عليهما السلام ليست هذه الآية فينا ان فينا قول الله عز وجل « ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير » مصيبتهم واقعة في أهل الارض والخطاب لهم والكتاب اللوح المحفوظ والضمير في نبرأها أى خلقتها للمصيبة أو الارض أو النفس أو المخلوقات وذلك اشارة الى اثباتها وحفظها وهو يسر سهل على الله سبحانه وان كان عسيراً صعباً على غيره والمقصود أن مصيبتنا قدره الله تعالى لنا من غير ذنب ليأجرنا بها ويرفع درجتنا عنده ، والله أعلم .

قوله (قال ان الله لا يدفع بمن يصلي من شيعتنا ممن لا يصلي من شيعتنا ولو أجمعوا على ترك الصلاة لهلكوا - الخ) المراد بالهلاك الهلاك الدنيوى وهو الاستيصال فيدل على أن وجود الصلحاء

بمن يحج من شيعتنا عمن لا يحج من شيعتنا ولو أجمعوا على ترك الحج لهلكوا وهو قول الله عز وجل : « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين » فوالله ما نزلت إلا فيكم ولا عنى بها غيركم .

(باب)

❦ ان ترك الخطيئة أيسر من [طلب] التوبة ❦

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن بعض أصحابه ، عن أبي العباس الباقى [قال :] قال أبو عبد الله عليه السلام : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ترك الخطيئة أيسر من طلب التوبة وكم من شهوة ساعة أورثت حزناً طويلاً والموت فضح الدنيا ، فلم يترك لذي لب فرحاً .

سبب لبقاء الاشقياء ولعل الدفع والهلاك غير مختصين بفعل الواجبات المذكورة وتركها مع احتمالها ولعل المراد بقوله عليه السلام « فوالله ما نزلت الا فيكم » أن تنزيلاً فيكم وانكم مقصودون أولاً وبالذات فلا ينافى شمول تأويلها للغير .

قوله (قال أمير المؤمنين عليه السلام : ترك الخطيئة أيسر من طلب التوبة) لظهور أن ترك الفعل أسهل من الفعل ولصفاء النفس قبل فعل الخطيئة و تكدرها بعده والترك مع صفائها و استعدادها له أسهل من الفعل مع تكدرها وزوال استعدادها له وبالجملة الذنب يسود لوح النفس ويوردها في مهاوى الهلاك فكانت مخالفتها حينئذ أصعب (وكم من شهوة ساعة أورثت حزناً طويلاً) وهو الحزن بعد الموت بمشاهدة سوء العاقبة أبداً ، أو قبل الموت أيضاً فإن التابع للشهوة كثيراً ما يحزن بعد انقضاءها حزناً شديداً لعلمه بقمح متابعتها وظلمة آثارها (والموت فضح الدنيا فلم يترك لذي لب فرحاً) فضحه فأنفضح أى كشف عن مساويه ، يعنى أن الموت كشف عن مساوى الدنيا أو مساوى أهلها اذ بعد الموت يعلم أن شهواتها التي دعت أربابها اليها فرية وغروراً وزهراً التي حرضت أصحابها عليها ميئاً وزوراً ، صورته في نظريهم باحسن الصور حتى مالوا اليها بأكمل الميل والنظروهم في نفس الامر كحيات مهلكة وعقارب موزية فلم يترك الموت لذي لب وعقل يدرك شناعة أو آخر الامور في أوائلها ، وقباحة نهاية الشهوات في بدايتها ، وكمال بوائق الدنيا وغوائلها فرحاً وسروراً ، يوجب فراغاً به ورفاه حاله لعلمه بأن الدنيا قد غرت كثيراً من الاذكياء فأترلتهم في منازل الاشقياء فهم بعد الموت هائمون وفي الحسرة والندامة دائمون ، ويمكن أن يراد ان أصل الموت فضح الدنيا لكشفه عن عدم وفائها لأهلها بالبقاء أو أن موت الامة الماضية وتركهم الدنيا وزهراتها واشتغالهم بأعمالهم

(باب الاستدراج)

١- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عليّ بن الحكم، عن عبد الله بن جندب، عن سفيان بن السمط قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: «إنّ الله إذا أراد بعبد خيراً فأذنب ذنباً أتبعه بنعمة ويذكره الاستغفار وإذا أراد بعبد شراً فأذنب ذنباً أتبعه بنعمة لينسيه الاستغفار ويتمادي بها، وهو قول الله عزّ وجلّ: «نسئدرجهم من حيث لا يعلمون» بالنعمة عند المعاصي.

بعد الموت فضع الدنيا بعد الوفاء لهم، وفيه على التقادير ترغيب في ذكر الموت فانه يوجب ترك الدنيا والركون اليها.

قوله (قال أبو عبد الله عليه السلام ان الله اذا أراد بعبد خيراً فأذنب ذنباً أتبعه بنعمة ويذكره الاستغفار - الخ) العبد اذا كان خيراً صالحاً مائلاً الى النجاة والسعادة وعلم الله ذلك منه فأذنب ذنباً أتبعه الله تعالى بنعمة ويلهمه أنها لاجل ذلك الذنب ويذكره الاستغفار منه ليستغفر فينفر له، واذا كان شريعاً مائلاً الى الفساد والشقاوة وعلم الله ذلك منه فأذنب ذنباً أتبعه الله عز وجل بنعمة لينسيه الاستغفار عنه ويتمادي في الفی والضلالة وهو قول الله عز وجل «نسئدرجهم من حيث لا يعلمون» واستدراجهم بايصال النعم اليهم عند اشتغالهم بالمعاصي والاستدراج قيل هو الاخذ على الغرة من حيث لا يعلم. وقيل هو أن يتتابع على عبده النعم ابلاغاً للنجاة و العبد مقيم على الاساءة مصر على المعصية فيزداد بتواتر النعم عليه غفلة ومعصية وذهاباً الى الدرجة القصوى منها فيأخذ الله بفتنة على شدة حين لا عذر له كما ترى الراقي في الدرجة فيتدرج شيئاً بعد شيء حتى يصل الى العلو فيسقط منه، وفيه تخويف للمنعم عليه بالاغترار والنسيان، وحمل ذلك على اللطاف والاحسان وتذكيره باحتمال أن يكون ذلك استدراجاً لئلا يأخذ على الغرة والشدة فوجب أن يستيقظ من سنة غفلته وينظر الى مآل حاله ويترك انهماكه في غيه وضلاله، ويبتهل الى الله سبحانه ويتضرع بين يدي رحمته لعل الله يرحمه ويجعل ذلك رحمة ونعمة عليه فان الله سبحانه يحكم ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب، واليه يرشد قول أمير المؤمنين عليه السلام «ياها الناس ليركم الله تعالى من النعمة وجلين» يعني اذا أنعم الله عليكم في الدنيا فينبئني أن تكونوا خائفين وجلين لا مكان أن يكون ذلك ادراجاً لكم في الفتنة، وقوله أيضاً «انه من وسع عليه في ذات يده فلم ير ذلك ادراجاً فقد أمن مخوفاً» يعني ان من وسع عليه النعمة فلم ير أن ذلك استدراج فقد أمن من الفتنة وغفل عنها فوجب عليه أن يرى بعين البصيرة مآل الحال وأن ذلك استدراج وامهال من الملك المتعال كي يرجع عن الضلال وينفق ذلك المال في وجوه الخير.

٢- عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، و عليُّ بن إبراهيم ، ع- عن أبيه جميعاً عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن بعض أصحابه قال : سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الاستدراج ، فقال : هو العبد يذنب الذَّنْبَ فيملي له ويجدّ له عندها النعم فتلهيه عن الاستغفار من الذَّنْبِ فهو مستدرج من حيث لا يعلم .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عماد بن مروان ، عن سماعة بن مهران قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « سنستدرجهم من حيث لا يعلمون » قال : هو العبد يذنب الذَّنْبَ فتجدّ له النعمة معه تلهيه تلك النعمة عن الاستغفار من ذلك الذَّنْبِ .

٤- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان [بن داود] المنقري ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كم من مغرور بما قد أنعم الله عليه و كم من مستدرج يستر الله عليه و كم من مقتون بثناء الناس عليه .

باب محاسبة العمل

١- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، و عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، جميعاً عن الحسن بن محبوب ، عن عليِّ بن رثاب ، عن أبي حمزة ، عن عليِّ بن الحسين عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إنما الدهر ثلاثة أيام أنت فيما بينهنّ : مضى

قوله (فقال هو العبد يذنب الذَّنْبَ فيملي له) الاملاء الامهال . قال الله تعالى واملئ لهم أن كيدى متين ، واشتقاقه من أملت بمعنى أهملت واخرت وأطلت له مدة وزمانا والاملاء أعظم الابتلاء اذ بسببه يصدر عن المبتلى جرائم غير محصورة ومعاصي غير معدودة .

قوله (قال : كم من مغرور بما قد أنعم الله عليه - الخ) كم للاخبار بكثرة مغرور بالنعمة مستدرج مستور عليه . ومفتون بالمعصية ممذوح بين الناس ، وهذا حال أهل الدنيا فان المنعم بالنعم المتوافرة غافل عن المبدء والمواد وأحوال النفس ، ومن أراد الله عز وجل استدراجه يستر عليه قبائح أعماله حتى يتدرج فيها الى الدرجة العليا فيأخذه بفتنة من حيث لا يدرى أخذاً شديداً والمفتون بالمعصية والدنيا يثنى عليه أكثر الناس اما طمعاً لما في يده ، أو خوفاً منه أو ميلا الى المعصية فلا يحكمون بقبحها كما هو المعلوم في عصرنا هذا ؛ وفيه تنفير عن الميل اليهم والمخالطة معهم .

قوله (قال كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : انما الدهر ثلاثة أيام أنت فيما بينهن)

أمس بما فيه فلا يرجع أبداً فإن كنت عملت فيه خيراً لم تحزن لذهابه و فرحت بما استقبلته منه وإن كنت قد فرطت فيه فحسرتك شديدة لذهابه و تقرطك فيه وأنت في يومك الذي أصبحت فيه من غد في غرة ولا تدري لعلك لا تبلغه وإن بلغته لعل حظك فيه في التفريط مثل حظك في الأمس الماضي عنك، فيوم من الثلاثة قد مضى أنت فيه مفرطاً و يوم تنتظره لست أنت منه على يقين من ترك التفريط وإنما هو يومك الذي أصبحت فيه و قد ينبغي لك إن عقلت وفكرت فيما فرطت في الأمس الماضي مما فاتك فيه من حسنات ألا تكون أكسبتها ومن سيئات ألا تكون أقصرت عنها وأنت مع هذا مع استقبال غد على غير ثقة من أن تبلغه وعلى غير يقين من اكتساب حسنة

هي اليوم الذي أصبحت فيه وهو يومك الذي ينبغي لك أن تعمل فيه ؛ واليوم الذي قبل هذا اليوم وهو يشمل كل يوم قبله وهو المراد بالأمس الماضي لخصوص يوم واحد قبله / و اليوم الاتي بعد هذا اليوم كذلك وهو المراد بالمستقبل (مضى أمس بما فيه فلا يرجع أبداً فإن كنت عملت فيه خيراً لم تحزن لذهابه و فرحت بما استقبلته منه - الخ) يتحقق الفرح والحسرة بالعمل والتفريط ويتضح حق الوضوح وقت كشف الاستار وهو وقت الموت وما بعده وبالجملة الحسرة هي الحزن بفوات المحبوب والفرح هو السرور بحصوله وأحب الأشياء هو أنفعها وأنفعها عند المؤمن هو الطاعات والخيرات لانها معه دائماً وثوابها يعود اليه أبداً ، فاذا أتى بها فرح و يزداد الفرح عند كشف النطاء ، واذا فرط فيها مع علمه بقدرها و منافعها اشتدت حسرته لذهاب وقتها و حرمانه عن منافعها . وفيه تحريص على محافظتها وادائها في أوقاتها و رعاية حقوقها (وأنت في يومك الذي أصبحت فيه من غد في غرة) من اللابتداء . و الغد أول النهار والغرة بالكسر الغفلة أى أنت في اليوم الذي أصبحت فيه في غفلة من غد لا تدري تبلغه أم لا وعلى تقدير البلوغ لا تدري ما حظك فيه فاعتم الوقت الذي أنت فيه كما أشار اليه بقوله (وإنما هو يومك الذي أصبحت فيه) الضمير راجع الى الدهر أو الى اليوم على احتمال ، وفيه ترغيب في حفظ النفس فيه عن الاعمال الفاسدة وحبسها على الاعمال الصالحة كما أشار اليه بقوله (وقد ينبغي لك ان عقلت وفكرت فيما فرطت - الى آخره) والظاهر أن مضمون الشرط والجزاء وهو فاعل عمل رجل ، فاعل ينبغي ، يعني ينبغي لك التفكير فيما فرطت في الماضي بترك الحسنات و فعل السيئات مع عدم الوثوق بادراك المستقبل ، و عدم اليقين بفعل الحسنة وترك السيئة فيه على تقدير ادراكه ، فان هذا يوجب العمل في يومك الذي أصبحت فيه تدراكاً لما فات و تلافياً لما هو آت ، و أنت أيها اللبيب اذا اعتبرت و تفكرت فيما ذكر بعين البصيرة ، و تبين أنك قد سهوت في صرف ماضى من عمرك في قليات الدنيا وشهوات

أو مرتدع عن سيئة محبطة، فأنت من يومك الذي تستقبل على مثل يومك الذي استدبرت فاعمل عمل رجل ليس يأمل من الأيام إلا يومه الذي أصبح فيه و ليلته ، فاعمل أودع ، والله المعين على ذلك.

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني عن أبي الحسن الماضي صلوات الله عليه قال: ليس منا من لم يحاسب نفسه في كل يوم فإن عمل حسناً استزاد الله وإن عمل سيئاً استغفر الله منه وتاب إليه .

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن النعمان، عن إسحاق ابن عمار عن أبي النعمان العجلي، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: يا أبا النعمان لا يفرّك الناس من نفسك ، فإن الأمر يصل إليك دونهم ولا تقطع نهارك بكذا وكذا فإن معك

النفس حفظت ما بقى من عمرك في صرفه في الفاسد المفسد، ولا يخفى أن ذلك يحصل للمستيقظ الناظر الى النفس في جميع حرركاتها وسكناتها المتمسك بذيل العناية الازلية و حبل رجائها ، العارف بأن عمره في هذا اليوم رأس ماله و هو ينقص و ينقضى بالتدريج و ربحه فيه ذكر الحق بأنحاء الطاعات و أنواع العبادات فيحذر أن يفوته الربح و رأس المال جميعاً والله ولى التوفيق.

قوله (ليس منا من لم يحاسب نفسه في كل يوم فإن عمل حسناً استزاد الله ، و ان عمل سيئاً استغفر الله ومنه تاب اليه) محاسبة النفس ضبط الانسان على نفسه الاعمال الخيرية والشرية ليحليها بما ينبغي و يخليها عما لا ينبغي و ينبغي أن يكون حال العقل مع النفس كحال الانسان مع الشريك، فينبغي ان يتولى حسابها في كل يوم و ينظر الى قيامها و قعودها و أكلها و شرابها و حركتها و سكونها في الاعمال الظاهرة و الباطنة و يزن جميع ذلك بميزان الشرع ليعلم مداخل الزيادة و النقصان كما أن التاجر يصنع ذلك بشريكه و يفتش عن حساب الدنيا بالحبوة و القيراط و يحتفظ مداخل الزيادة و النقصان، ولا بد أن يجعل الانسان ليله و نهاره أربعة أجزاء: جزء لمحاسبة النفس، و جزء لمناجات الرب ، و جزء لتدبير المعاش، و جزء للاستراحة و الاستمتاع بما يبيع له .

قوله (لا يفرّك الناس من نفسك فإن الامر يصل اليك - الخ) لما كان أكثر الناس في غفلة كما قال أمير المؤمنين (ع): «الناس نيام اذا ماتوا انتبهوا» حذرنا أولاً عن متابعتهم و تقريرهم اياك و علل ذلك بأن أمرك في الغفلة و اليقظة انما يصل اليك لا اليهم فترحم على نفسك و لا تتبعهم في أعمالهم، و نهاك ثانياً أن تصرف عمرك في نهارك الذي أنت فيه و تقدر

من يحفظ عليك عملك و أحسن فإني لم أَرشياً أحسن دركاً ولا أسرع طلباً من حسنة محدثة لذنب قديم . عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى، عن بعض أصحابنا، عن أبي النعمان مثله .

٤- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: اصبروا على الدنيا فإنها ساعة فما مضى منه فلا تجد له ألماً ولا سروراً وما لم يجيء فلا تدري ما هو وإنما هي ساعة التي أنت فيها فاصبر فيها على طاعة الله واصبر فيها عن معصية الله .

٥- عنه، عن بعض أصحابنا رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: احمل نفسك لنفسك فإن لم تفعل لم يحملك غيرك .

٦- عنه، رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام لرجل: إنك قد جعلت طبيب نفسك و بئس لك الداء و عُرِّقَت آية الصحة و دُلَّت على الدواء ، فانظر كيف قيامك على نفسك .

على العمل فيما صرفوا فيه أعمارهم من المباحات والمحرمات. و علل ذلك بأن مَكَم من يحفظ عليك عملك وسترى ماعملت من خير وشر حاضراً فينبغي أن تقول هذا يوم جديد قد أمهلني الله فيه ولو قصرت فيه لقلت بعد الموت رب ارجعني لعلني أعمل صالحاً فأحسب أنك رددت فيه فجده فيه و أعمل عملاً صالحاً، وأمرك ثالثاً بالاحسان و لعل المراد به الاحسان الى نفسك بتزكيتها أو احسان العبادة بفعلها في أوقاتها مقرونة بأركانها و شرائطها المعتبرة في تحققها وكمالها وعلل ذلك بأنها درك حسن تام لذنب قديم أى يتدارك بهاذلك الذنب و طالب سريع له ليدفعه في ذاتها طاعة توجب أجراً جزيلاً ومحبطة لذنب سابق كما قال عز وجل: « ان الحسنات يذهبن السيئات » .

قوله (انما هي ساعتك التي أنت فيها) أى مادنيك الا ساعتك التي أنت فيها، و تحمل شدائد الصبر فيها السرور الابد سهل عند من آمن بالله واليوم الآخر، وطلب الشهوة فيها يوجب حزناً كما دل عليه قوله «ع» فيما مر: «كم من شهوة ساعة أودت حزناً طويلاً» .
قوله (قال أبو عبد الله «ع» لرجل انك قد جعلت طبيب نفسك و بين لك الداء وعرفت آية الصحة - الخ) المراد بالداء الداء النفساني و البدني من الامراض القلبية و الاعمال الفاسدة البدنية ، و بالدواء أصداد تلك الامراض و الاعمال ، وبآية الصحة الايمان على

٧- عنه، رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام لرجل: اجعل قلبك قريباً برّاً أو ولداً واصلاً واجعل عملك والدّاً تتبّعه واجعل نفسك عدوّاً تتجاهدها واجعل مالك عارية تردّها .

٨- [و] عنه، رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: اقصر نفسك عما يضرّها من قبل أن تفارقك واسع في فكاكها كما تسعى في طلب معيشتك، فإنّ نفسك رهينةٌ بعملك .

٩- عنه، عن بعض أصحابه، رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام : كم من طالب للدنيا لم يدر كها ومدرك لها قد فارقتها ، فلا يشغلنك طلبها عن عملك ، والتمسها من معطيها

احتمال . فإذا عرفته و عرفت الداء والدواء فكن طبيب نفسك . و عالج كل داء بضده من الدواء كما أشار اليه بقوله :
(فأنظر كيف قيامك على نفسك) فإذا قمت على الداء ولم تعالجه بالدواء فقد قتلت نفسك ومن قتل نفسه فجزاؤه جهنم خالداً فيها ،

قوله (قال أبو عبد الله عليه السلام ، لرجل: اجعل قلبك قريباً برّاً أو ولداً واصلاً ، واجعل عملك والدّاً تتبّعه - الخ) القرين البار المصاحب الصالح ، وهو الذي يهديك الى ما ينفعك ، ويمنعك عما يضرّك ، والولد الواصل هو الذي لا يفعل ما يؤذيك أصلاً وقد شبه القلب أعنى العقل بهما للمشاركة بينه وبينهما في هذا المعنى ، وشبه العمل الصالح بالوالد لانه يوصل الخير العظيم النفع الجسيم اليه كالوالد ، و شبه النفس الامارة بالعدو لانها أعدى عدو للإنسان . فلا بد من قتل متمنياتهما القاتلة وشهواتها الباطلة لتطيع العقل فيما يأمرها به وينهاها عنه ، وشبه المال بالعارية في قطع التعلق به أوفى أنه ليس فيه الا المشقة .

قوله (واسع في فكاكها كما تسعى في طلب معيشتك) أراد به السعى فيما يوجب فكاكها وهذا وان كان ينبغي أن يكون أزيد وأكمل من السعى في طلب المعيشة لان التفاوت بينهما بقدر التفاوت بين الدنيا والاخرة الا ان طلب المعيشة في أكثر الناس لما كان أزيد وأكمل وقع التشبيه به في أصل السعى لظهوره أوفى قدره على سبيل التنزيل فكأنه قال : ينبغي أن لا يكون سعيك في فكاكها أقل من سعيك في طلب المعيشة كما هو شأن أكثر أهل الدنيا . ثم علل ذلك ورغب في العمل بقوله :

(فان نفسك رهينة بعملك) رهينة فعيلة بمعنى فاعل أى ثابتة مقيمة ، وقيل بمعنى مفعول أى نفسك مقامه في جزاء ما قدر من عملك ، ولما كان الرهن يتصور منه الحبس استبرئ ذلك للمحتبس أى شيء كان قال الله تعالى: كل امرئ بما كسب رهين .

قوله (قال أبو عبد الله عليه السلام ، «ع» : كم من طالب للدنيا لم يدر كها ومدرك لها قد فارقتها)

ومالكها فكم من حريص على الدنيا قد صرعه و اشتغل بما أدرك منها عن طلب آخرته حتى فنى عمره وأدركه أجله ، و قال أبو عبد الله عليه السلام : المسجون من سجنه دنياه عن آخرته .

١٠ - و عنه ، رفعه عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : إذا أتت على الرجل أربعون سنة قيل له : خذ حذرَكَ فإنك غير معذور وليس ابن الأربعين بأحق بالحذر من ابن العشرين فإن الذي يطلبهما واحدٌ و ليس براقِد ، فاعمل لما أمامك من الهول ودع عنك فضول القول .

١١ - عنه ، عن علي بن الحكم ، عن حسان ، عن زيد الشحام قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : خذ لنفسك من نفسك ، خذ منها في الصحة قبل السقم وفي القوة قبل الضعف و في الحياة قبل الممات .

يعنى أن طالب الدنيا يكون بين حزين أحدهما عدم النبل بمطالبه ، والثانى النبل مع فراقها فإن الحريص على الدنيا إذا جمعها كان عليه من وراء ذلك فراق ما جمع ونقص ما أبرم بهام الذات ، ولا حيرة أعظم من أن يضيع أحدهما فيما يتركه لغيره و يكون الحساب و العقاب عليه ثم نفر عن الدنيا ورغب في الآخرة على وجه آخر بقوله :

(المسجون من سجنه دنياه عن آخرته) أى حبسه ، وهو الذى اشتغل بزهرات الدنيا عن امر الآخرة و علق قلبه عليها فيدركه الموت وليس له شيء منهما .

قوله (و ليس ابن الاربعين بأحق بالحذر من ابن العشرين فإن الذى يطلبها واحد وليس براقِد) فإن وجه لعدم الاحقية وذلك لان الاحقية اما باعتبار أن طالبها متعدد فيمكن أن يتفاوت الطلب ويتفاوت بتفاوتاته الحذر بالشدة والضعف ، أو باعتبار أن طالبها واحد صالح للرقود والغفلة فيغفل عن الثانى دون الاول ، أو باعتبار أن طلب الموت لاحدهما أقرب من طلبه للآخر ، ويمكن ادراجه في الاعتبار الاول : و ليس شيء من هذه الاعتبارات فانتقت الاحقية ، والمراد بترك فضول القول عدم التكلم به وعدم استماعه لان ذلك مفسد للسان والسمع والقلب ، و مانع عن ادراك الحق و استقراره فى القلب ، و يمكن أن يراد به التسويف ، والقول بأنى سأعمل فيما يأتى من الزمان .

قوله (قال أبو عبد الله عليه السلام : خذ لنفسك من نفسك ، خذ منها في الصحة قبل السقم ، و في القوة قبل الضعف و في الحياة قبل الممات) لما كان كل من السقم والضعف بكبر السن والموت مانعا من الاعمال الحسنة وكانت القدرة فى أضعافها وهى الصحة والقوة و الحياة

١٢- عنه، عن علي بن الحكم، عن هشام بن سالم، عن بعض أصحابه، عن أبي -
عبدالله عليه السلام قال: إنَّ الشَّهَارَ إِذَا جَاءَ قَالَ: يَا ابْنَ آدَمَ اعمل في يومك هذا خيراً، أشهد
لك به عند ربك يوم القيامة، فإنَّني لم آتَكَ فيما مضى ولا آتِكَ فيما بقي و إذا جاء
الليل قال مثل ذلك .

١٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن شعيب بن عبدالله
عن بعض أصحابه، رفعه قال: جاء رجلٌ إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين
أوصني بوجه من وجوه البر أنجو به، قال أمير المؤمنين عليه السلام: أيها السائل استمع
ثم استفهم ثم استيقن ثم استعمل واعلم أنَّ النَّاسَ ثَلَاثَةٌ: زَاهِدٌ وَصَابِرٌ وَرَاغِبٌ
فَأَمَّا الزَّاهِدُ فَقَدْ خَرَجْتَ الْأَحْزَانُ وَالْأَفْرَاحُ مِنْ قَلْبِهِ فَلَا يَفْرَحُ بِشَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا
وَلَا يَأْسَى عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا فَاتِهِ، فَهُوَ مُسْتَرِيحٌ وَأَمَّا الصَّابِرُ فَإِنَّهُ يَتَمَنَّى هَا بِقَلْبِهِ فَإِذَا

أمر د ع ، بالمبادرة الى تلك الاعمال فى حال الاقتدار عليها فانَّ الفرصة غنيمة والاعمال
نافعة ، والندامة غير مفيدة .

قوله (قال أن النهار اذا جاء قال: يا ابن آدم- الخ) قال ذلك بلسان الحال أو
بلسان المقال **قوله** (قال أمير المؤمنين د ع) : أيها السائل استمع ثم استفهم ثم استيقن ثم
استعمل (الامور الاربعة مترتبة . فان العمل موقوف على اليقين، واليقين موقوف على الفهم ،
والفهم موقوف على الاستماع من أهل العلم .

(و اعلم أن الناس ثلاثة ، زاهد و صابر و راغب) وجه الحصر أن الانسان اما أن
يخرج حب الدنيا عن قلبه أولاً ، و الثانى اما أن يمنع نفسه عن تحصيلها أولاً ، فالاول
زاهد ، والثانى صابر ، والثالث راغب .

(فاما الزاهد فقد خرجت الاحزان والافراح من قلبه) أى خرج الحزن بفوات
الدنيا والفرح بحصولها من قلبه (فلا يفرح بشيء من الدنيا ولا يأسى على شيء منها فاتته)
الاسى بالفتح والقصر الحزن أسى يأسى من باب علم أسى فهو آس ، و المقصود أن قلب
الزاهد متعلق بالله و بأمر الآخرة لا بالدنيا فلا يفرح بشيء منها يأتيه ولا يحزن على شيء
فاتته . لان الفرح بحصول محبوب . والحزن بفواته ، و شيء من الدنيا ليس بمحبوب
عند الزاهد التارك لها بالكلية .

(فهو مستريح) فى الدنيا والآخرة أما الدنيا فلخلوه من مشاق الكسب و شدائد
الصبر على حبه، و أما الآخرة فلنجاته من الحساب والعقاب .

نال منها ألجم نفسه عنها لسوء عاقبتها وشنآنها، لو اطلعت على قلبه عجبت من عفته و تواضعه وحزمه وأما الراغب فلا يبالى من أين جاءت الدُّنيا من حلّها أو [من] حرامها ولا يبالى مادنس فيها عرضه و أهلك نفسه و أذهب مروءته ، فهم في غمرة يضطربون .

١٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن محمد بن حكيم ، عن عمّن حدّثه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : لا يصغر ما ينفع يوم القيامة ولا يصغر ما يضرُّ يوم القيامة ، فكونوا فيما أخبركم الله عزّ وجلّ كمن عاين .

(لو اطلعت على قلبه عجبت من عفته) التعجب ينشأ من ادراك أمر غريب و هو عفته من الدنيا التى يمتناها مع خفاء سبب العفة و هو علاقة كاملة بينه و بين الله تعالى ولا يعلم تلك العلاقة الا هو ، والحزم جودة الرأى .

(ولا يبالى ما دنس فيها عرضه) عرض الرجل ما ينبغي أن يصونه من نفسه و حسبته و يحامى عنه أن ينتقص ، وقيل: عرض الرجل نفسه وبدنه لا غير ، وقد بين أن الراغب فى الدنيا لا يبالى بتوسخ عرضه الظاهرى فى هذا العالم ، و ذهاب عرضه الباطنى فى عالم الارواح ولا باهلاك نفسه بابطال استعدادها للكمال ، وجعلها مستعدة للعقوبات ولا باذهاب مروءته وهى كمال الرجولية لاخراج طوره عن طور الاحرار . ثم شبه الدنيا بالبحر الزاخر . والراغب فيها يالفريق المضطرب فيها لا يوضح المقصود و تصوير المعقول بصورة المحسوس فقال : (فهم فى غمرة يضطربون) غمرة سخنى و نادانى و كودكى و آن قدر أبى كه به پوشاند قامت را ، وقد يراد بها الشدة ، واعلم أن المحب للدنيا الذى لا يبالى من أين جاءتته فى غمرات متعددة و شدائد مختلفة اوليها الشدة فى جمعها وحفظها و ثانيها الشدة فى مفارقتها عند الموت و بعده كفراق المحب عن محبوبه ، و ثالثها الشدة بالاخلاق الرذيلة اللازمة لمحبتها فان كل واحد منها كحية فى جوهر النفس تنهشها ، و رابعها شدة الحرمان عن قرب الحضرة الربوبية و بعده عن مشاهدة جلاله و كماله ، و خامسها شدة العقوبة بالنار فهو فى ظلمات الشدائد بضها فوق بعض .

قوله (فكونوا فيما أخبركم الله عز وجل كمن عاين) كما أن أمر من عاين الشئ هو اليقين كذلك امر من سمع اخباره عز وجل هو اليقين به اذ لا كذب قطعاً فى اخباره تعالى بل هو أولى باليقين لامكان الغلط فى الحس ، و ان لم يقع بخلاف اخباره عز وجل فانه لا يتصور فيه الغلط أصلاً .

١٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، و علي بن محمد القاساني، جميعاً ، عن القاسم ابن محمد ، عن سليمان المتقري، عن حفص بن غياث قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن قدرت أن لاتُعرف فافعل و ما عليك ألاّ يشني عليك الناس و ما عليك أن تكون مذموماً عند الناس إذا كنت محموداً عند الله ، ثم قال : قال أبي علي ابن أبي طالب عليه السلام : لاخير في العيش إلاّ لرجلين رجلٌ يزداد كل يوم خيراً و رجلٌ يتدارك منيته بالتوبة و أني له بالتوبة والله لو سجد حتى ينقطع عنقه ما قبل الله تبارك و تعالى منه إلاّ بولايتنا أهل البيت، ألا و من عرف حقنا و رجا الثواب فينا و رضي بقوته نصف مدّ في كل يوم و ما ستر عورته و ما أكنّ رأسه و هم والله في ذلك خائفون و جلون و ذوا أنه حظهم من الدنيا و كذلك وصفهم الله عزّ و جلّ فقال: «والَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ» ثم قال: ما الذي آتوا، آتوا والله مع الطاعة المحبة والولاية وهم في ذلك خائفون، ليس خوفهم خوف شك ولكنهم خافوا أن يكونوا مقصّرين في محبتنا و طاعتنا .

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن إبراهيم بن مهزم، عن الحكم بن سالم قال : دخل قومٌ فوعظهم ثم قال : ما منكم من أحد إلاّ وقد عاين الجنة وما فيها و عاين النار وما فيها إن كنتم تصدقون بالكتاب.

قوله (ان قدرت أن لاتُعرف فافعل) ترغيب في الاعتزال بقدر الامكان لان التخلّص من الافات الدينية والدنيوية فيه و في الشهرة آفات عظيمة لا ينجو منها الا من عصمه الله تعالى و قوله (اذا كنت) متعلق بكل واحد من الامرين أعني عدم لحوق الضرر بذي الناس وعدم ثنائهم ولما كان المحمود عند الله أطواره غير أطوار الناس و هم لا يشنونه بل يذمونه لذلك تسلاّه بأنه لا يعود اليه ضرر بذلك أصلاً ، و لعل المراد بالعيش الحياة الدنيوية أو الآخروية ، و بالرجل الاول رجل لم يذنب أصلاً وبالثاني رجل يذنب ويتوب ويستغفر ربه.

قوله (عن الحكم بن سالم قال: دخل قوم فوعظهم) الواعظ غير معلوم (ثم قال ما منكم من احد الا وقد عاين الجنة وما فيها و عاين النار وما فيها ان كنتم تصدقون بالكتاب) لعل المراد أن في الكتاب أحوال الجنة ودرجاتها وما فيها، و أحوال النار و دركاتها و ما فيها ، والله سبحانه أصدق الصادقين فمن صدق بالكتاب كان كمن عاينهما و ما فيهما

١٧- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: لا تستكثروا كثير الخير ولا تستقلّوا قليل الذنوب فإن قليل الذنوب يجتمع حتى يصير كثيراً، وخافوا الله في السر حتى تعطوا من أنفسكم النصف وسارعوا إلى طاعة الله وصدقوا الحديث وأدّوا الأمانة فإنما ذلك لكم ولا تدخلوا فيما لا يحل لكم، فإنما ذلك عليكم.

١٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن أبي أيوب، عن محمد ابن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: ما أحسن الحسنات بعد السيئات وما أقبح السيئات بعد الحسنات.

ومن عاينهما يترك المعصية قطعاً فمن ادعى التصديق بالكتاب وعصى ربه فهو كاذب في دعواه .
قوله (قال سمعت أبا الحسن عليه السلام) يقول لا تستكثروا كثير الخير (اذا استكثر الخير)
يوجب العجب والفخر والادلال والاعتقاد بخروج النفس عن حد التقصير وكل ذلك مهلك، وأيضاً من عرف الله وعظمته علم أنه لم يعبده حق عبادته وأنه مقصر غاية التقصير فكيف يستكثر عبادته فالعابد وإن بالغ في العبادة ينبغي أن يستقل عبادته ويحكم بتقصيره فيها ويخاف من عدم قبولها حيث لا علم له بالرد والقبول .

(ولا تستقلّوا قليل الذنوب - الخ) اذا اعتقاد قلة الذنوب في الكم والكيف ذنب والاستمرار عليه ذنب آخر وهكذا . أيضاً هو لا يبالى بالذنوب ومخالفة الحق فيأتي بذنوب آخر ، و هكذا حتى يجتمع عليه ذنوب كثيرة فيخرج عن حد الصغيرة ، ويدخل في حد الكبيرة كما روى ولاصغيرة مع الاصرار ، والاصرار كما يتحقق بتتابع المعصية يتحقق بترك التوبة أيضاً .
(وخافوا الله في السر) ينبغي الخوف من الله في السر والعلانية وإنما خص السر بالذكر لان الناس يتسامحون في السر ما لا يتسامحون في العلانية ، وأيضاً كل خائف في السر خائف في العلانية دون العكس وأيضاً الخوف في السر أشد على النفس .

(فانما ذلك لكم ولا تدخلوا فيما لا يحل لكم فانما ذلك عليكم) لما كان كل انسان طالباً لمنافعه ودافعاً لمضاره حت «ع» على الامور المذكورة والاجتناب عما لا يحل بأن بين أن منافع الاول له ومضار الثاني عليه ، وهذا وان كان بيناً لكن فيه تنبيه لهم عن الغفلة . قوله (ما أحسن الحسنات بعد السيئات وما أقبح السيئات بعد الحسنات) أما حسن الاول فلان فيه ابطلا للباطل ورجوعاً منه الى الحق وتطهير النفس ، واما قبح الثاني فلان فيه ابطلا للحق ورجوعاً منه الى الباطل وتنجيس النفس ، وهذا كلام موجز يندرج فيه التوبة بعد المعصية والمعصية بعد التوبة وكل خير بعد شر وكل شر بعد خير سواء كانا ضدين كالاحسان

١٩- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن ابن فضال، عمّن ذكره عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنكم في آجال مقبوضة وأيام معدودة، الموت يأتي بغتة، من يزرع خيراً يحصد غبطة ومن يزرع شراً يحصد ندامة و لكلّ زارع ما زرع ولا يسبق البطيء منكم حفظه ولا يدرك حريصٌ ما لم يقدر له، من أعطى خيراً فالله أعطاه ومن وقى شراً فالله وقاه.

٢٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن بعض أصحابه، عن الحسن بن علي بن أبي عثمان، عن واصل، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: جاء رجلٌ إلى أبي ذر فقال: يا أباذر ما لنا نكره الموت؟ فقال: لأنكم عمرتم الدنيا وأخربتم الآخرة فتكروهون أن تنقلوا من عمران إلى خراب. فقال له: فكيف ترى قدومنا على الله؟ فقال: أما المحسن منكم فكالغائب يقدم على أهله وأما المسيء منكم فكالأبق يردُّ

والإساءة أم لا كالصلاة والشرب ونحوهما .

قوله (قال انكم في آجال مقبوضة وأيام معدودة والموت يأتي بغتة) أشار بالوصفين الى أن الاجال والايام التي هي مدة العمرانها قبضت وعدت بتمامها فينبغي لكم أن تفرضوا كل زمان أنتم فيه آخر عمركم والموت يأتي بغتة من غير شعور لكم بزمانه. ثم رغب في حسن الاستعداد لما بعد الموت بقوله :

(من يزرع خيراً يحصد غبطة- الخ) الغبطة النعمة والسرور والكلام تمثيل، او يزرع استعارة تبعية بمعنى يعمل والحصاد ترشيح والتذكير في غبطة و ندامة للتنظيم ولما كان المانع من الخير غالباً هو طلب الدنيا زجر «ع» عن الوغول فيه بأنه عبث عند المقلاء لان البطيء المقصوف فيه لا يفوته رزقه المقدر له والحريص المنعمك فيه لا يدرك ما لم يقدر له و بالجملة المقدر لكل أحد يأتيه أراد أولم يرد وهذا كلام صحيح لا ريب فيه ولا ينافية وجدان الحريص زيادة لان تلك الزيادة ليست من قوته المفترق هو اليه في البقاء بل هو لغيره والحساب عليه ثم أشار بقوله (من أعطى خيراً) الى ان العبد ينبغي أن لا يتكل على قوته في طلب الخير و دفع الشر بل عليه تفويض اموره الى الله في جميع الاحوال لاحول ولا قوة الا بالله. **قوله** (فقال لانكم عمرتم الدنيا وأخربتم الآخرة) دل على أن تارك الدنيا و طالب الآخرة لا يكره الموت ولا يرضى ببقائه في الدنيا بل يريد فراقها شوقاً الى لقاءه عز وجل لولا الاجل مكتوب عليه كما دل عليه أيضاً قوله تعالى « قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين » .

(فقال أما المحسن منكم فكالغائب يقدم على أهله) أراد أن المحسن آمن يقيناً

على مولاه، قال: فكيف ترى حالنا عند الله؟ قال: اعرضوا أعمالكم على الكتاب، إن الله يقول: «إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم» قال: فقال الرجل فأين رحمة الله؟ قال: رحمة الله قريب من المحسنين، قال: أبو عبد الله عليه السلام: وكتب رجل إلى أبي ذر رضي الله عنه يا أباذر أطرفني بشيء من العلم فكتب إليه أن العلم كثير ولكن إن قدرت أن لاتسئ إلى من تحبه فافعل، قال: فقال له الرجل: وهل رأيت أحداً يسيئ إلى من يحبه؟ فقال له: نعم نفسك أحبُّ الأنفس إليك فإذا أنت عصيت الله فقد أسأت إليها.

٢١ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى عن سماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: اصبروا على طاعة الله و تصبروا عن معصية الله، فإنما الدنيا ساعة فما مضى فليس تجد له سروراً ولا

معزز قطعاً و أما المسيء من أهل الايمان فهو بين خوف و رجاء ان عذب فهو عدل و ان رحم فهو فضل، اللهم عاملنا بفضلك و لاتعاملنا بعدلك و قوله (يرد على مولاه) بتشديد الدال أو تخفيفها والاول أظهر (قال اعرضوا أعمالكم على الكتاب - الخ) يعني ان كنتم بررة عملة بما في الكتاب فحالكم عند الله حسن وأنتم من أهل هذه الآية وان الأبرار لفي نعيم، و ان كنتم فسقة فجرة فحالكم عند الله قبيح و أنتم من أهل هذه الآية «وان الفجار لفي جحيم» (قال : رحمة الله قريب من المحسنين) دل قرب الرحمة منهم على أنهم من أهلها قطعاً ولا يبعد أن يفهم منه أن تعلق الرحمة بهم أنسب لان الانسان و ان كان محسناً فهو بعد في حيز التقصير يدل على ذلك ما روى أنه ولا يدخل الجنة أحد الا بالفضل.

(أطرفني بشيء من العلم) الطارف والطريف من المال المستحدث والاسم منه الطرفة وهي ما يستطرف أى يستلمح وأطرف فلان اذا جاء بطرفة.

(ولكن ان قدرت على ان لاتسئ الى من تحبه فافعل) لعل المراد به هو الزجر عن اساءة المحبوب الحقيقي و هو الله عز وجل بأن لايقابل نعماءه بالكفران ولا يبدل طاعته بالعصيان، والتمثيل بالنفس لايضاح ما استبعده السائل و هذه كلمة وجيزة لان الوفاء بضمونها متوقف على علم الاخلاق والشرايع كلها مع الاعمال القلبية والبدنية طرها .

قوله (اصبروا على طاعة الله وتصبروا عن معصية الله) لما كانت اللذة في فعل المعصية أكمل من اللذة في ترك الطاعة كان الصبر على المعصية أشق على النفس من الصبر على فعل الطاعة ولذلك قال في الطاعة اصبروا وفي المعصية تصبروا وهو تكلف الصبر وحمل النفس عليه، ثم حرص على الصبر بالبيان الشافي فقال (فانما الدنيا ساعة فما مضى فليس تجد له سروراً ولا حزناً) أى

حزنًا وما لم يأت فليس تعرفه فاصبر على تلك الساعة ، التي أنت فيها فكأنك قد اغتبطت .

٢٢ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن رجل ، عن أبي - عبدالله عليه السلام قال : قال الخضر لموسى عليه السلام : يا موسى إن أصلح يوميك الذي هو أمامك فانظر أي يوم هو وأعد له الجواب ، فانك موقوف ومسؤول وخذ موظنتك من الدهر فإن الدهر طويل قصير ، فاعمل كأنك ترى ثواب عملك ليكون أطمع لك في الآخرة فإن ما هو آت من الدنيا كما هو قد ولّى منها .

٢٣ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قيل لأمر المؤمنين عليه السلام : عظنا وأوجز ، فقال : الدنيا حلالها حساب و حرامها عقاب وأننى لكم بالروح ولما تأسوا بسنة نبيتكم

فليس تجدله سروراً في اللذة الماضية ولا حزناً بقواتها ، فالماضي بالنظر الى السلطان والفقر سواء (وما لم يأت فليس تعرفه) لعل المراد به عدم معرفة اتيانه لا مكان نزول الموت قبله وأعدم معرفة أحواله فيه لا مكان التقصير فيه أو عروض مانع من العمل .

(فاصبر على تلك الساعة التي أنت فيها) بفعل الطاعات وترك المنهيات .
(فكأنك قد اغتبطت) اغتباط بغير معجمه شاد شدن و آرزو بردن بنيكوتى حال كسى تا اورا مثل آن حال باشد ، و من تفكر فى هذا الكلام الوجيز هونت عليه جميع المصائب والمشايق ، والله هو الموفق والمعين .

قوله (و خذ موظنتك من الدهر فإن الدهر طويل قصير - الخ) الموعظة ما يتعظ به و يمنع من الدخول فيما منعه الله عز وجل ولما كان كل صادر منك واقعاً في الدهر حاضراً عنده حتى كأنه ودبعة عنده . أمر بأخذ الموعظة منه سريعاً من غير تسويف فإن الدهر مع طوله نظراً الى ذاته قصير نظراً الى وجودك و هو الساعة التي أنت فيها أو نظراً الى انقطاعه فإن كل منقطع قصير فهذا الدهر القصير لا يصلح ترك اتخاذ الموعظة منه و تأخيرها عنه فوجب عليك أن تعمل فيه عملاً بحضور القلب و كمال التوجه حتى كأنك ترى ثواب عملك في لوح نفسك فإن ذلك أطمع لك فى جرك اذا اطمع بدون ذلك كأنه مقطوع والظاهر أن قوله (فإن ما هو آت) علة للقصر و حاصله أن الاتى من الدهر كالماضى منه فى عدم قدرتك على العمل فيهما ، وإنما قدرتك على العمل فى زمان قصير فأغتنمه و اعمل فيه كما ذكر ، والله أعلم .

قوله (فقال الدنيا حلالها حساب و حرامها عقاب - الخ) الجمل للمبالغة والحلال

تطلبون ما يطفئكم ولا ترضون ما يكفيكم.

باب من يعيب الناس

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، وعدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، جميعاً عن ابن أبي نجران، عن عاصم بن حميد، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: إن أسرع الخير ثواباً البر وإن أسرع الشر عقوبة البغي، وكفى بالمرء عيباً أن يبصر من الناس ما يعمى عنه من نفسه أو يعير الناس بما لا يستطيع تركه أو يؤذي جلسه بما لا يعنيه.

ما يجوز التصرف فيه شرعاً من الماكل والمشارب والمناكح والمراكب والملابس وغيرها وطلب الزائد على قدر الكفاف منها ورسوخ محبة ذلك في القلب يمنع من اللحوق بالمجردين المعرضين عنها، الذين لم يكتب في صحائف أعمالهم شيء منها ما يحاسبون عليه حتى أنهم يدخلون الجنة قبل هؤلاء بخمسائة سنة أو يزيدون ذلك الالكثرة حساب هؤلاء والمراد بالروح الراحة، وبنسبة النبي طريقته في ترك الدنيا أو الاعم منه فانه يبعد عن التأسى بها من طلب من الدنيا ما يطفئه ولا يرضى منها ما يكفيه وهذه الكلمة الوجيزة شاملة لجميع ما ينبغي فعله وما ينبغي تركه من الاخلاق والاعمال وغيرها.

قوله (ان أسرع الخير ثواباً البر وان أسرع الشر عقوبة البغي) لعل المراد بالبر هنا اللطف بخلق الله والاحسان اليهم وثوابه سريع يصل الى صاحبه في الدنيا أيضاً ويطلق كثيراً ما على كمال الايمان والطاعة والعفة والتقوى والاعمال الجميلة كلها، والبغى الظلم والعدوان على عباد الله والفساد بينهم ويطلق على الزنا أيضاً. وهذا الكلام لفظه اخبار ومعناه نهى عن ركوب هذه المعاصي وحث على الانتهاء عنها.

(و كفى بالمرء عيباً أن يبصر من الناس ما يعمى عنه من نفسه أو يعير الناس بما لا يستطيع تركه أو يؤذي جلسه بما لا يعنيه) من البين أن الانسان يحب نفسه وأن المعجب لا يرى عيب من يحبه فلذلك لا يبصر الانسان عيب نفسه ولوقلعه عنه علاقة المحبة لا يبصر عيبه كما يبصر عيب غيره، فينبغي أن يرجع الى نفسه فان وجد فيها عيباً اشتغل به باصلاحه ودفعه ولا يترك نفسه ويذم غيره وان عجز عن اصلاحه فينبغي أن يعلم أن عجزه كعجزه ولولم يجد في نفسه عيباً فهو من أعظم العيوب لان براءة النفس من العيب جهل والجهل عيب عظيم وعلى تقدير عدمه فليشكر الله عز وجل على النزاهة ولا يلوث نفسه بذكر عيب أخيه الذي هو أعظم العيوب، والعلم بأن تألم غيره بذكره عيب ذلك الغير كتألمه بذكر ذلك الغير عيبه، باب عظيم الى ترك عيوب الغير، ثم الظاهر أن المراد بما يعمى عنه من نفسه وما

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن أبي حمزة قال: سمعت علي بن الحسين عليهما السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: كفى بالمرء عيباً أن يبصر من الناس ما يعمى عليه من نفسه وأن يؤذي جلسيه بما لا يعنيه.

٣- محمد بن يحيى، عن الحسين بن إسحاق، عن علي بن مهزيار، عن حماد ابن عيسى، عن الحسين بن مختار، عن بعض أصحابه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: كفى بالمرء عيباً أن يتعرف عن عيوب الناس ما يعمى عليه من أمر نفسه أو يعيب على الناس أمراً هو فيه، لا يستطيع التحول عنه إلى غيره، أو يؤذي جلسيه بما لا يعنيه.

٤- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن أبي عبد الرحمن الأعرج، و عمر بن أبان، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر و علي بن الحسين صلوات الله عليهم قالا: إن أسرع الخير ثواباً البر و أسرع الشر عقوبة البغي، و كفى بالمرء عيباً أن ينظر في عيوب غيره ما يعمى عليه من عيب نفسه أو يؤذي جلسيه بما لا يعنيه أو ينهى الناس عما لا يستطيع تركه.

(باب)

«أنه لا يؤخذ المسلم بما عمل في الجاهلية»*

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن أبي عبيدة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن ناساً أتوا رسول الله ﷺ بعد ما أسلموا فقالوا: يا رسول الله يؤخذ الرجل منا بما كان عمل في الجاهلية بعد إسلامه؟

لا يستطيع تركه الأمر العام سواء كان من جنس ما في الغير، أم لم يكن مع احتمال المعاملة، وعلى التقديرين لا ينبغي أن يعيب صاحبه لأن عيبه أما أن يكون مثل عيب صاحبه أو أكبر منه أو أصغر فإن كان الأولان فينبغي أن يكون له في عيبه لنفسه شغل عن عيب صاحبه وإن كان الأخير فهو ممنوع أيضاً لأنه يضيف إلى عيبه الأصغر عيباً أكبر وهو التوبة والتبكير.

قوله (قال إن ناساً أتوا رسول الله ﷺ بعد ما أسلموا فقالوا يا رسول الله يؤخذ الرجل منا بما كان عمل في الجاهلية بعد إسلامه) الخ) الاظهر في السائل أنه كان حديث عهد بالإسلام

فقال لهم رسول الله ﷺ: من حسن إسلامه و صحّ يقين إيمانه لم يأخذه الله تبارك و تعالى بما عمل في الجاهلية و من سخط إسلامه ولم يصحّ يقين إيمانه يأخذه الله تبارك و تعالى بالأوّل و الآخر .

٢- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن القاسم بن عمار الجوهري، عن المنقري، عن فضيل بن عياض قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يحسن في الإسلام يؤاخذ بما عمل في الجاهلية؟ فقال: قال النبي ﷺ: من أحسن في الإسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية و من أساء في الإسلام أخذ بالأوّل و الآخر .

((باب))

﴿ أن الكفر مع التوبة لا يبطل العمل ﴾

١- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب وغيره، عن العلاء بن رزق،

لان جب الاسلام ما قبله كان من معالم الدين التي لا تجهل، ولعل المراد بالاسلام الحسن أن يكون اعتقاديا لا يكون فيه شوب شك ونفاق فقله «وصح يقين ايمانه» تفسير له، والمراد بالاسلام السخيف ما كان فيه شك ونفاق والاسلام الحسن يجب جميع ما وقع في أيام الكفر من حق الله وحق البشر الا ما خرج بدليل مثل مال المسلم الموجود في يده، ثم الظاهر أن هذا حال الحربى الذى أسلم وأما الذى فلا يسقط اسلامه ما وجب من دم أو مال أو غيره لان حكم الاسلام جار عليه على الظاهر والاسلام السخيف لا يجب ما قبله لانه ليس باسلام حقيقة فيؤخذ بالكفر الاول والاخر وبالعمل فيهما، وفيه دلالة على أن الكافر مكلف بالفروع كما أنه مكلف بالاصول ويمكن أن يراد بالاسلام الحسن الاسلام الثابت الذى لا يعقبه ارتداد وبالاسلام السخيف ما يعقبه ارتداد فإذا ارتد يؤخذ بكفره الاول والاخر وهذا التفسير لا يخلو من مناقشة لان الاسلام قد جب الاول فكيف يؤخذ بعد الارتداد بالاول، ويحكم بعود الزائل من غير سبب، ويمكن أن يدفع بان السبب هو الارتداد لانه اذا ارتد حبطت عمله ومن جملة عمله اسلامه السابق فإذا بطل اسلامه السابق بطل جبه واذا بطل جبه يؤخذ بالكفر الاول أيضاً ضرورة أن المسبب ينطفى بانتهاء سببه على أنه يمكن أن يقال الذى يجب ما قبله هو الاسلام بشرط الاستمرار واذا قطع الاستمرار بالارتداد علم أن هذا الاسلام لم يجب ما قبله فلا يلزم عود الزائل بل اللازم ظهور عدم زواله بذلك الاسلام. واعلم أن تفسير الاسلام بالطاعة بان يكون معه أعمال صالحة والاسلام السخيف بالمخالفة و جمل قوله «وصح يقين ايمانه» وصفاً آخر للإسلام غير صحيح لانه يوجب أن يكون جب الاسلام ما قبله موقوفاً على الطاعة والعمل وليس الامر كذلك اذ لا دليل عليه ولم نعرف أحداً يقول به .

عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من كان مؤمناً فعمل خيراً في إيمانه، ثم أصابته فتنة فكفر ثم تاب بعد كفره كتب له وحوسب بكل شيء كان عمله في إيمانه ولا يبطله الكفر إذا تاب بعد كفره.

((باب المعافين من البلاء))

١- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد؛ و علي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن ابن محبوب [وغيره] عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله عز وجل ضائن يرض بهم عن البلاء فيحييهم في عافية ويرزقهم في عافية ويميتهم في عافية ويبعثهم في عافية ويسكنهم الجنة في عافية.

قوله (من كان مؤمناً فعمل خيراً في إيمانه ثم أصابته فتنة فكفر ثم تاب بعد كفره كتب له وحوسب بكل شيء كان عمله في إيمانه ولا يبطله الكفر إذا تاب بعد كفره) الفتنة قد يكون من الشيطان وقد يكون من البشر وقد يكون من الله قال الله تعالى «وفتناك فتونا» و المقصود من ذلك اظهار كمال المفتون ان صبر و اظهار خبئه ان لم يصبر والفتنة اذا اشتدت أفسدت القلوب وأورثتها المسوة والغفلة التي هي سبب الشقاء: فلذلك ذكر الفتنة و فزع الكفر عليها، و «ثم» هنا للتراخي في الرتبة وفي قوله « اذا تاب بعد كفره» دلالة بحسب مفهوم الشرط، ان ثبت انه حجة، على ان الكفر الذي لم تعقبه التوبة يحبط الاعمال الصالحة و دل عليه أيضاً قوله تعالى «و لئن أشركت ليحبطن عملك» ثم الظاهر ان المراد بالاحباط وعدم ترتب الثواب في الآخرة لان الكافر اذا عمل خيراً جزاءه الله عز وجل في الدنيا ان الله لا يضيع عمل عامل، والحقا غير الكفر من المعاصي في الاحباط بعيد، بل لا يبعد القول بعدم الاحباط لقوله تعالى «و آخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً» اللهم الا اذا غلب المعاصي على الطاعة كما دل عليه قوله تعالى «فأما من تقلت موازينه فهو في عيشة راضية و أما من خفت موازينه فأمه هاوية» و عموم هذا الخبر أو اطلاقه دل على أن توبة المرتد مقبولة و ان كان فطرياً وقد يخصص بالملى لروايات دلت على أن توبة الفطرى غير مقبولة، والله أعلم **قوله** (ان الله عز وجل ضائن يرض بهم عن البلاء فيحييهم في عافية ويرزقهم في عافية ويميتهم في عافية ويبعثهم في عافية ويسكنهم الجنة في عافية) الضائن الخصائص جمع ضئينة فميله بمعنى مفعول من الضن وهي ماتخصه و تضن به لكانه منك وموقعه عندك ومنه قولهم هو ضنى من بين اخواني أى اختص به وأضن بمودته واعلم أن الله تعالى حكيم كل فعله منوط بالحكمة فاذا علم أن بعض عباد لا يحتاج في اصلاحه الى البلاء رزقهم العافية وقد يعطى بعضهم البلاء لزيادة الاجر ورفع المنزلة واذا علم أن بعضهم يحتاج الى البلاء ابتلاهم به.

٢- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول: إنَّ الله عزَّ وجلَّ خلق خلقاً صنَّ بهم عن البلاء ، خلقهم في عافية و أحياهم في عافية وأماتهم في عافية وأدخلهم الجنة في عافية.

٣- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، و عدّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، جميعاً عن جعفر بن محمد، عن ابن القدّاح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ الله عزَّ وجلَّ صنَّائين من خلقه يغذوهم بنعمته و يحبوهم بعافيته ويدخلهم الجنة برحمته، تمرُّ بهم بالبلايا والفتن لاتضرُّهم شيئاً.

باب مارفع عن الامه

١- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن أبي داود المسترق قال: حدّثنني عمرو ابن مروان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله عليه السلام: رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي أَرْبَعُ خِصَالٍ: خَطَاؤُهَا وَ نِسْيَانُهَا وَمَا أُكْرِهُوا عَلَيْهِ وَمَا لَمْ يَطِيقُوا وَ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ

قوله (قال رسول الله ص، رفع عن امتي أربع خصال- الخ) أى رفع أثم البعض كما فى الثلاثة الاول ونفس البعض أو حكمه التكليفى كما فى الاخير فان ما لا يطاق التكليف به أعنى الايجاب والتدب غير موجودين فى هذه الامه ثم انتفاء الاثم فى الاولين لا ينافى بعض الاحكام لهما كالضمان فى خطاء الطبيب وقاتل النفس واعادة الصلاة عند نسيان الركن وسجدة السهو والتدارك و نحو ذلك و يفهم من الرفع أنهما يورثان الاثم والعقوبة ولكنه تعالى تجاوز عنهما رحمة وتفضلا وهو غير بعيد والاكرام أعم من أن يكون فى اصول الدين أو فروعه ، و أعم من أن يبلغ الوعيد حد القتل أو غيره مما لا يعمل عادة وهذا العام مخصوص اذلا اكرام فى قتل المؤمن ثم استشهد لرفع الخصال المذكورة عن الامه بالاية الكريمة، فان قلت الاية دلت على المؤاخذه والاثم بالخطاء والنسيان والافلا فائدة للدعاء بعدم المؤاخذه فكيف تكون دليلا على الرفع المذكور؟ قلت أولا قال بعض المحققين : السؤال والدعاء قديكون للواقع والغرض منه بسط الكلام مع المحبوب وعرض الافتقار لديه كما قال خليل الرحمن وابنه اسماعيل عليهما السلام ربنا تقبل منا مع أنهما لا يفعلان غير المقبول قلت وثانيا قد صرح بعض المفسرين بان الاية دلت على أن الخطأ والنسيان سببان للاثم والعقوبة ولا يمتنع عقلا المؤاخذه بهما اذ الذنب كالسم فكما أن السم يؤدى الى الهلاك وأن تناوله خطأ، كذلك الذنب ولكنه عز وجل وعد بالتجاوز عنه رحمة

وجلّ: «ربنا لاتؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به» وقوله: «إلا» من أكره و قلبه مطمئن بالإيمان».

٢- الحسين بن محمد، عن محمد بن أحمد النهدي، رفعه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: وضع عن أمتي تسع خصال: الخطأ والنسيان وما لا يعلمون و ما لا يطيقون وما اضطرّوا إليه وما استكروهوا عليه والطيرة والسوسة في التفكير في

وتفلا وهو المراد من الرفع فيجوز أن يدعو الانسان به استدامة لها وامتداداً بها، وقال بعضهم معنى الآية ربنا لاتؤاخذنا بما أدى بنا الى خطأ أو نسيان من تقصير و قلة مبالاة فان الخطأ والنسيان أغلب ما يكون من عدم الاعتناء بالشئ وهذا وإن كان دافعا للبراد المذكور لان الدعاء بعدم المؤاخذة بسببهما ليس دعاء بعدم المؤاخذة بهما لكن فيه شئ لا يخفى على المتأمل . والاصر الذنب والعقوبة وأصله من الضيق والحبس يقال أصره يأصره اذا حيسه وضيق عليه وقيل : المراد به الحمل الثقيل الذي يحبس صاحبه في مكانه والتكاليف الشاقة مثل ما كلف به بنو اسرائيل من قتل الانفس وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب وخمسين صلاة في اليوم والليلة وصرف ربع المال للزكاة أو ما أصابهم من الشدائد والمحن وقوله «ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به» تأكيد لما قبله وطلب للاعفاء من التكاليفات الشاقة التي كلف بها الامم السابقة لاطلب الاعفاء عن تكليف ما لا يتعلق به قدرة البشر أصلاً فلا دلالة فيه على جواز التكليف بما لا يطاق الذي أنكره المدعية وجوزه الاشاعة باعتبار أنه لو لم يجز لم يطلبوا الاعفاء عنه وقوله «إلا» من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان» معناه إلا من أكره على قبيح مثل كلمة الكفر وغيرها وقلبه مطمئن بالإيمان غير متغير عن اعتقاد الحق وفيه دلالة على أنه لا اثم على المكروه، لا يقال الاستثناء من قوله تعالى «ومن كفر بالله من بعد إيمانه» و «من» شرطية محذوفة الجزاء أي فهو مفتر للكذب بقرينة ما تقدم، فالاستثناء دل على أن المكروه غير مفتر للكذب لاعلى أنه غير آثم لانا نقول المستثنى منه في معرض الذم والوعيد وهما منتفیان عن المكروه بحكم الاستثناء فلا يكون المكروه من أهل الذم والوعيد فلا يكون آثماً. قوله (و ما لا يعلمون) كالصلاة مع نجاسة الثوب والبدن أو موضع السجود أو في الثوب والمكان المنصوبين أو ترك الجهر والاختفاء في موضعهما أو ترك القصر في السفر و غير ذلك مما يعذر الجاهل فيه وهذا العام مخصوص اذ الجاهل في كثير من المواضع غير معذور كما ذكرنا في تفاسيف كتب الفروع.

(و ما اضطرّوا اليه) سواء كان سبب الاضطرار من قبل الله تعالى كما في أكل الميتة

الخلق والحسد مالم يظهر بلسان أويد .

(باب)

ان الإيمان لا يضر معه سيئة والكفر لا ينفع معه حسنة

١- عليُّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن يعقوب بن شعيب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : هل لأحد على ما عمل ثوابٌ على الله ، موجبٌ إلا للمؤمنين قال : لا .

٢- عنه ، عن يونس، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال موسى

شرب النجس للمفتقر اليهما وشرب الحرام والتداوى به للمريض، أو من قبل نفسه أو من قبل الغير كمن جرح نفسه أو جرحه غيره في شهر رمضان واضطر الى الإفطار .

(والطيرة) هي بكسر الطاء وفتح الياء وسكونها التثام بالشئ و هي مصدر يقال : تطير طيرة و تخير خيرة ولم يجيء في المصادر هكذا غيرهما والاصل فيها أن العرب اذا أرادت المضي لهم مرت بمجائهم الطير و أنارتها لتستفيد هل تمضي أو ترجع ، ثم أجروها في السوانح والبوارح من الطير والظباء وغيرها وكان ذلك يصددهم عن مقاصدهم فنفاها الشرع ونهى عنه وأخبر أنه ليس له تأثير في جلب نفع أو دفع ضرر .

(والوسوسة في التفكير في الخلق) كالتفكر بأنه تعالى كيف خلق الاشياء بلامادة ولا مثال، أو لاى شئ خلق ما يضر ولا ينفع بحسب الظاهر أو لاى شئ خلق بعض الاشياء طاهرا وبعضها نجساً، أو لاى شئ خلق الانسان من تفاوت، أو كيف هو سبحانه من خلقه وقد ورد أنه اذا دخل فيكم هذا الوسواس قولوا لا اله الا الله .

(والحسد مالم يظهر بلسان أويد) الظاهر ان مالم يظهر متعلق بالحسد فيفهم منه ان الحسد مع الاظهار يؤاخذ به ولا ينافى ذلك ما روى من أن الحسد يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب، لامكان حمله على الحسد مع الاظهار وعلى الترغيب في معالجته ليحصل الإيمان الكامل وان لم يكن مؤاخذاً به، ويمكن أن يكون متعلقاً بالوسوسة أيضاً فيفهم أن الوسوسة موضوعة مالم يظهر وقد صرح به الشهيد في الدروس كما نقل عنه .

قوله (هل لأحد على ما عمل ثواب على الله موجب الا للمؤمنين قال : لا) دل على وجوب الثواب للمؤمنين على الله سبحانه لا لغيرهم وذلك لان الله سبحانه وعد على العمل بشرائطه ثواباً فاذا تحقق العمل مع شرائطه التي من جملتها الإيمان لزم الثواب وثبت وهذا معنى الوجوب على الله عز وجل خلافاً للاشارة فانهم ذهبوا الى أنه لا يجب على الله شئ وقالوا يجوز أن يعاقب المطيع و يثيب العاصي وهذا القول يبطل الوعد والوعيد .

للخضر عليه السلام قد تحرمت بصحبتك فأوصني ، قال [له] : ألزم ما لا يضر بك معه شيء كما لا ينفعك مع غيره شيء .

٣- عنه ، عن يونس ، عن ابن بكير ، عن أبي أمية يوسف بن ثابت قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يضر مع الايمان عمل ولا ينفع مع الكفر عمل ، ألا ترى أنه قال : « وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله - و ماتوا وهم كافرون » .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن أبي أمية يوسف بن ثابت بن أبي سعدة ، عن أبي عبد الله عليه السلام [قال] : قال : الايمان لا يضر مع عمل وكذلك الكفر لا ينفع مع عمل .

٥- أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن مذكّر ، عن عبيد بن زرارة . عن محمد بن مارد قال : قلت : لأبي عبد الله عليه السلام : حديث روي لنا أنك قلت : إذا عرفت فاعمل ما شئت ؟ فقال : قد قلت ذلك ، قال : وإن زنوا أو سرقوا أو شربوا الخمر ؟ فقال لي : إن الله وإنّا إليه راجعون ، والله ما أنصفونا أن نكون أخذنا بالعمل و وضع عنهم ، إنما قلت : إذا عرفت فاعمل ما شئت من قليل الخير وكثيره فإنّه يقبل منك .

٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن الرّيان بن الصلت ، رفعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام كثيراً ما يقول في خطبته : يا أيّها الناس

قوله (قال [له] : ألزم ما لا يضر بك معه شيء كما لا ينفعك مع غيره شيء) لعل المراد بالموصول الايمان ، وبالضرر الضرر الموجب للخلود في النار ، وبالنفع النفع الموجب للدخول في الجنة ، وبالشئ الاول العمل القبيح وبالشئ الثاني العمل الصالح وعلى هذا لا ينافي ما ورد من الاخبار من معاقبة المؤمن بالعمل القبيح واثابة الكافر في الدنيا بالعمل الصالح وقد مر بعضها ، و يحتمل أن يراد بالشئ الاول أيضاً العمل الصالح ويجعل التنكير للتصغير و يراد بالضرر النقص ، لان العمل الصالح الصغير يجعل للمؤمن كبيراً مثله ، ويجرى في الحديثين بعده ، وحديث ابن مارد الاتي يؤيد الاحتمال الاخير ، والله أعلم .

قوله (و ماتوا وهم كافرون) دل على أنه تقبل منهم نفقاتهم في حال الكفر لو ماتوا وهم مؤمنون ، والله أعلم .

دينكم دينكم فإن السيئة فيه خير من الحسنة في غيره والسيئة فيه تُغفر والحسنة في غيره لا تقبل.

هذا آخر كتاب الإيمان والكفر والطاعات والمعاصي من كتاب الكافي والحمد لله وحده و صلى الله على محمد وآله.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الدعاء

باب فضل الدعاء والحث عليه

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «إن الله عز وجل يقول: «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَدِّدْهُمْ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ» قال: هو الدعاء وأفضل العبادة الدعاء، قلت: إن»

قوله (يا أيها الناس دينكم دينكم) أى خذوا أو الزموا أو احفظوا دينكم و التنكير للمبالغة وفى قوله: «والسيئة فيه تنفر إلى آخره» اشارة إلى أن السيئة من حيث هى سيئة ليست خيراً من الحسنة من حيث هى حسنة بل الخيرية وعدمها باعتبار المغفرة وعدم القبول. هذا آخر ما اردنا شرحه من كتاب الإيمان والكفر و يتلوه كتاب الدعاء ان شاء الله تعالى و الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد و آله الطيبين الطاهرين برحمتك يا ارحم الراحمين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الدعاء

الدعاء بالضم والمد الرغبة الى الله تعالى ومنه دعوت فلان ناديته و هو على أربعة أقسام الاول ما يتعلق بالتحميد والتسبيح والتلهيل، الثانى ما يتعلق بطلب خير الدنيا ورفع مكارهاها، الثالث ما يتعلق بطلب الآخرة والتوفيق لخيراتها ، و الرابع ما يتعلق بالائنين و الثلاثة منها .

قوله (ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين) أى صاغرين ذليلين (و قال هو الدعاء) أى العبادة المذكورة فى الآية الدعاء و تذكر الضمير باعتبار الخبر (و أفضل العبادة الدعاء) لعل السر فيه أن أفضلية العمل اما لانه أصل لغيره من الاعمال أو

«إبراهيم لأواه حليم» ؟ قال: الأواه هو الدعاء .

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل و ابن محبوب، جميعاً عن حنان بن سدير، عن أبيه قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أيُّ العبادة أفضل؟ فقال: مامن شيء أفضل عند الله عز وجلّ من أن يسئل ويطلب مما عنده و ما أحب أبيض إلى الله عز وجلّ ممن يستكبر عن عبادته ولا يسأل ما عنده .

٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن ميسر بن عبد العزيز، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي: يا ميسر ادع ولا تقل: إن الأمر قد فرغ منه. إن عند الله عز وجلّ منزلة لا تنال إلا بمسألة، ولو أن عبداً سداً فاه ولم يسأل لم يعط شيئاً فسل تعط، يا ميسر إنه ليس من باب يقرع إلا يوشك أن يفتح لصاحبه.

لأنه أصرح في الدلالة على الافتقار والحاجة الى الله تعالى أو لثمرته المترتبة عليه و كل هذه الاسباب للدعاء لان الدعاء هو الرغبة اليه أصل لجميع العبادات اذ لو لم يتحقق الرغبة لم يتحقق العبادة و كونه أصل على الافتقار ظاهر و ثمرته طلب اللذات أو طلب الخيرات ومن الخيرات سائر العبادات فظهر أنه أفضل حتى من تلاوة القرآن كمادات عليه روايات اخر، و قال النووي وغيره من علماء العامة تلاوة القرآن أفضل منه الا في الاوقات التي خصها الشارع به كعبدة صلاة الفجر الى طلوع الشمس مثلاً اظهر أن القرآن ما كان من باب الدعاء فهو داخل في حكم الدعاء وما ليس منه فهو في حكم سائر العبادات، و الله يعلم.

(قال الاواه هو الدعاء) الاواه المتضرع المتأوه والدعاء بتشديد العين الكثير الدعاء و تخصيصه بالذكر في مقام المدح دل على كمال فضله.

قوله (من أن يسأل ويطلب مما عنده) متعلق بالفعلين ومن، للتبويض وانما أتى به لان جميع ما عنده للجميع و لانه غير محصور فطلبه خارج من الاداب.

(وما أحد أبغض الى الله عز وجلّ ممن يستكبر عن عبادته ولا يسأل ما عنده) لما كان الاستكبار أشد القبايح كان المتصف به أبغض الخلايق، وفي اللطف اشارة الى أن الاستكبار كناية عن ترك السؤال ولا يراد به حقيقة اذ لا يستكبر أحد من القائلين بوجوده عز وجلّ حقيقة . قوله (يا ميسر ادع ولا تقل ان الامر قد فرغ منه) (١) أي لا تقل ان كل كائن مكتوب في اللوح المحفوظ لا يتغير ولا يتبدل فمن علم الله أنه يموت في سنة كذا استحليل أن يموت قبلها او بعدها لان العلم معرفة المعلوم على ما هو به فلومات قبلها أو بعدها لم يكن الله علم ذلك

(١) قوله والامر قد فرغ منه، فان الله تعالى قضى للداعي بالخير لالكل أحد. وعلمه بان الداعي يدعو باختياره لا يتخلف كما أن علمه بأنه يصل الى السعادة والخير لا يتخلف (ش)

- ٤- حميد بن زياد ، عن الخشاب ، عن ابن بقاء ، عن معاذ ، عن عمرو بن جميع عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من لم يسأل الله عز وجل من فضله [فقد] أفقر .
- ٥- علي بن إبراهيم عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

الاجل على ما هو به وانقلب العلم جهلا والجهل على الله محال ، فاذا كان نصاً في الاجل لا يزيد ولا ينقص وكذلك الارزاق و سائر المطالب التي يدعوها الانسان وهذه من الشبهات التي ذكرها المبتدعة لعدم فائدة الدعاء ، وأجاب دوع ، عنها بوجهين أحدهما أن الدعاء في نفسه مطلوب لانه عبادة جليلة تؤدي الى منزل لرفيعة عند الله تعالى لاتنال تلك المنزل الا بمسئلة ودعاء وتضرع ، الثاني أن الكائن قد يزيد وينقص ويمحو اذا كان مشروطاً بشرط مثلاً يقدر عمره بثلاثين سنة ان لم يصل رحمه وبسبعين ان وصلها ويقدر رزقه يوم كذا بدرهم ان لم يدع ولم يطلب الزيادة و بدرهمين ان دعاها وطلبها وهكذا باقى المطالب فحينئذ يجوز أن يكون الدعاء من جملة الشرائط للزيادة والاصل حصول المطلوب وكذا لو قدر نزول بلية يوم كذا ان لم يتضرع اليه في دفعها فلا شبهة فى ان حصول النجاة منها مشروط بالدعاء ، وبالجمله لوجود الكائنات و عدمها شروط و أسباب والدعاء من جملتها بل أعظمها ، نعم رد هذه الشبهة على من يزعم أنه لا فاعل الا الله ولا مؤثر سواء فانه يفعل بلا شرط ولا سبب (١) ولا غرض وكما يرد عليهم هذه الشبهة يرد عليهم أن لا فائدة فى السعى الى جميع الاعمال مثل الصوم والصلاة والزكاة والحج وغيرها فان كل مقدر كائن قطعاً ولا دخل لسعى العباد فيه وهم أجابوا عنها بتكلفات ، فقال السمعاني : معرفة هذا الباب التوقف لا النظر ومن نظر ضل وحار وهذا لا يزيل الشبهة بل اعتراف بورودها وقال الابي والقضاء وان سبق بمكان كل ما هو كائن لكن استحقات العبد للمثواب وحصول المطالب ليس بذاته بل موقوف على العمل والدعاء بمعنى أن الفائز بالمقاصد ميسر للدعاء والعمل و المحروم ميسر لتركها كما قال دوع ، «كل ميسر لما خلق له» وقال محي الدين البغوى والكلى و ان كان مفروغاً عنه الا ان الله تعالى أمر بالصلاة والصوم ووعد بأنها تنجي من النار والدعاء بالنجاة مثلاً من جملة تلك العبادات فكما لا يحسن ترك الصلاة اتكالا على ما سبق من القدر فكذلك لا يترك الدعاء بالمعافاة .

قوله (من لم يسأل الله عز وجل من فضله [فقد] أفقر) اذ وقوع الاعطاء مع السؤال متحقق لا بدونه بناء على وجود شرطه أو وجود ما هو سبب لصيرورته مصلحة و هو السؤال والطلب

(١) قوله «ولا مؤثر سواء فانه يفعل بلا شرط ولا سبب» الحق أنه تعالى فاعل وحده ولا مؤثر سواء ولم يدع أحد من المحصلين أنه بلا شرط ولا سبب بل الشرط والسبب معد يهيه الاشياء لقبول الفيض من المبدأ الاعلى كرجل يجعل الشيء مقابلاً للشمس حتى تضئته الشمس ولا مؤثر فى الاضاءة الا الشمس . (ش)

سمعته يقول: ادع ولا تقل: قد فرغ من الأمر فإن الدعاء هو العبادة إن الله عز وجل يقول: «إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين» وقال: «ادعوني أستجب لكم».

٦- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن أبي نجران، عن سيف التمار قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: عليكم بالدعاء فإنكم لا تقرّون بمثله ولا تتركوا صغيرة لصغرها أن تدعوا بها، إن صاحب الصغار هو صاحب الكبار.

٧- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن القاسم بن سليمان، عن عبيد بن زرارة، عن أبيه، عن رجل قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: الدعاء هو العبادة التي قال الله عز وجل: «إن الذين يستكبرون عن عبادتي» الآية «ادع الله عز وجل ولا تقل: إن الأمر قد فرغ منه قال زرارة: إنما يعني لا يمنعك إيمانك بالقضاء والقدر أن تبلغ بالدعاء وتجتهد فيه - أو كما قال - .

٨- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: أحب الأعمال إلى

فترك السؤال يوجب الافتقار ،

قوله (و قال ادعوني استجب لكم) الدعاء هنا بمعنى السؤال كما هو الظاهر خصوصاً مع اقتراحه باستحباب لكم فهو دليل على أن المراد بالعبادة في الآية المذكورة الدعاء ، عبره به لأنه من أعظم أبوابها وهذا أولى مما قاله بعض المفسرين من أن المراد بالدعاء هنا العبادة والاستجابة الإثابة حيث قال المعنى اعبدوني ائب لكم اذ فيه حمل اللفظ على خلاف ظاهره في الموضعين .

قوله (ولا تتركوا صغيرة لصغرها أن تدعوا بها) تحريض على الدعاء في جميع الأشياء صغيرها وكبيرها حتى شسع النمل وملح الطعام فإنه تعالى هو المعطي للجميع .

قوله (انما يعني لا يمنعك إيمانك بالقضاء والقدر أن تبلغ بالدعاء وتجتهد فيه - أو كما قال -) وجه المنع أن الإيمان بالقدر وهو تقدير الأشياء والقضاء هو الحكم بهامضة لتوهم أنهم ان تعلقاً بوجود المطلوب وجد، وان تعلقاً بعدمه عدم فلا فائدة على التقديرين في الدعاء و يدفع ذلك التوهم بأنه يجوز المحو والاثبات بعدهما قبل الامضاء على ان تعلقهما بوجود المطلوب وعدمه يجوز أن يكون مشروطاً بالدعاء وعدمه فللدعاء فائدة ظاهرة وقوله وأو كما

الله عز وجل في الأرض الدعاء و أفضل العبادة العفاف ، قال: وكان أمير المؤمنين رجلاً دعاءً .

باب ان الدعاء سلاح المؤمن

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن فضالة بن أيوب عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الدعاء سلاح المؤمن وعمود الدين و نور السماوات والأرض .

٢- وبهذا الإسناد قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: الدعاء مفاتيح النجاح و مقاليد الفلاح و خير الدعاء ما صدر عن صدر نقي و قلب تقي ، وفي المناجاة سبب

قال، اشارة الى ما نقله عن زرارة اما عبارته أو مثل عبارته في افادة هذا المعنى.

قوله (و أفضل العبادة العفاف) كل ما يوجب القرب منه تعالى فهو عبادة وللمراتب متفاوتة في الفضل وأفضله العفاف بالفتح وهو ترك السؤال من الناس وكف البطن و الفرج وغيرهما من الحرام ومبدؤه العلم بالمحاسن والمقايح والاعتدال في القوى العقلية والشهوية والنفسية **قوله** (الدعاء سلاح المؤمن) لانه يدفع المكروه الدنيوية والاخرية وشر شياطين الجن والانس كما أن السلاح يدفع شر الاعداء (وعمود الدين) لان فيضان الخيرات الدينية والتوفيق لها بسببه وثباتها وقيامها عليه كقيام السقف بالعمود .

(و نور السماوات والارض) لعل المراد أنه لصاحبه فيها يعرف أهلها كما يعرف الشمس والقمر و سائر الكواكب بأنوارها والمراد أنه منورهما كما قال تعالى والله نور السموات والارض، و حمل النور عليه اسم من التشبيه والوجه في المشبه به حسي وفي المشبه عقلي أو من باب الحقيقة لان الدعاء نور ساطع عند أهل التجريد وضوء لامع عند أصحاب التوحيد.

قوله (الدعاء مفاتيح النجاح ومقاليد الفلاح) النجاح الظفر بالمقصود و الفلاح الفوز والنجاة والبقاء على الخير ولعل المراد بالاول الظفر بالمطالب الدنيوية و بالثاني الفوز بالسعادات الاخرية والنجاة من العقوبات الباقية والبقاء على المثوبات الابدية، و الاقليد كالأحليل والمقلد كالمنبر المفتاح الذي يشبه المنجل ويجمع الاول على الاقالييد والثاني على المقاليد والمقاليد، و حمل الجمع على المفرد وهو الدعاء باعتبار أن المراد به الجنس الشامل للمتكثر والمتعدد وفائدة الجمع هي التنبيه على أن الدعاء مفتاح لجميع المطالب والمقاصد (وخير الدعاء ما صدر عن صدر نقي وقلب تقي) خيريته باعتبار أنه أقرب الى الاخلاص والاجابة و أكمل من حيث الثواب والطاعة، وفيه اشارة الى بعض من شرائط الدعاء، والصدر النقي ما استخرج خبثه فظهر من الرذائل، والقلب التقي ماله وقاية من

النجاة ، وبالإخلاص يكون الخلاص، فإذا اشتد الفزع فإلى الله المفزع.

٣- و بأسناده قال : قال النبي ﷺ : ألا أدلكم على سلاح ينجيكم من أعدائكم و يدرأ أرزاقكم ؟ قالوا : بلى ، قال : تدعون ربكم بالليل والنهار ، فإن سلاح المؤمن الدعاء .

٤- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الدعاء ثرس المؤمن ومتى تكثر قرع الباب يفتح لك .

٥- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن بعض أصحابنا عن الرضا عليه السلام أنه كان يقول لأصحابه : عليكم بسلاح الأنبياء . فقيل : وما سلاح الأنبياء ؟ قال : الدعاء .

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبد الله بن المغيرة، عن أبي سعيد البجلي، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الدعاء أنفذ من السنان .

الميل الى المعصية والافات (و فى المناجات) مع الرب (سبب النجاة) من نكارة الدنيا و شدايد الآخرة . (و بالاخلاص) فى الدعاء - وهو تجريد عن شوائب النقص والرياء . (يكون الخلاص) أى النجاة من المشقة والبلاء ، أو الوصول الى الله تبارك و تعالى أو الى المطلوب ، قال فى النهاية خلص فلان الى فلان وصل اليه و خلص أيضاً سلم و نجا ، و فيه اشارة الى بعض من شرائط الدعاء .

(فإذا اشتد الفزع فإلى الله المفزع) الفزع الخوف والمفزع هنا الاستعانة به - فزع منه إذا خاف ، و اليه إذا استغاث . يعنى إذا اشتد الخوف من الأعداء و من الفقر و البلاء و نحوها فإلى الله الاستغاثة و الاستعانة لدفع ذلك و تقديم الظرف للحصر والخبر بمعنى الامر . قوله (ألا أدلكم على سلاح ينجيكم من أعدائكم و يدرأ أرزاقكم) الادرار الاكثار و يفهم منه أن الدعاء - وإن لم يشمل على طلب دفع العدو و وصول الرزق و كثرته - سبب لهما و تخصيصه بالمشمول عليهما احتمال بعيد .

قوله (إن الدعاء أنفذ من السنان) أشار الى نفوذ الدعاء فى الأعداء أشد من نفوذ السنان فيهم ، ولعل السر فيه أن الداعى الراجى من الله تعالى والملتجى اليه فى دفع الأعداء يظهر ضعفه وعجزه و يسلب عن نفسه الحول والقوة ويتمسك بحول الله وقوته ويتمسك بالسيف والسنان معتمد بحوله وقوته وسنانه ، و من البين أن الاول أقوى من الثانى فى دفعهم .

٧- عنه، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الدعاء أنفذ من السنن الحديد.

((باب أن الدعاء يردُّ البلاء والقضاء))

١ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد بن عثمان، قال: سمعته يقول: إن الدعاء يردُّ القضاء، ينقضه كما ينقض السلك وقد أبرم إبراهيم.

٢- عنه، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن عمر بن يزيد قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: إن الدعاء يردُّ ما قد قدر وما لم يُقدر، قلت: وما قد قدر عرفته فمالم يُقدر؟ قال: حتى لا يكون.

٣ - أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن بسطام الزيات، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الدعاء يردُّ القضاء وقد نزل من السماء وقد أبرم إبراهيم.

٤- محمد بن يحيى، عن محمد بن عيسى، عن أبي همام إسماعيل بن همام، عن

قوله (ان الدعاء برد القضاء ينقضه كما ينقض السلك وقد أبرم إبراهيم) (١) الباء في قوله

«برد» متعلق بالدعاء، والإبرام الأحكام وقد مر أن البداء يجري في مرتبة القضاء و ان الامضاء بعده لاراد له فالدعاء قد ينقض القضاء ويمنع من الامضاء، والمستتر في ينقض راجع الى ما الموصولة في كما وفيه تشبيه معقول بمحسوس لقصد الايضاح وفي بعض النسخ «يرد» بالياء المثناة التحتانية فقوله ينقضه حينئذ خبر بعد خبر أو حال من فعّال يرد أو استئناف والظاهر أنه تصحيف. قوله (ان الدعاء يرد ما قد قدر وما لم يقدر) اشارة الى أن الدعاء يرد البلاء الذي قدر وقوعه والذي لم يقدر بعد فان تقدير وقوعه في الاستقبال ممكن يدفع بالدعاء فقوله «ع» (حتى لا يكون» معناه يرد الدعاء ما لم يقدر حتى لا يكون التقدير أو غير المقدر، وان شئت زيادة توضيح فنقول: ايجاده تعالى للشئ موقوف على علمه بذلك الشئ ومشيتته و ارادته وهى العزيمة على ما شاء و تقديره وقضائه وامضاءه وفي مرتبة المشيئة الى الامضاء تجرى البداء فيمكن الدفع بالدعاء وان أردت تحقيق ذلك فارجع الى باب البداء

(١) قوله «وقد أبرم إبراهيم» مع قطع النظر عن الدعاء أى تهيأت جميع أسباب

الحادثة بحيث لولا الدعاء لوقعت و علم الله أنها تقع لولا الدعاء ولاتقع للدعاء . (ش)

الرضا عليه السلام قال: قال علي بن الحسين عليهما السلام: إن الدعاء والبلاء ليرتافقان إلى يوم القيامة، إن الدعاء يردُّ البلاء وقد أبرم إبراهيم.

٥ - عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن أبي الحسن عليه السلام قال: كان علي بن الحسين عليهما السلام يقول: الدعاء يدفع البلاء النازل وما لم ينزل.

٦ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال لي: ألا أدلك على شيء لم يستن فيه رسول الله صلى الله عليه وآله قلت: بلى، قال: الدعاء يردُّ القضاء وقد أبرم إبراهيم. وضم أصابعه.

٧ - الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن عبد الله بن سنان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: الدعاء يردُّ القضاء بعدما أبرم إبراهيم، فأكثر من الدعاء فإنه مفتاح كل رحمة ونجاح كل حاجة ولا ينال ما عند الله عز وجل إلا بالدعاء وإنه ليس باب يكثر قرعه إلا يوشك أن يفتح لصاحبه.

٨ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن أبي ولاد قال: قال أبو الحسن موسى عليه السلام: عليكم بالدعاء فإن الدعاء لله والطلب إلى الله يردُّ البلاء وقد قدّر وقضى ولم يبق إلا إمضاؤه، فإذا دعي الله عز وجل وسئل صرف البلاء صرفة.

٩ - الحسين بن محمد، رفعه، عن إسحاق بن عمار قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن الله عز وجل ليدفع بالدعاء الأمر الذي علمه أن يدعى له فيستجيب ولو لا ما وفق العبد

من كتاب التوحيد. قوله (إن الدعاء والبلاء ليرتافقان إلى يوم القيامة) في عدة الداعي ليتوافقان، ومن طرق العامة وإن الدعاء ليلقى البلاء فيعتلجان في الهواء، قال الزمخشري في الفائق يعتلجان أي يصطرعان فيتدافعان.

قوله (قال الدعاء يرد القضاء وقد أبرم إبراهيم) - وضم أصابعه - (لعل المراد بالقضاء المبرم هو الحكم بالتأيام أجزاء المقضى وانضمام بعضها ببعض كما يرشد إليه ضم الأصابع، و الامضاء الذي لا يرد الدعاء هو الحكم بوصول المقضى إلى أهله كما يرشد إليه حديث إسحاق ابن عمار الاتي عن أبي عبد الله عليه السلام، ع).

من ذلك الدعاء لأصابه منه ما يجتث من جديد الأرض .

باب ان الدعاء شفاء من كل داء

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أسباط بن سالم . عن ابن كامل قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : عليك بالدعاء فإنه شفاء من كل داء .

(باب)

«(أن من دعا استجيب له)» *

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي ، عن عبد الله بن ميمون القدّاح ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : الدعاء كهف الاجابة كما أن السحاب كهف المطر .

٢- عده من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القدّاح ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : ما أبرز عبديده إلى الله العزيز الجبار إلا استجيب الله عز وجل أن يردّها صفرأ حتى يجعل فيها من فضل رحمته ما يشاء ، فإذا دعا أحدكم فلا يردّ يده حتى يمسح على وجهه ورأسه .

((باب الهام الدعاء))

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم قال : قال :

قوله (ان الله عز وجل ليدفع بالدعاء الامر الذي علمه ان يدعى له فيستجيب) لعل الغرض في توجيه ذلك الامر وهو البلاء الى المبدع العلم بانه يدفعه بالدعاء هو تحريك العبد اليه في جميع الاوقات فانه يجوز في كل وقت أن يكون البلاء متوجهاً اليه و يبعثه ذلك الى الدعاء دائماً وقوله ديجثه من جديد الارض ، أى من وجهها ، وفي بعض النسخ بالنون من الاجتنان و هو الاستتار و في بعضها بالياء المثلثة من الجث و هو القطع أو انتزاع الشجر من أصله . **قوله** (فانه شفاء من كل داء) من الادواء الجسمانية و الروحانية و لبعضها أدعية مأثورة والحمل للمبالغة .

قوله (الدعاء كهف الاجابة كما أن السحاب كهف المطر) الكهف كالبيت المنقور في الجبل والمراد هنا المحل و يستفاد منه مع ملاحظة التشبيه أن الاجابة في الدعاء لا في غيره ففيه ترغيب فيه .

قوله (ما أبرز عبديده الى الله العزيز الجبار الا استجيب الله أن يردّها صفرأ) الحياء انقباض النفس عن القبح خوفاً من الذم واذان الله تعالى يراى به الترك اللازم للانقباض

أبو عبد الله عليه السلام : هل تعرفون طول البلاء من قصره ؟ قلنا : لا . قال : إذا أُلهم أحد [كم] الدعاء عند البلاء فاعلموا أن البلاء قصير .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن أبي ولاد قال : قال أبو الحسن موسى عليه السلام : ما من بلاء ينزل على عبد مؤمن فبإمه الله عز وجل الدعاء إلا كان كشف ذلك البلاء وشيكاً و ما من بلاء ينزل على عبد مؤمن فيمسك عن الدعاء إلا كان ذلك البلاء طويلاً فإذا نزل البلاء فعليكم بالدعاء والتضرع إلى الله عز وجل .

باب التقديم في الدعاء

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : من تقدم في الدعاء استجيب له إذا نزل به البلاء ، و قالت الملائكة : صوت معروف ولم يحجب عن السماء ومن لم يتقدم في الدعاء لم يستجب له إذا نزل به البلاء ، وقالت الملائكة : إن ذا الصوت لا نعرفه .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن ابن سنان ، عن عنبسة عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : من تخوف [من] بلاء يصيبه فتقدم فيه بالدعاء لم يره الله عز وجل ذلك البلاء أبداً .

٣- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن منصور بن يونس ، عن هارون بن خارجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : إن الدعاء في الرخاء يستخرج الحوائج في البلاء .

٤- عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من سره أن يستجاب له في الشدة فليكثر الدعاء في الرخاء .

٥ - عنه ، عن أبيه ، عن عبيد الله بن يحيى ، عن رجل ، عن عبد الحميد بن غوث أص الطائي ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبيد الله عليه السلام : قال : كان جدّي يقول : تقدموا في الدعاء فإن العبد إذا كان دعاءً فنزل به البلاء فدعا ، قيل : صوت معروف وإذا لم

قوله (وشيكاً) الوشيك السريع والقريب قوله (من تقدم في الدعاء استجيب له إذا نزل به البلاء) (ترغب في الدعاء في جميع الاوقات لانه مع كونه عبادة ينفع صاحبه اذا دعا

يكن دعاءً فنزل به بلاءٌ فدعا، قيل: أين كنت قبل اليوم.

٦- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن حماد بن عيسى، عن أبي الحسن الأول، عن أبيه عليه السلام قال: كان علي بن الحسين عليه السلام يقول: الدعاء بعد ما ينزل البلاء لا ينتفع [به].

باب اليقين في الدعاء

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن سليم الفرّاء، عن حماد بن عيسى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا دعوت فظن أن حاجتك بالباب.

باب الإقبال في الدعاء

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن سيف بن عميرة، عن سليمان بن عمرو قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله عز وجل لا يستجيب دعاء بظهر قلب ساه فإذا دعوت فأقبل بقلبك ثم استيقن بالإجابة.

عند نزول البلاء و يوجب كشفه سريعاً لليلة المذكورة .

قوله (الدعاء بعد ما ينزل البلاء لا ينتفع [به]) يعنى لمن لم يتعود بالدعاء قبله، لما مر آنفاً. **قوله** (ان الله عز وجل لا يستجيب دعاء بظهر قلب ساه) ينبغى أن يعلم أن مقام الدعاء من أشرف مقامات المارقين فلا بد للناسك السالك العارف أن يتفكر فى عجائب الملك والملوكوت و يرجع الى عالم العز والجبروت حتى ينتهى الى سرادقات جلاله وينظر بعين بصيرته الى قدرته وكماله و يقف بين يديه بقلبه وبدنه فى مقام التناجى والدعاء ثم يفتح لسانه بالذكر والثناء مع حضور البال على وجه الخضوع والابتهاال ليكون دعاؤه مقروناً بالإجابة فلو تحرك لسانه بقلب ساه (١) كان حرياً بعدم الاستجابة لوجوه الاول أن الدعاء من أفضل الاعمال وانما الاعمال بالنيات ولا يتصور النية مع سهو القلب ، الثانى أن دعاءه

(١) قوله د بقلب ساه، نعلم أن جميع ما يحدث فى العالم انما هو بتأثير الملائكة الروحانيين بأمر الله تعالى لا باستقلال الطبيعيات و عواملها لاننا نرى المصالح والاعراض فى جميع المخلوقات بحيث لا نشك أن المدبر يفعل بعناية ونعلم أن الانسان متصل بذلك العالم أعنى عالم الملائكة بأفائة العلوم والرؤيا الصادقة فلا يمتنع أن يكون دعاؤه وتوجهه قلباً الى ذلك العالم واستدعاؤه والحاجة باطناً اليهم موجباً لتأثيرهم فى تسبب الاسباب و توفيق الامور حتى يحصل المطلوب المراد ولا يرتبط أحد مع الروحانيين الا بالقلب والنفس الناطقة وأصل الاستدعاء بالقلب وانما الكلام لجمع الخواطر وانصراف الهمة عن غيره تعالى فان للتكلم فى شيء بعينه أثراً فى ذلك مشهوداً . (ش)

٢- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القدّاح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: لا يقبل الله عزّ وجلّ دعاء قلب لاه، وكان عليّ عليه السلام يقول: إذا دعا أحدكم للميت فلا يدعوه له وقلبه لاه عنه ولكن ليحتمد له في الدعاء.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن بعض أصحابه، عن سيف بن عميرة، عن سليم الفراء، عن مَنْ ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا دعوت فأقبل بقلبك ووطن حاجتك بالباب.

٤- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن سيف بن عميرة، عن مَنْ ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله عزّ وجلّ لا يستجيب دعاءً بظهر قلب قاس.

٥- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما استسقى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسقى الناس حتى قالوا: إنّه الغرق وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيده ورضاها: أللهمّ حوالينا ولا علينا قال: فنفرق السحاب فقالوا: يا رسول الله استسقيتنا لنا فلم نسق ثمّ استسقيتنا لنا فسقينا؟ قال: إنني دعوت وليس لي في ذلك نيّة ثمّ دعوت ولي في ذلك نيّة.

باب الالتجاء في الدعاء والتلبّس

١- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حسين بن عطية، عن

حينئذ شبهه بالاستهزاء وهو يوجب البعد عن الرحمة فكيف يكون موجبا للاجابة، الثالث أن اللسان ترجمان للقلب والترجمان إذا قال شيئا لم يخطر ببال الاصل ظهر منه الخيانة واستحق به الطرد والمنع عن الحضور، الرابع ان القلب اذا تعرض عنه جل شأنه واشتغل بغيره فقد اتخذ الها غيره كما قال عز شأنه وأفرأيت من اتخذ الهه هواه، فحقيق بأن يكله الى ذلك الغير، الخامس أن العاشق اذا تعرض عن المعشوق مع كمال لطاف المعشوق و اكرامه فالمعشوق أولى بأن يعرض عنه.

قوله (اللهم حوالينا ولا علينا) أى أنزل الغيث في جوانبنا ولا تنزله علينا فالوإلى للعطف وفي النهاية رأيت الناس حوله وحواليه أى مطيعين به من جوانبه يريد أنزال الغيث في مواضع النبات لافى مواضع الابنية (وليس لى فى ذلك نية- الخ) اراد بالنية تمام القصد

عبد العزيز الطويل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنَّ العبد إذا دعا لم يزل الله تبارك وتعالى في حاجته ما لم يستعجل .

محمد بن يحيى ، عن أحمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن حسين بن عطية عن عبد العزيز الطويل ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، و علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، و حفص بن البختري و غيرهما ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ العبد إذا عجل فقام لحاجته يقول الله تبارك وتعالى : أما يعلم عبدي أنني أنا الله الذي أقضي الحوائج .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن سيف بن عميرة ، عن محمد بن مروان ، عن الوليد بن عقبة الهجري قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : والله لا يلح عبداً مؤمناً على الله عز وجل في حاجته إلا قضاها له .

٤- عنه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحجاج ، عن حسان ، عن أبي الصباح عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ الله عز وجل كره إلحاح الناس بعضهم على بعض في المسألة وأحب ذلك لنفسه ، إنَّ الله عز وجل يحب أن يسأل ويطلب ما عنده .

كمال الاهتمام دون الإخلاص لانه «د» منزّه عن عدمه .

قوله (ما لم يستعجل) أى ما لم يفرغ من الدعاء أولم يستعجل ، ولم يقم بحاجته و يؤيده الخبر الاتي من «أن العبد إذا عجل فقام لحاجته يقول الله تبارك وتعالى أما يعلم العبد أنني أنا الله الذي أقضي الحوائج» ومحصل القول انه لا بد للداعي من أن يعزم المسئلة ويغضم الرغبة اليه سبحانه ولا يترأخى ويحسن الظن بالله تعالى فى الاجابة فان الله سبحانه لا يتعاطمه شيء أعطاه ولكن قد يؤخر الاجابة اما لحب صوته و تضرعه أو لغير ذلك فوجب على الداعي أن لا ييأس من الاجابة .

قوله (والله لا يلح عبد مؤمن على الله عز وجل) معنى الإلحاح أن يشتد و يتلبث ولا يترأخى ولا يتوانى وقد يفسر الإلحاح بالزم وحسن الظن بالله سبحانه فى الاجابة وأحاديث هذا الباب يؤيد الاول **قوله** (و أحب ذلك لنفسه) أى أحب إلحاح الناس لنفسه دون غيره و والإلحاح عليه هو الملازمة بين يديه وقرع باب رحمته فى الدعاء والسؤال اليه فى جميع الاحوال من ألحت الناقة اذا قامت ولم تبرح وانما أحب الله تعالى الملحين من عباده لدوام ملازمتهم ببابه و انزال فقرهم وفاقتهم بجز جناحه و نشر آمالهم ومهماتهم لديه و رفع

٥ -- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حسين الاحمسي ، عن رجل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا والله لا يلح عبدٌ على الله عز وجل إلا استجاب الله له .

٦- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القداح . عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : رحم الله عبداً طلب من الله عز وجل حاجة فألح في الدعاء استجيب له أولم يستجب [له] وتلاهذه الآية دو أدعو ربّي عسى ألا أكون بدعاء ربّي شقيّاً .

باب

«(تسمية الحاجة في الدعاء)»

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي عبد الله عليه السلام الفراء ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى يعلم ما يريد العبد إذا دعاه ولكنّه يحب أن تبت إليه الحوائج فإذا دعوت فسم حاجتك ، وفي حديث آخر قال : قال : إن الله عز وجل يعلم حاجتك وما تريد ولكن يحب أن تبت إليه الحوائج .

باب اخفاء الدعاء

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي همام إسماعيل بن همام عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : دعوة العبد سرّاً دعوة واحدة تعدل سبعين دعوة علانية . وفي رواية أخرى : دعوة تخفيها أفضل عند الله من سبعين دعوة تظهرها .

حاجتهم و ضرورياتهم اليه و رجوعهم اليه في جميع الحاجات و لو ذهم بكرمه في جميع الحالات سواء كانوا في ضيق و محنة أو في سعة و نعمة لا يقطعهم المحن عن الرجوع اليه ولا يشغلهم النعم عن الاقبال اليه ولا يمنهم الشواغل عن العكوف بين يديه وفيه اعتراف بحقيقة التوحيد والمجد والكرم واقرار بأنه مالك الغزوالجود والنعم و لذلك ورد أن الدعاء مخ المبادات و افضلها و أشرف الطاعات وأكملها، ولذلك قال سبحانه في الترغيب اليه وداعوني استجب لكم، و في المدح عليه ويدعوننا رغبا ورهبا، وفي الذم على تركه «ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين» و قال «ع» الدعاء ينفع مانزل وما لم ينزل .

قوله (وفي رواية أخرى دعوة تخفيها أفضل عند الله من سبعين دعوة تظهرها) الفرق بين الرايتين ان الاولى تفيد المساواة بين الواحدة الخفية والسبعين والثانية تفيد الزيادة

باب

«(الاولقات والحالات التي ترجى فيها الاجابة)»

١- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن يحيى بن إبراهيم بن أبي البلاد، عن أبيه، عن زيدا الشحام قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: اطلبوا الدعاء في أربع ساعات: عند هبوب الرياح و زوال الأقياء و نزول القطر و أوّل قطرة من دم القتل المؤمن فإن أبواب السماء تفتح عند هذه الأشياء .

٢- عنه، عن أبيه وغيره ، عن القاسم بن عروة ، عن أبي العباس فضل البقباق قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يستجاب الدعاء في أربعة مواطن : في الوتر و بعد الفجر و بعد الظهر و بعد المغرب .

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: اغتنموا الدعاء عند أربع : عند قراءة القرآن و عند الأذان و عند نزول الغيث، و عند اللقاء الصفيين للشهادة

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن درّاج ، عن عبد الله بن عطاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان أبي إذا كانت له إلى الله حاجة طلبها في هذه الساعة يعني زوال الشمس .

٥ - عنه ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حسين بن المختار ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا رُق أحدكم فليدع ، فإن القلب لا يرق حتى يخلص .

٦- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن شريف بن سابق ، عن الفضل بن أبي قرّة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: خير وقت دعوتكم الله عزّ وجلّ فيه الأسحار، و تلا هذه الآية في قول يعقوب عليه السلام: «سوف أستغفر

عليها ثم الحكم بالمساواة والزيادة انما هو اذا كانت الظاهرة عربية عن الرياء والسمعة والافلا نسبة بينهما قوله (فان القلب لا يرق حتى يخلص) (١) أى يخلص عن غيره تعالى و يفرغ عن الشواغل أو يصل اليه و قد مر .

(١) قوله «فان القلب لا يرق حتى يخلص» يؤيد ما ذكر في الحاشية السابقة.(ش)

لكم ربّي» [و] قال: أخرهم إلى السحر.

٧ - الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن سعدان بن مسلم ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبي إذا طلب الحاجة طلبها عند زوال الشمس فإذا أراد ذلك قدم شيئاً فتصدق به وشم شيئاً من طيب ، وراح إلى المسجد و دعا في حاجته بما شاء الله .

٨ - عده من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن حديد ، رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا اقشعر جلدك و دمعت عيناك ، فدونك دونك ، فقد قصد قصدك .

قال : ورواه محمد بن إسماعيل ، عن أبي إسماعيل السراج ، عن محمد بن أبي حمزة عن سعيد مثله .

٩ - عنه ، عن الجاموراني ، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن سندل عن أبي الصباح الكناني ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل يحب من عباده المؤمنين كل [عبد] دعاء ، فعليكم بالدعاء في السحر إلى طلوع الشمس فإنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء وتقسم فيها الأرزاق ، وتقتضى فيها الجوائج العظام .

١٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة

قوله (أخرهم إلى السحر) في بعض الروايات إلى سحر ليلة الجمعة ، قال القاضي آخره إلى السحر أو إلى صلاة الليل أو إلى ليلة الجمعة تجزئاً لوقت الإجابة أو إلى أن يستحل لهم من يوسف أو إلى أن يعلم أنه هل عفا عنهم فإن عفو المظلوم شرط المغفرة .

قوله (فدونك دونك) أى هو دونك أو قريب منك يقال هذا دونه أى قريب منه و دونك اغراء والتكرير للمبالغة .

قوله (فقد قصد قصدك) أى اعتدل قصدك إياه و استقام وفيه حث على طلب الحاجات منذ حين **قوله** (إن الله عز وجل يحب من عباده المؤمنين كل [عبد] دعاء) محبته تعالى إرادة إحسانه وإفضاله أو نفس هذه الأفعال و من دلائل محبته له توفيقه للدعاء والعبادة وهدايته اليهما و من هذا الوجه ما يذكر أن لرجل كانت جارية فافتقدها في بعض أجزاء الليل فلم يجدها فطلبها فوجدها في بعض زوايا القصر ساجدة تقول اللهم بمحبتك لى ، فسألها بعد ذلك لم قلت بمحبتك لى ولم تقولى بمحبتى لك وكيف عرفت أنه محبك ؟ قالت لولا محبته لى ما أيقظنى للعبادة و أنا مكم ، و ما وفتنى لها .

قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن في الليل لساعة ما يوافقها عبد مسلم ثم يصلي ويدعو الله عز وجل فيها إلا استجاب له في كل ليلة ، قلت : أصحك الله وأى ساعة هي من الليل؟ قال : إذا مضى نصف الليل وهي السدس الأول من أول النصف.

(باب)

* (الرغبة والرغبة والتضرع والتبتل والابتغال والاستعاذة والمسالمة) *

١- عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي إسحاق ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الرغبة أن تستقبل ببطن كفيك إلى السماء والرغبة أن تجعل ظهر كفيك إلى السماء . و قوله : «و تبتل إليه تبتلاً» قال : الدعاء بأصبع واحدة تشير بها والتضرع تشير بأصبعيك و

قوله (وهي السدس الأول من أول النصف) أي من أول النصف الآخر ومن ابتدائية و بيانية للسدس و تعيين النصف متوقف على تحقيق أن ما بين طلوع الفجر و طلوع الشمس من الليل أو من النهار والظاهر هو الثاني وقيل بالأول.

قوله (الرغبة أن تستقبل ببطن كفيك إلى السماء) الرغبة الإرادة يقال رغب فيه واليه كسمع رغبة إذا أرادته والراغب الطالب للشيء منه تعالى يناسب حاله أن يبسط كفيه إلى السماء ليوضع مطلوبه فيهما (والرغبة أن تجعل ظهر كفيك إلى السماء) الرغبة الخوف والفرع والخائف يناسب حاله أن يجعل ظهر كفيه إلى السماء و بطنهما إلى الأرض للإشعار بأنه التقى نفسه على الأرض تذلاً (١) أو بأنه مع الخوف من التقصير كيف يتوقع أخذ شيء منه تعالى (و قوله و تبتل إليه تبتلاً) الظاهر أنه من كلام الصادق (ع) و ان ضمير قوله راجع إلى الله تعالى وان المقصود بيان المراد من هذه الكلمات الواقعة في القرآن الكريم (قال الدعاء بأصبع واحدة تشير بها) التبتل الانقطاع والمبتتل المنقطع إليه تعالى المعرض عما سواه يناسب حاله ذلك للإشعار بأنه ليس له سواء ولا مرجع الاياه و في خبر يأتي ويحرك السبابة اليسرى إلى السماء بالتأني و يضعها ، قيل : لعل السر فيه هو الإشارة إلى أن الروح يجزئ إليك والتعلق الجسماني يجزئ إلى السفلى ولا يمكنني الانقطاع إليك الا بجذباتك (والتضرع تشير بأصبعيك و تحركهما) الظاهر أنهما من اليدين و أنهما سبابتان و كونهما من يد واحدة بعيد وفي خبر يأتي تحرك السبابة اليمنى يميناً و شمالاً. قيل السر

(١) قوله «ألقى نفسه على الأرض تذلاً» دلالة حركات الاعضاء على الحالات النفسانية مبنية على رابطة بينهما والسر فيه مجهول غالباً كدلالة القبلة على المحبة وعقد الحواجب على الغضب وفتح الفم على التحير وما ذكر في توجيهه تكلف. (ش)

تحرّكهما والابتهاال ترفع اليدين وتمدّهما وذلك عند الدّعة، ثمّ ادع.

٢- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيّوب، عن عثد بن مسلم قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: «فما استكانوا لرّبهم وما يتضرّعون»، فقال: الاستكانة هو الخضوع والتضرّع هو رفع اليدين والتضرّع بهما.

٣- عثد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عثد بن خالد، والحسين بن سعيد، جميعاً، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبيّ، عن أبي خالد، عن مروق بياح اللؤلؤ، عمّن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ذكر الرّغبة وأبرز باطن راحتيه إلى السّماء وهكذا الرّغبة وجعل ظهر كفيه إلى السّماء وهكذا النضرّع وحرك أصابعه يميناً وشمالاً وهكذا التبتّل ويرفع أصابعه مرّة ويضعها مرّة وهكذا الابتهاال ومدّ يده تلقاء وجهه إلى القبلة ولا يبتهل حتّى تجري الدّعة.

٤- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن فضالة، عن العلاء، عن عثد بن مسلم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: مرّ بي رجلٌ وأنا أدعوني

فيه هو الأشعار بأنّه لا أدري أنا من أصحاب اليمين أم من أصحاب الشمال.

(والابتهاال ترفع اليدين وتمدّهما وذلك عند الدّعة ثم ادع) في القاموس الابتهاال الاجتهاد وإخلاصه، وفي النهاية الابتهاال ان تمدّ يديك جميعاً وأصله التضرع والمبالغة في السؤال وقيل الابتهاال حين يرى أسباب البكاء فيرفع يديه إلى السماء حتّى يتجاوز رأسه إلى البكاء علامة إجابة الدعاء فكانه وصل إلى المطلوب وأعطاه الله تعالى فيمدي يديه حتّى يأخذه والنّاهر أن قوله ثم ادع، مترتب على الابتهاال وترتبه على الجميع أنسب.

قوله (فما استكانوا لرّبهم وما يتضرعون) قيل استكان من باب الافتعال وأصله افتعل من السكون فالمد شاذ حصل بالاشباع وقيل من باب الاستفعال وأصله استفعل من كان فالمد قياس ووجه بأنّه يقال استكان اذا خضع وذلل أى صار له كون خلاف كونه الاولى كما يقال استحال اذا تغير من حال الى حال الآن استحالة عام في كل حال واستكان خاص.

(فقال الاستكانة هو الخضوع) تذكير الضمير باعتبار الخبر والتضرع هو رفع اليدين والتضرع بهما الإشارة بالأسبعين وتحريكهما كما مر أو الاعم منها فيشمل الابتهاال أيضاً.

قوله (و هكذا الرّغبة) أى وهكذا ذكر الرّغبة وقس عليه البواقي واعلم أن تفسير الالفاظ المذكورة موافق لما مر في الرواية السابقة الا التضرع والتبتّل ويمكن أن يكون هذا

صلاتي بيساري فقال : يا عبدالله بيمينك ، فقلت : يا عبدالله إن الله تبارك وتعالى حقاً على هذه كحقه على هذه . وقال : الرغبة تبسط يديك وتظهر باطنهما والرغبة تبسط يديك تظهر ظهرهما والنضرة تحرك السبابة اليمنى يمناً وشمالاً والتمثل تحرك السبابة اليسرى ترفعها في السماء رسلاً وتضعها . والابتهاال تبسط يديك وذراعيك إلى السماء والابتهاال حين ترى أسباب البكاء .

٥- عنه ، عن أبيه أو غيره ، عن هارون بن خازجة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الدعاء ورفع اليدين فقال : على أربعة أوجه : أما التعوذ تستقبل القبلة بباطن كفك وأما الدعاء في الرزق فتبسط كفك وتقضي بباطنهما إلى السماء وأما التبتل فأيماء بأصبعك السبابة وأما الابتهاال فرفع يديك تجاوز بهما رأسك ، ودعاء النضر أن تحرك أصبعك السبابة ممماً يلي وجهك وهو دعاء الخيفة .

٦- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل : « فما استكانوا الركبهم وما ينضرون » قال : الاستكانة هي الخضوع والنضرة رفع اليدين والنضرة بهما . ٧- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم وزارة قالوا : قلنا لأبي عبدالله عليه السلام كيف المسألة إلى الله تبارك وتعالى ؟ قال : تبسط كفك قلنا : كيف الاستعاذة ؟ قال : تقضي بكفك والتبتل الأيماء بالأصبع ، والنضرة تحريك الأصبع والابتهاال أن تمد يديك جميعاً .

باب البكاء

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ،

إشارة إلى فرد آخر لهما كما يمكن تخصيص السابق بما ذكر هنا فتأمل .
قوله (يا عبدالله بيمينك) بناء السؤال على أن اليمين أشرف من اليسار فينبغي رفع اليمين إلى الله تعالى وبناء الجواب على أن اليسار قدينبغي رفعها لئلا يبطل حقها ، وقدره استحباب رفعها دون اليمين في بعض الادعية المخصوصة .
قوله (اما التعوذ تستقبل القبلة بباطن كفك) كأنك تشير به إلى أنك استقبلت إلى

عن محمد بن مروان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من شيء إلا وله كيل ووزن إلا الدموع فإن القطرة تطفئ بحاراً من نار ، فإذا أغرو رقت العين بمائها لم يرهق وجهها قتر ولا ذلة فإذا فاضت حرّ مه الله على النار ولو أن باكيّاً بكى في أمة لرحموا .

٢- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ومنصور ابن يونس ، عن محمد بن مروان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من عين إلا وهي باكية يوم القيامة إلا عيناً بكت من خوف الله و ما أغرورقت عين بمائها من خشية الله عز وجل إلا حرّم الله عز وجل سائر جسده على النار ولا فاضت على خده فرهق ذلك الوجه قتر ولا ذلة و ما من شيء إلا وله كيل ووزن إلا الدمعة ، فإن الله عز وجل يطفئ باليسير منها البحار من النار ، فلو أن عبداً بكى في أمة لرحم الله عز وجل تلك الأمة ببكاء ذلك العبد .

٣- عنه ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن مثنى الحنطاط ، عن أبي حمزة عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من قطرة أحب إلى الله عز وجل من قطرة دموع في سواد

القبلة الحقيقية التي يتوجه إليها وجوه الممكّنات كلها وجعلت يدك ترساً لدفع المكاره و إنما فعل ذلك في مقام اظهار العجز كما ترى أن العاجز المضطر قد يجعل يده ترساً لدفع السيف والسمان وقوله فيما بعد «ويغضى بكفيك» معناه يغضى بباطن كفيك الى القبلة .

قوله (ما من شيء الا وله كيل ووزن الا الدموع) فان القطرة منه تطفئ بحاراً من نار) لذلك قيل محو المثبتات من العثرات بالرسالات من العبرات ، والكيل والوزن امامصدران يقال : كال الطعام يكيّله كيلاً ووزنه يزنه و إذا قاسه بالمكيال والميزان أو اسم لما يكال به الطعام وللعبارة وجهان الاول أن كل عبادة يعتبر كيلاً ووزنها و يجرى على وجه الاستحقاق بمثلها كيلاً بكيل و وزناً بوزن واذ وقعت الزيادة فهي تفضل الا الدمع فانه وان كان خفيفاً قليلاً يستحق صاحبه أجراً جزئياً لا يعلم قدره الا الله عز وجل الثاني أن الدمع لكونه عظيماً لا يحيط به الكيل و الوزن لا يمكن أن يقدر بهما فلذلك يوجب أجراً جزئياً .

(فإذا اغرورقت الدين بمائها) أي دمت كثيراً كأنها غرقت في دمتها .

(لم يرهق وجهها قتر ولا ذلة) في القاموس رهقه كفرح غشيه ولحمته أو دنامنه سواء أخذه أولم يأخذه والقتر محرّكة والفترة بالفتح العبرة ، والذلة بالكسر الهون والحقارة و الصعوبة قوله (ولو أن باكيّاً بكى في أمة لرحموا) أي بكى فيما بينهم أو في رفع العقوبة عنهم فعلى الاول دفع الله عنهم العقوبة الدنيوية وعلى الاخير دفع عنهم العقوبة الدنيوية والاخرية .

اللَّيْلِ مَخَافَةَ مِنَ اللَّهِ لَا يَرَادُ بِهَا غَيْرُهُ.

٤- عليُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ يُونُسَ، عَنْ صَالِحِ بْنِ رَزِينٍ وَتَجْدِ بْنِ مَرْوَانَ وَغَيْرِهِمَا، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: كُلُّ عَيْنٍ بَاكِيةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا ثَلَاثَةً: عَيْنُ غَضَّتْ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ وَعَيْنُ سَهَرَتْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَعَيْنُ بَكَتْ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ.

٥- ابْنُ أَبِي عَمِيرٍ، عَنْ جَمِيلِ بْنِ دَرَّاجٍ وَدُرَّاسٍ، عَنْ تَجْدِ بْنِ مَرْوَانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَلَهُ كَيْلٌ وَوزنٌ إِلَّا الدُّمُوعُ فَإِنَّ الْقَطْرَةَ مِنْهَا تَطْفِئُ بِحَارَ أَمْنِ النَّارِ فَإِذَا اغْرُورِقَتِ الْعَيْنُ بِمَاءِهَا لَمْ يَرَهُ قُوجُهُ قُتْرًا وَلَا ذَلَّةً فَإِذَا فَاضَتْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ وَلَوْ أَنَّ بَاكِياً فِي أُمَّةٍ لَرُحِمُوا.

٦- ابْنُ أَبِي عَمِيرٍ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِهِ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مُوسَى عليه السلام إِنْ عَبَادِي لَمْ يَتَّقُوا بِيَّ إِلَّا بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ ثَلَاثِ خَصَالٍ، قَالَ مُوسَى: يَا رَبُّ وَمَاهُنَّ؟ قَالَ: يَا مُوسَى الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا وَالْوَرَعُ عَنِ الْمَعَاصِي وَالبَّكَاءُ مِنْ خَشْيَتِي، قَالَ مُوسَى: يَا رَبُّ فَمَا لَمْ يَصْنَعْ ذَا؟ فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ يَا مُوسَى أَمَّا الزُّهْدُ فَفِي الدُّنْيَا فَفِي الْجَنَّةِ، وَأَمَّا الْبُكَاءُ فَمِنْ خَشْيَتِي فَفِي الرِّقِيعِ الْأَعْلَى لَا يَشَارِكُهُمْ أَحَدٌ، وَأَمَّا الْوَرَعُ عَنْ مَعَاصِي فَإِنِّي أُنْفِشُ النَّاسَ وَلَا أُنْفِشُهُمْ.

٧- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ تَجْدٍ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عِيسَى، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَمَّارٍ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: أَكُونُ أَدْعُو فَأُسْتَهْجَى الْبُكَاءَ وَلَا يَجِئْنِي وَرَبَّمَا ذَكَرْتُ بَعْضَ مِنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِي فَأَرْقُ وَأَبْكِي فَهَلْ يَجُوزُ ذَلِكَ؟ فَقَالَ: نَعَمْ فَمَنْ كَرِهَهُمْ فَإِذَا

قَوْلُهُ (يَا مُوسَى أَمَّا الزُّهْدُ فَفِي الدُّنْيَا) الزَّاهِدُ فِي الدُّنْيَا مِنْ لَا يَجِبُهَا وَهُوَ مَنْ يَرْضَى بِالْكَفَافِ وَ يَتْرَكَ الزَّائِدَ مِنْ حَالِهَا وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى حَرَامِهَا وَإِنْ أُرِدَتْ زِيَادَةُ تَوْضِيحِ فَارْجِعْ إِلَى مَا ذَكَرْنَا فِي بَابِ الزُّهْدِ مِنْ كِتَابِ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ، وَ الرِّفِيعِ الْأَعْلَى مَسْكَنُ الْإِنْبِيَاءِ وَ الْإِلَوهِيَّةِ مِنَ الْأَعْلَى عَلَيْهِمْ وَهُمْ الرِّفِيقُ الْأَعْلَى وَحَسَنُ وَلِئِكَ رَفِيقًا. وَالتَّقْيِشُ الطَّلَبُ وَالفَحْصُ عَنْ أحوالِ النَّاسِ مِنْ كَبِيرٍ مَا فَعَلُوا وَصَغِيرِهِ وَ كَانَ الْمُرَادُ بَعْدَ تَقْيِشِ أَهْلِ الْوَرَعِ دُخُولَهُمُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَالتَّسَامُحُ فِيهِ مُحْتَمَلٌ.

رقت فابك وادع ربك تبارك وتعالى.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن عنبسة العابد قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن لم تكن بك بكاء فتباك .

٩- عنه، عن ابن فضال، عن يونس بن يعقوب، عن سعيد بن يسار بن السابري قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنني أتباكى في الدعاء وليس لي بكاء؟ قال: نعم ولو مثل رأس الذئب .

١٠- عنه، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن علي بن أبي حمزة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لا يبى بصير: إن خفت أمراً يكون أو حاجة تريدها فابدأ بالله ومجده واثن عليه كما هو أهله وصل على النبي صلى الله عليه وآله و سل حاجتك وتباك ولو مثل رأس الذئب ، إن أبي عليه السلام كان يقول : إن أقرب ما يكون العبد من الرب عز وجل وهو ساجد باك .

١١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبد الله بن المغيرة، عن إسماعيل البجلي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن لم يجئك البكاء فتباك ، فإن خرج منك مثل رأس

قوله (فاذا رقت فابك وادع ربك) أمر بصرف قلبه الى الله تعالى والى أمر الآخرة وذكر ما بعد الموت فإن ذكر الميت كثيراً ما يفضى الى ذلك ، وفيه دلالة على جواز استعمال الحيل المشروعة لترقيق القلب والقدرة على البكاء .

قوله (أن لم تك بك بكاء فتباك) (كذا) الظاهر أن لم تك خطاب . وبكاء بتشديد الكاف للمبالغة وهو من يقدر على البكاء بسهولة ويحتمل الغيبة وتخفيف الكاف وضم الباء ودكان، حينئذ تأمة والتباكي اظهار البكاء مع عدمه وفيه تشبه بالتباكي وهو مطلوب مع أنه قد يفضى الى البكاء ولو قليلاً **قوله** (ان خفت أمراً يكون أو حاجة تريدها) أى ان خفت أمراً مكروهاً يوجد أو خفت فوات حاجة تريدها (فابدأ بالله تعالى) من قبل الدعاء .

(ومجده واثن عليه كما هو أهله) بحسب الطاقة والقدرة لا بحسب الواقع لان تمجيده و ثنائه كما هو أهله بحسب الواقع خارج عن طوق البشر و التمجيد التعظيم بالرفعة والعلو والكرم والشرف وحسن الفعال ، والثناء الوصف بالمدح والذكر الجميل وهما متغايران بحسب المفهوم ومتقاربان بحسب الصدق .

(أقرب ما يكون العبد من الرب عز وجل وهو ساجد باك) غاية القرب منه بفاية التذلل والتواضع له وهى فى تلك الحالة توضع مكارم الاعضاء له على التراب وقد دل عليه

الذِّبَابُ فَبِخْ بَخْ.

((باب الثناء قبل الدعاء))

١- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن الحارث ابن المغيرة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إيتاكم إذا أراد أحدكم أن يسأل من ربه شيئاً من حوائج الدنيا والآخرة حتى يبدأ بالثناء على الله عز وجل والمدح له والصلاة على النبي ﷺ ثم يسأل الله حوائجه.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن في كتاب أمير المؤمنين صلوات الله عليه : إن المدحة قبل المسألة فإذا دعوت الله عز وجل فمجّده ، قلت : كيف أمجّده ؟ قال : تقول : يا من هو أقرب إليّ من جبل الوريد ، يا فعلاً لما يريد ، يا من يحول

القرآن الكريم أيضاً . قوله (فَبِخْ بَخْ) فى النهاية هى كلمة يقال فى المدح والرضا بالشئ و تكريره للمبالغة وهى مبنية على السكون فان وصلت جرت ونونت فقلت بَخْ بَخْ و ربما شددت و يخبخت الرجل اذا قلت له ذلك ومعناه تعظيم الامر وتفخيمه .

قوله (ايتاكم اذا اراد احدكم ان يسأل من ربه - الخ) أى بعدوا أنفسكم حين أراد أحدكم أن يسأل ربه من أن يسأله حتى يبدأ بالثناء على الله فالمحذره منه محذوف لدلالة سياق الكلام عليه و اذا عطف للتحذير .

قوله (ان المدحة قبل المسألة) المدحة بالكسر ما يمدح به مما يليق بذاته وصفاته الذاتية والفعلية والمسئلة والسؤال بمعنى .

قوله (تقول : يا من هو أقرب الى من جبل الوريد) تمثيل لفاية قربه . و فى النهاية الوريد هو العرق الذى فى صفحة العنق ينتفخ عند الغضب وهما وريدان .

(يا فعلاً لما يريد) المبالغة لقوة الفاعل وكمال قدرته و كثرة الفعل واشتماله على كمال الصنع والحكمة وسرعة ترتيبه على الارادة ونصب المنادى لكونه شبه مضاف .

(يا من يحول بين المرء وقلبه) فيوفقه لعدم الميل الى الشهوات البدنية ومقتضيات القوى الجسمانية وذلك لطف منه تعالى لمن يشاء من عباده واليه يشير قوله تعالى و لقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه ، والمعنى لولا رأى برهان ربه لهم بها كما صرح به الرضا د ع ، ويمكن أن يكون إشارة الى كمال قربه ومبالغة فيه لافادته أنه أقرب الى المرء من القلب وهو النفس الناطقة مع كمال اتصالها وقربها منه وألى عمله بمقاصد القلب فيوفقه

بين المرء و قلبه ، يا من هو بالمنظر الأعلى يا من هو ليس كمثل شئ .

٣- عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن ابن سنان ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنما هي المدحة ، ثم الثناء ، ثم الإقرار بالذنب ثم المسألة ، إنه والله ما خرج عبدٌ من ذنب إلا بالقرار .

٤- وعنه ، عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله إلا أنه قال : ثم الثناء ، ثم الاعتراف بالذنب .

٥ - الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن الحسن بن علي ، عن حماد بن عثمان ، عن الحارث بن المغيرة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أردت أن تدعو فمجد الله عزّ وجلّ وأحمده وسبحه وهللّه واثن عليه وصلّ على محمد النبي وآله ، ثم سل تعط .

٦- أبو عليّ الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن عيص بن القاسم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا طلب أحدكم الحاجة فليثن على ربّه وليمدحه فإنّ الرّجل إذا طلب الحاجة من السلطان هيأ له من الكلام أحسن ما يقدر عليه فإذا طلبتم الحاجة فمجدوا الله العزيز الجبار وامدحوه وأثنوا عليه تقول : يا أجود من أعطى ويا خير من سئل ، يا أرحم من استرحم ، يا أحد يا

لما يشاء منها ويمنعه عما يشاء وهو قرب الاول .

(يا من هو بالمنظر الأعلى) المنظر والمنظرة ما نظرت اليه وهو سبحانه من منظور جميع الممكنات اذ نظر جميعها في ذواتها و لوازمها وآثارها و خواصها في سلسلة الاسباب والمعلل والامكان اليه جل شأنه وهو أعلى من الجميع ويمكن أن يكون كناية عن احاطة علمه بجميع الممكنات جليها وخفيها كبيرها وصغيرها واستيلاؤه على الجميع لان كونه بالمنظر الأعلى يستلزم ذلك .

قوله (يا من ليس كمثل شئ) المقصود نفى مثله لانفى مثل مثله المستلزم للثبوت مثله فالكف زائدة كذا قل ، وقيل غير زائدة والمقصود نفى المثل بالبرهان ، بيانه أن ذاته تعالى مسلم الثبوت لا ينكره أحد فلو ثبت له مثل لزم ثبوت مثل المثل و نفى اللزوم يستلزم نفى الملزوم وهو المطلوب

قوله (يا أجود من أعطى وجه التفضيل ظاهر لعظمة جوده وسرعة وصوله ووقوعه

صمد ، «يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، يا من لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ، يا من يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد و يقضي ما أحب ، يا من يحول بين المرء وقلبه ، يا من هو بالمنظر الأعلى ، يا من ليس كمثله شيء يا سميع يا بصير» و أكثر من أسماء الله عز وجل "فإن أسماء الله كثيرة وصل على محمد وآله وقل: «اللهم أوسع علي من رزقك الحلال ما أكف به وجهي وأؤدي به عن أمانتي وأصل به

من موقعه وعدم توقع العوض في مقابله وعدم خوف النقص والحاجة الى الالة في تحققة و انما لم يحصر الجود فيه مع أنه أكمل في المدح وأقوى في الثناء لان عدمه أنسب بالمقام وأدل على كمال انقطاع السائل اليه عز وجل واعراضه عما سواه وقس عليه ما بعده .
(يا أحد) في بعض الادعية د يا واحد يا أحد ، والفرق بينهما على ما ذكره صاحب العدة أن الواحد من لا نظير له في الذات والاحد من لا نظير له في الصفات .

(يا صمد) الصمد السيد الذي يقصد اليه في الامور ويرجع اليه في الحوائج و النوازل من صمد اذا قصد (يا من لم يلد) لتنزهه عن الشهوة والافتقار الى صاحبة و الولد والمجانسة لشيء والولد يجانس الوالد ، وفيه رد على من أثبت له ولداً كاليهود والنصارى (و لم يولد) اذ لم يسبقه أحد ولا يفتر وجوده الى شيء .

(و لم يكن له كفواً أحد) أى لم يكن أحد مماثلاً له قدم الخبر لرعاية الفواصل وللإهتمام بنفي المماثل من جميع الجهات .

(يا من يفعل ما يشاء) بمجرد المشيئة والارادة بلا آلة ولا روية ولا تعب .
(و يحكم ما يريد) الحكم القضاء بالعدل أى يحكم بالامانع بالعدل بين العباد ما يشاء من الفقر والفنى والصحة والسقم وغيرها .

(و يقضى ما أحب) أى يقضى بلا دافع وجود ما أحب وجوده مما فيه صلاح .
(يا سميع يا بصير) السميع السامع والبصير المبصر فيمن أنبئة المبالغة وهوسبحانه يسمع المسموعات ويبصر المبصرات أى يعلمها بلا آلة ولا جراحة فهما نوعان من العلم وفى ذكر هذه الاوصاف قبل السؤال اشعار بأنه مبدء الحاجات كلها واستعطف في حصولها .

(اللهم أوسع على من رزقك الحلال) هو ما كان مكسبه طيباً وطريقه مشروعاً واختلفوا في أن الحرام رزق أم لا فذهب الى كل فرقة فالحلال على الاول تقييد وعلى الثانى تأكيد .
(ما أكف به وجهي) عن سؤال الناس اذ فيه ذل حاضِر وخسران لازم .

(و أؤدي به عن أمانتي) أى أقوى يقال أدى يؤدى كآوى يؤوى اذا قوى ، و عن بمعنى على وقراءة أودى بتشديد الدال من التأدية وجعل عن زائدة احتمال بعيد ، والمراد بالامانة

رحمي ويكون عوناً لي في الحج والعمرة، وقال: إن رجلاً دخل المسجد فصلى ركعتين ثم سأل الله عز وجل، فقال رسول الله ﷺ: عجل العبد ربه وجاء آخر فصلى ركعتين ثم أثنى على الله عز وجل وصلى على النبي [وآله] فقال رسول الله ﷺ: سل تعط.

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن أبي كهمس قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: دخل رجل المسجد فابتدأ قبل الثناء على الله والصلاة على النبي عليه السلام، فقال رسول الله ﷺ: عجل العبد ربه، ثم دخل آخر فصلى وأثنى على الله عز وجل وصلى على رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: سل تعط، ثم قال: إن في كتاب علي عليه السلام: أن الثناء على الله والصلاة على رسوله قبل المسألة وإن أحدكم ليأتي الرجل يطلب الحاجة فيجب أن يقول له خيراً قبل أن يسأله حاجته.

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عثمان بن عيسى، عن حماد بن عيسى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت: آيتان في كتاب الله عز وجل أطلبهما فلا أجدهما قال: وما هما؟ قلت: قول الله عز وجل: «أدعوني أستجب لكم» فندعوه ولا نرى إجابة قال:

العبادات والقوة عليها وأداؤها موقوف على الرزق وفي الخبر «لولا الخبز ما صلبنا ولا صمنا» (عجل العبد ربه) حيث سأله قبل أن يمجده ويثنى عليه وفيه دلالة على أن الحمد والثناء والصلاة على النبي (ص) في الصلاة غير كافية للسؤال عقيبها.

قوله (ثم تذكر ذنوبك فتقر بها ثم تستعبد منها) كان الاستعاذة كناية عن التوبة وفيه دلالة على أن الدعاء محجوب بدون شرطه كما لا تصح صلاة بغير طهور ومن جملة شرائط التوبة عن الذنوب كلها والعزم على عدم العود إليها وهذا الشرط لمن له صلاح والله تعالى فيه عناية حيث يمنع إجابة دعائه تأديباً له حتى يخلص له النية ويظهر نفسه عن الذنوب المكدره لصفاء قلبه ويدخل نفسه في خلص عبادته، والا فيجىء أن دعاء العدو قد يكون أسرع إجابة من دعاء المحب حباً لسماع صوته وبغضاً لسماع صوت العدو. وقال بعض العامة ومن شرائط قبوله أن لا يشتغل به في وقت مستحق لغيره كما لو اشتغل به في وقت خيار فريضة فلا يتقبل من غاصب فانه في كل آن مكلف بالاشتغال بالرد، وقال بعضهم الصواب خلاف ما ذكر وأنه يصح من المشتغل به في وقت عبادة أخرى وبأنهم بالترك أو بتأخير تلك العبادة.

أفترى الله عز وجل أخلف وعده؟ قلت: لا، قال: فممّ ذلك؟ قلت: لا أدري، قال: لكنني أخبرك من أطاع الله عز وجل فيما أمره ثم دعا من جهة الدعاء، أجابه قلت: وما جهة الدعاء؟ قال: تبدأ فتحمد الله وتذكر نعمه عندك ثم تشكره ثم تصلي على النبي ﷺ ثم تذكر ذنوبك فتقر بها ثم تستعيز منها فهذا جهة الدعاء ثم قال: وما الأية الأخرى؟ قلت: قول الله عز وجل: «وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين»، وإنني أنفق ولا أرى خلفاً، قال: أفترى الله عز وجل أخلف وعده؟ قلت: لا، قال: فممّ ذلك؟ قلت: لا أدري، قال: لو أن أحدكم اكتسب المال من حله وأنفقه في حله لم ينفق درهمًا إلا أخلف عليه.

٩- عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عمن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من سرّه أن يستجاب له دعوته فليطب مكسبه .

باب الاجتماع في الدعاء

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن عبيد الله بن عبد الله الواسطي، عن درست بن أبي منصور، عن أبي خالد قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما من رهط أربعين رجلاً اجتمعوا فدعوا الله عز وجل في أمر إلا استجاب الله لهم، فإن لم يكونوا أربعين فأربعة يدعون الله عز وجل عشر مرات إلا استجاب الله لهم، فإن لم يكونوا أربعة فواحد يدعوا الله أربعين مرة فيستجيب الله العزيز الجبار له.

قوله (ما من رهط أربعين رجلاً اجتمعوا فدعوا الله عز وجل في أمر إلا استجاب الله لهم) في النهاية الرهط وهم عشيرة الرجل وأهله من الرجال مادون العشرة وقيل إلى الأربعين ولا تكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه ويجمع على أرهط وأرهاط، وأرهط جمع الجمع، وفي القاموس الرهط ويحرك قوم الرجل وقبيلته من ثلاثة أو سبعة إلى عشرة أو مادون العشرة وما فيهم امرأة. وفيه فضيلة الاجتماع والدعاء والظاهر أنه لا بد من دعاء كل واحد سواء كان الدعاء واحداً أو متعدداً فإذا اجتمعوا في طلب الرزق مثلاً ودعا كل واحد منهم دعاء ما ثوراً غير مادعا به الآخر من الادعية المأثورة فيه يتحقق الاجتماع وترتب عليه الاستجابة، ويحتمل أن يحقق الاجتماع إذا دعا واحد وأمن الباقي كما يدل عليه خبر آخر. ثم الظاهر أنه يعتبر في دعاء الأربعة عشر مرات ودعاء الواحد أربعين مرة أن يكون ذلك في مجلس واحد لأن ذلك قائم مقام اجتماع الأربعين .

٢- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن علي، عن يونس ابن يعقوب، عن عبد الله بن علي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما اجتمع أربعة رهط قط على أمر واحد فدعوا [الله] إلا تفرقوا عن إجابة .

٣- عنه ، عن الحجال ، عن ثعلبة ، عن علي بن عتبة ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبي عليه السلام إذا حزنه أمر جمع النساء والصبيان ثم دعا و آمنوا .

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني. عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الداعي والمؤمن في الأجر شريكان .

باب العموم في الدعاء

١- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا دعا أحدكم فليعم فإنه أوجب للدعاء .

باب من أبطأت عليه الإجابة

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام: جعلت فداك إنني قد سألت الله حاجة منذ كذا وكذا سنة وقد دخل قلبي من إبطائها شيء ، فقال : يا أحمد إياك والشيطان أن يكون له عليك سبيل حتى يقنطك، إن أباجعفر صلوات الله عليه كان يقول : إن المؤمن يسأل الله عن وجل حاجة فيؤخر عنه تعجيل إجابته حباً لصوته واستماع نحيبه ثم

قوله (ثم دعا وأمنوا) أمن فلان يؤمن تأمينا إذا قال آمين وهو اسم مبنى على الفتح ممدود ومقصود والمدة أكثر وقد يشدد المد ويمال أيضاً ومعناه اللهم استجب لي، وقيل معناه كذلك فليكن أوفاً فعمل معنى الدعاء وعن الواحدى أنه اسم من أسماء تعالى قوله (حباً لصوته واستماع نحيبه) النحب والنحيب أشد البكاء وفعله كمنع وينبى أن يعلم أن لإجابة الدعاء شروطاً متكررة معلومة لمن تصفح الأحاديث والكتب المدونة لبيان فوائد الدعاء وشرايطه والشروط المذكورة في هذا الحديث خمسة الأول أن يكون دعاؤه في الرخاء مثل دعائه في الشدة لئلا يقول الملك في حال الشدة ان ذا الصوت لانعرفه فينبى أن لا يمل من الدعاء ولا يتركه في جميع الحالات، الثاني أن يكون صابراً فيه لو تأخر الإجابة

قال: والله ما أختر الله عز وجل عن المؤمنين ما يطلبون من هذه الدنيا خير لهم مما عجل لهم فيها و أي شيء الدنيا إن أباجعفر عليه السلام كان يقول: ينبغي للمؤمن أن يكون دعاؤه في الرخاء نحواً من دعائه في الشدة ، ليس إذا أعطى فتر ، فلا تملّ الدعاء فإنه من الله عز وجل بمكان وعليك بالصبر و طلب الحلال و صلة الرحم و إيتاك ومكاشفة الناس فإننا أهل بيت نصل من قطعنا و نحسن إلى من أساء إلينا فترى والله في ذلك العاقبة الحسنة، إن صاحب النعمة في الدنيا إذا سأل فأعطى طلب غير الذي سأل وصغرت النعمة في عينه فلا يشبع من شيء وإذا كثرت النعم كان المسلم من ذلك على خطر للحقوق التي تجب عليه وما يخاف من الفتنة فيها، أخبرني عنك لو أني قلت لك قولاً أكنت تنق به مني؟ فقلت له: جعلت فداك إذا لم أثق بقولك فبمن أثق وأنت حجة الله على خلقه؟ قال: فكن بالله أوثق فإنك على موعدهم الله ، أليس الله عز وجل يقول: «وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان» و قال: «لا تنظتوا من رحمة الله» و قال: «والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً» فكن بالله عز وجل أوثق منك بغيره ولا تجعلوا في أنفسكم إلا خيراً فإنه مغفور لكم .

٢- عنه، عن أحمد، عن علي بن الحكم، عن منصور الصيقل قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ربما دعا الرجل بالدعاء فاستجيب له ثم أختر ذلك إلى حين؟ قال: فقال: نعم، قلت: ولم ذاك؟ ليزداد من الدعاء؟ قال: نعم .

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير، عن إسحاق بن أبي هلال المدائني، عن حديد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن العبد ليدعوا فيقول الله عز وجل للملكين: قد استجبت له ولكن احبسوه بحاجته ، فإنني أحب أن أسمع صوته وإن العبد ليدعوا فيقول الله تبارك وتعالى عجّلوا له حاجته فأنني أبغض صوته .

٤- ابن أبي عمير ، عن سليمان صاحب السابري ، عن إسحاق بن عمار قال:

ملحاً عليه ولا يقول دعوت مرات فلم يستجب لي فيقطعه ويستحسر منه . الثالث أن يكون دعاؤه وطلبه متعلقاً بأمر حلال ، الرابع أن لا يكون الداعي قاطع الرحم ويندرج فيه قاطع حقوق المسلمين، الخامس أن يجتنب من مكاشفة الناس ومجادلتهم بما لا يناسبه ، وإذا كملت هذه الشرائط

قلت لأبي عبد الله عليه السلام: يستجاب للرجل الدعاء ثم يؤخر قال: نعم عشرين سنة.

٥- ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان بين قول الله عز وجل: "قد أُجيب دعوتكما" وبين أخذ فرعون أربعين عاماً.

٦- ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: "إن المؤمن ليدعو فيؤخر إجابته إلى يوم الجمعة".

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبد الله بن المغيرة، عن غير واحد من أصحابنا قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: "إن العبد الولي لله يدعو الله عز وجل في الأمر ينوبه فيقول: للملك الموكل به: اقض لعبدي حاجته ولا تعجلها فإنني أشتي أن أسمع نداءه وصوته وإن العبد العدو لله ليدعوا لله عز وجل في أمر ينوبه فيقال للملك الموكل به: اقض [لعبدي] حاجته وعجلها فإنني أكره أن أسمع نداءه وصوته قال: فيقول الناس: ما أعطي هذا إلا لكرامته ولا منع هذا إلا لهوانه".

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا يزال المؤمن بخير ورجاء رحمة من الله عز وجل ما لم يستعجل، فيقنط ويترك الدعاء، قلت له: كيف يستعجل؟ قال: يقول: قد دعوت منذ كذا وكذا وما أرى الإجابة.

٩- الحسين بن محمد، عن أحمد بن إسحاق، عن سعدان بن مسلم، عن إسحاق ابن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: "إن المؤمن ليدعوا لله عز وجل في حاجته فيقول

وغيرها من الشرائط المعتبرة فيه استجاب الله وقبله البتة ومالم يقبل من الدعاء فانما هو لعدم شرط من شرائطه، ثم الاستجابة بأحد أمور أربعة الأول إعطاء مطلوبه سريعاً، الثاني انجاز مطلوبه وتأخير زماناً محبباً لسماع صوته، الثالث قبول دعائه وجعله كفارة لذنوبه، الرابع قبوله وجعله ذخيرة له للأخرة وهذان الاخيران اذا علم الله سبحانه بأن لاصلاحه له في انجاز مطلوبه في الدنيا فمن دعاهم اراً ولم يصل الى مطلوبه وترك الدعاء يأساً من قبوله كأنه ظن أن استجابة الدعاء وفوائده منحصرة في الامر الاول وهذا جهل منه وقنوط من روح الله تعالى وتكذيب لوعده بنموذ بالله من هذه الرذائل النفسانية والخصائل الشيطانية.

الله عز وجل: "أخبروا أجبته شوقاً إلى صوته و دعائه، فإذا كان يوم القيامة قال الله عز وجل: "عبدى! دعوتنى فأخبرت إجابتك و ثوابك كذا و كذا و دعوتنى فى كذا و كذا فأخبرت إجابتك و ثوابك كذا و كذا، قال: فيتمنى المؤمن أنه لم يستجب له دعوة فى الدنيا مما يرى من حسن الثواب.

(باب)

« الصلاة على النبي محمد و أهل بيته عليهم السلام » *

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يزال الدعاء محجوباً حتى يصلى على محمد وآل محمد .

قوله (فيقول الله عز وجل أخبروا أجبته شوقاً إلى صوته و دعائه) قيل الشوق انما يتعلق بشئ أدرك من وجهه ولم يدرك من وجه آخر فان غير المدرك أصلاً والمدرك من جميع الوجوه لا يتصور الشوق اليه فان من غاب عنه محبوبه وبقى عنده خياله يشاق اليه وكذا لو رآه لم يتصور أن يشاق اليه الا أن يراه من وجه دون وجه كان يرى وجهه دون شعره و يراه فى ظلمة فانه يشاق الى استكمال رؤيته بأشراق الضوء اليه فلكل مشتاق جهتان جهة أدراك وجهة جهل فالشوق نقص و هو ممتنع عليه سبحانه ، وأجيب بأن الشوق يستلزم المحنة واذا نسب اليه سبحانه يراد به ذلك اللازم .

(فيتمنى المؤمن أنه لم يستجب له دعوة فى الدنيا) ان قلت عدم ظفر المتمنى بما تمناه ألم ولا ألم فى الجنة قلت لانسلم أن ذلك ألم ولو سلم فقد وقع هذا الألم فى يوم القيامة على أنه ألم لمن لم ينل ثواب ذلك ولعله يتمنيه ذلك ينال ثوابه أيضاً .

قوله (قال لا يزال الدعاء محجوباً حتى يصلى على محمد وآل محمد) آل النبي عندنا عترته الطاهرة و أهل العصمة عليهم السلام . ولا وجه لتخصيص الشهيد الثانى بأمر المؤمنين و فاطمة الحسن والحسين عليهم السلام . وللعامة اختلافات فيه ف قيل آل امته و قيل عشيرته و قيل من حرم عليه أخذ الزكاة من بنى هاشم و بنى عبد المطلب ، والسر فى حجب الدعاء بدون الصلاة أمران الاول أن نبينا وآله عليهم السلام وسائط بينه سبحانه وبين عباده فى قضاء حوائجهم و نيل مطالبهم وهم أبواب معرفته عز وجل فلا بد من التوسل بهم فى عرض الدعاء عليه و قبوله لديه وذلك كما اذا أراد أحد من الرعية اظهار حاجته على السلطان يتوسل بمن يعظمه السلطان ولا يرد قوله وقد أشار اليه فخر السالكين ابن طاووس رضى الله عنه فى بعض المواضع ، الثانى ان العبد اذا ضم الصلاة مع دعائه وعرض المجموع الى الله سبحانه والصلاة غير محجوبة فالدعاء

٢- عنه، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
من دعا ولم يذكر النبي ﷺ رُفِرَ الدعاء على رأسه فإذا ذكر النبي ﷺ :
رفع الدعاء .

٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن أبي أسامة
زيد الشحام، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رجلاً أتى النبي ﷺ
فقال : يا رسول الله إنني أجعل لك ثلث صلواتي ، لا ، بل أجعل لك نصف صلواتي ،
لا ، بل أجعلها كلها لك ، فقال رسول الله ﷺ : إذا تكفى مؤونة الدنيا والآخرة .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن سيف، عن أبي
أسامة، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام ما معنى أجعل صلواتي كلها لك،
فقال: يقدره بين يدي كل حاجة فلا يسأل الله عز وجل شيئاً حتى يبدأ بالنبي ﷺ
فيصلي عليه ثم يسأل الله حوائجه .

٥- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن
ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا تجعلوني كقدح

أيضاً غير محبوب لأن الله سبحانه كريم يستحي أن يقبل جزء المعروض و يرد جزءاً آخر وقد
جعل ذلك خصلة بين عباده أيضاً فإنه قرر على من اشترى امتعة مختلفة وكان بعضها معيباً أن يرد
الجميع أو يقبل الجميع و لم يجوز قبول الصحيح و رد المعيب و قد صرح بذلك بعض
المتأخرين وأشار إليه الصادق عليه السلام في الخبر الاتي .

قوله (رفرف الدعاء) على رأسه رفرف الطائر إذا حرك جناحيه حول الشيء يريد أن
يقع عليه **قوله** (إذا تكفى مؤونة الدنيا والآخرة) اذن جواب وجزاء والمؤونة ما يحتاج اليه
والصعوبة أيضاً أى اذا كان الامر كما ذكرت يكفيك الله مؤونتك في الدنيا والآخرة فحذف
الفاعل و أقيم المفعول الاول مقامه .

قوله (ما معنى أجعل صلواتي كلها لك فقال يقدمه بين يدي كل حاجة الخ) تذكير
الضمير هنا باعتبار المعنى وهو الدعاء وتأنيته سابقاً باعتبار اللفظ ولعل المراد بكل صلاة
الصلاة الكاملة في الفضل والاجر وهى الواقعة قبل السؤال وبنصفها مادونها بهذا القدر ففى
الفضل وهى الواقعة فى وسط السؤال وثلثها ما انحط منها بهذه النسبة وهى الواقعة بعد
الفراغ من السؤال ، وبالجمله ففيه إشارة الى تفاوت مراتب الصلاة فى الفضل والكمال والاجر

الراكب فإن الراكب يملأ قدحه فيشربه إذا شاء، اجعلوني في أول الدعاء وفي آخره وفي وسطه .

٦- عدة من أصحابنا. عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة، عن أبيه، وحسين بن أبي العلاء، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال إذا ذكر النبي ﷺ فأكثروا الصلاة عليه فإنه من صلى على النبي ﷺ صلاة واحدة صلى الله عليه ألف صلاة في ألف صف من الملائكة ولم يبق شيء مما خلقه الله إلا صلى على العبد لصلاة الله عليه وصلاة الملائكة . فمن لم يرغب في هذا فهو جاهل مغرور، قد برى الله منه ورسوله وأهل بيته.

٧- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من صلى عليّ صلى الله عليه وملائكته ومن شاء فليقل ومن شاء فليكثر .

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير. عن عبد الله بن سنان. عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الصلاة عليّ وعلى أهل بيتي تذهب بالنفاق .

والله أعلم. قوله (قال رسول الله ص) لا تجملوني كقدح الراكب) مثله في كتب العامة أيضاً وفي النهاية والفائق أراد لا تؤخروني في الذكر لأن الراكب يؤخر القدح إلى أن يرفع كل شيء بسبب ما فيه من الماء وربما يحتاج إليه فيستعمله ويشربه ثم يعلقه في آخر رحله عند فراغه من ترحاله ويجعله من خلفه .

قوله (قال إذا ذكر النبي ص) فأكثروا الصلاة عليه فإنه من صلى على النبي صلاة واحدة صلى الله عليه ألف صلاة في ألف صف من الملائكة) صلاته تعالى ألف صلاة في ألف صف من الملائكة يحتمل وجهين الأول أنه صلى عليه حقيقة بكلام يسمعه ألف صف من الملائكة فيصلون الملائكة أيضاً بصلاة جل جلاله، الثاني أنه وصلت عليه ألف صف من الملائكة بأمره جل جلاله لهم بالصلاة عليه ونسبة الصلاة إليه سبحانه باعتبار أنه أمر ويحتمل أن يراد من قوله صلى الله عليه رحمته وضعف أجره من قبيل «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» وهذه الوجوه تجري في قوله تعالى «فان ذكرني في ملاء ذكر تفى ملاء خير منهم» واعلم أن الصلاة على النبي ص لافي الصلاة ولا عند الذكر مستحب عند أهل الاسلام ولا نعرف أحداً يقول بوجوبه الا لكرخي فإنه أوجبها في العمر مرة

٩ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن حسان ، عن أبي عمران الأزدي ، عن عبد الله بن الحكم ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من قال : يارب صل على محمد وآل محمد مائة مرة قضيت له مائة حاجة ثلاثون للدنيا [والباقي للأخرة] .

كما في الشهادتين ، وأما في الصلاة فأجمع علماؤنا على وجوبها في التشهدين معاً وسيجيء الكلام فيه ، وقال الشافعي مستحب في الأول واجبة في الثاني ، وقال أبو حنيفة ومالك مستحبة فيهما ، وأما عند ذكره «ص» فظاهر هذا الخبر وظاهر خبر عبيد الله بن عبد الله الدهقان عن أبي الحسن الرضا «ع» وظاهر قوله «ص» «من ذكرت عنده ولم يصل على دخل النار ومن ذكرت عنده فنسى الصلاة على خطيئة به طريق الجنة» أنها تجب كلما ذكر وكلماء سمع وهو مختار ابن بابويه (ره) وصاحب كنز العرفان من أصحابنا والطحاوي من العامة .

وقال الزمخشري وهو الذي يقتضيه الاحتياط ومنهم من أوجبها في العمر مرة ومنهم من أوجبها في كل مجلس ، وقال الفاضل الأردبيلي ولا شك أن احتياط الكشاف أحوط ، ثم قال : ويمكن اختيار الوجوب في مجلس مرة أن صلى آخرأ وإن صلى ثم ذكر تجب أيضاً كما في تعدد الكفارة بتعدد الموجب إذ تحلت والا فلا ، أقول هذه التفاصيل عريضة عن المستند فالقول به مستبعد فالأولى إما الوجوب عند كل ذكر كما ذهب إليه طائفة من الأفاضل ، وإما الاستحباب مطلقاً كما ذهب إليه آخرون مستدلين بالأصل والشهرة المستندين إلى عدم تعليمه «ع» للمؤذنين وتركهم ذلك مع عدم تكريمهم كما يفعلون الآن ولو كان للنقل ، وفيه نظر لأن عدم التعليم ممنوع وكذا عدم التكرار وعدم النقل وسيجيء في باب بدء الاذان والاقامة ما رواه زرارة قال قال أبو جعفر «ع» «إذا ذُنت فأفصح بالالف والهاء فصل على النبي كلما ذكرته أو ذكره ذاكر في أذان أو غيره» على أن عدم النقل ليس دليلاً على عدمه وأصل البراءة لا يصح التمسك بها بعد ورود القرآن والاخبار به ، ثم الظاهر من بعض الاخبار المذكورة حيث رتب الأمر بالصلاة على الذكر بالقاء التعقيبية هو فوريتها فلما عمل الفور أتم على تقدير الوجوب ولم يسقط ، وكذا الظاهر هو الأمر بها على كل أحد في جميع الأحوال ولو كان مشتغلاً بالصلاة فلوتر ترك الامتنال واشتغل بالقراءة أو بغيرها من الأذكار الواجبة أمكن القول بطلانها على تقدير الوجوب بناء على أن الأمر بالشئ نهى عن ضده الخاص ، والنهي عن العبادة يدل على الفساد ، والراجع عدم البطلان لأن كون الأمر بالشئ نهياً عن ضده الخاص ممنوع وقد حققناه في الأصول ولو سلم فلوتر تكرار الذكر تكراراً كثيراً بحيث يخرج الاشتغال بالصلاة عليه «ص» عن كونه مصلياً لا يبعد القول بسقوط التكليف به الآن الفعلين إذا تضييقاً ولم يمكن الجمع بينهما علمنا أن أحدهما ليس بواجب قطعاً ولما كان مشتغلاً بالصلاة ووجب اتمامها والاستمرار بها كان ما ينافيها غير مأمور به فليتنامل .

قوله (من قال يارب صل على محمد وآل محمد مائة مرة قضيت له مائة حاجة ثلاثون

١٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، و عبد الرحمن بن أبي نجران، جميعاً، عن صفوان الجمال، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كلُّ دعاء يدعى الله عزَّ وجلَّ به محبوب عن السماء حتى يصلَّى على محمد وآل محمد.

١١- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي بكر الحضرمي قال : حدثني من سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : أجعل نصف صلواتي لك ؟ قال : نعم ، ثم قال : أجعل صلواتي كلها لك قال : نعم ، فلما مضى قال : رسول الله ﷺ كفى هم الدنيا والآخرة .

١٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن مرزم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إنني جعلت ثلث صلواتي لك ؟ فقال له : خير أقوال : يا رسول الله إنني جعلت نصف صلواتي لك ؟ فقال له : ذاك أفضل ، فقال : إنني جعلت كلَّ صلواتي لك فقال : إذا يكفيك الله عزَّ وجلَّ ما أهمك من أمر دنياك وآخرتك ، فقال له رجل : أصلحك الله كيف يجعل صلاته له فقال أبو عبد الله عليه السلام : لا يسأل الله عزَّ وجلَّ شيئاً إلا بدأ بالصلاة على محمد وآله .

١٣ - ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : قال رسول الله ﷺ : ارفعوا أصواتكم بالصلاة عليَّ فإنها تذهب بالنفاق .

١٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن يعقوب بن عبد الله ، عن إسحاق ابن فروخ مولى آل طلحة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا إسحاق بن فروخ من صلى على محمد وآل محمد عشرأ صلى الله عليه و ملائكته مائة مرة ، و من صلى على محمد وآل محمد مائة [مرة] صلى الله عليه و ملائكته ألفاً ، أما تسمع قول الله عزَّ وجلَّ :

للدنيا ظاهره أن قضاء الحاجات مترتب على القول المذكور وإن لم يطلبها وأن مائة مرة بيان لمرتبة التكرار يعني يكرر ذلك القول مائة مرة ويحتمل بعيداً أن يكون مجموع بارب صل على محمد وآل محمد مقول القول كما يقال سبحان الله عدد خلقه .

قوله (مولى آل طلحة) نقل عن الشهيد الثاني أن المولى إذا أطلق في كتب الرجال فالمراد به غير العربي الصريح ومتى وجد منسوباً فبحسب النسبة .
(من صلى على محمد وآل محمد عشرأ صلى الله عليه و ملائكته مائة مرة) يدل عليه أيضاً قوله تعالى «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» ولا ينافي ذلك ما سبق من أن من صلى عليه صلاة صلى الله عليه

« هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيماً » .

١٥- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيوب، عن محمد بن مسلم، عن أحدهما عليهما السلام قال: ما في الميزان شيءٌ أثقل من الصلاة على محمد وآل محمد وإنَّ الرَّجُلَ لتوضع أعماله في الميزان فتميل به فيخرج عليه السلام الصلاة عليه فيضعها في ميزانه فيرجع.

١٦- عليُّ بن محمد، عن ابن جمهور، عن أبيه، عن رجاله قال: قال أبو عبد الله عليه السلام من كانت له إلى الله عزَّ وجلَّ حاجة فليبدأ بالصلاة على محمد وآله، ثمَّ يسأل حاجته، ثمَّ يختم بالصلاة على محمد وآل محمد، فإنَّ الله عزَّ وجلَّ أكرم من أن يقبل الطرفين ويدع الوسط إذ كانت الصلاة على محمد وآل محمد لا تجب عنه .

١٧- عدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محسن بن أحمد، عن أبان الأحمر، عن عبد السلام بن نعيم قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني دخلت البيت ولم

ألف صلاة لان الزيادة من باب التفضل، ويحتمل أن يكون باعتبار تفاوت مراتب المصلين أما تسمع قول الله عز وجل « هو الذي يصلي عليكم وملائكته » الاستشهاد انما هو لصلاته تعالى و صلاة ملائكته عليهما رفعا لاستبعاد ذلك لالبيان العدد المذكور، اذ لدلالة فيه على ذلك العدد، قيل الصلاة من الله سبحانه رحمة ومن الملائكة دعاء ففيه دلالة على جواز استعمال المشترك في كلا المعنيين على سبيل الحقيقة فهو حجة على من أنكره، والجواب أنه يمكن أن يكون ذلك من باب عموم المجاز ولا نزاع في جوازه على أنا لانسلم أن ملائكته عطف على المرفوع المستكن في يصلي لجواز أن يكون مبتدأ خبره محذوف وهو يصلون بقرينة المذكور ويكون من عطف الجملة على الجملة .

قوله (ما في الميزان شيء أثقل من الصلاة على محمد وآل محمد وان الرجل لتوضع أعماله في الميزان فتميل به - الخ) الباء للمصاحبة أى فتميل الاعمال مع الميزان الى الرفع لخفتها، قال الشيخ في الاربعين ثقل الميزان كناية عن كثرة الحسنات و رجحانها على السيئات وقد اختلف أهل الاسلام في أن وزن الاعمال الوارد في الكتاب والسنة هل هو كناية عن العدل والانصاف والتسوية ، أو المراد به الوزن الحقيقي؛ فبعضهم على الاول لان الاعراض لا يميل وزنها وجمهورهم على الثاني للوصف بالخفة والثقل في الحديث والموصوف صحائف

يحضرني شيء من الدعاء إلا الصلاة على محمد وآل محمد فقال: أما إنه لم يخرج أحد بأفضل مما خرجت به.

١٨- علي بن محمد، عن أحمد بن الحسين، عن علي بن الرزيان، عن عبيد الله بن عبد الله الدهقان قال: دخلت على أبي الحسن الرضا عليه السلام فقال لي: ما معنى قوله: «وذكر اسم ربّه فصلّي»، قلت: كلّما ذكر اسم ربّه قام فصلّي، فقال لي: لقد كلّف الله عزّ وجلّ هذا شططاً فقلت: جعلت فداك فكيف هو؟ فقال: كلّما ذكر اسم ربّه صلّي على محمد وآله.

١٩- عنه، عن محمد بن علي، عن مفضل بن صالح الأسدي، عن محمد بن هارون، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا صلّي أحدكم ولم يذكر النبي [وآله] عليه السلام في صلاته يسلك بصلاته غير سبيل الجنة وقال رسول الله عليه السلام: من ذكرت عنده فلم يصل عليّ

الاعمال أو الاعمال نفسها بعد تجسيمها في تلك النشأة، ثم قال الحق أن الموزون نفس الاعمال لاصحاتها وأن العرض في هذا المقام يتجسم في الآخرة (١) و بين ذلك بوجه طويل و من أراد الاطلاع عليه فليرجع اليه .

قوله (لقد كلّف الله عزّ وجلّ هذا شططاً) الشطط الجور والظلم والبعد عن الحق وذلك لكثرة أفعال الصلاة ومقدّماتها وشرائطها فلو كلّفوا به عند كل ذكر لوقعوا في شدة و ضيق و عطلت امورهم بخلاف الصلاة على النبي وآله عليهم السلام .

قوله (إذا صلى أحدكم ولم يذكر النبي وآله في صلاته يسلك بصلاته في غير سبيل الجنة) يعنى لا ترفع صلاته الى عليّين بل ترد عليه وربما يستدل به على وجوب الصلاة على النبي وآله في التشهد اذ لا تجب الصلاة الا فيه اتفاقاً .

(١) قوله «يتجسم في الآخرة» بينه تلميذه صدر المتألهين (قدهما) في كتبه بما لا مزيد عليه و أصله أن لكل شيء في كل عالم صورة تطابقه بحيث لو اطلع عليه أحد لعرف أنه هو وان اختلفت مراتبه بالتجسم والرضية، والحقيقة محفوظة كما أن الرؤية بالعين وبالحس المشترك رؤية حقيقة وان كانت الرؤية بالعين ضميقة بالنسبة الى الحس المشترك والحواس المشتركة أم و أشمل و يمكن أن يرى به ماضى وما سيأتى والمبصر لا يرى الا ما في الحال ومعنى تأويل الرؤيا استنباط المناسبة التي يقبّنها بها للصورة الجسمية التي تطابق الاعراض كسنى الجذب التي رآها فرعون يوسف بصورة سبع بقرات عجاف ولم تكن تخيلاً محضاً بل حقيقة و الا لم تكن لها تأويل وهكذا سائر ما ذكره (ش).

فدخل النار فأبعده الله وقال ﷺ : ومن ذكرت عنده فمسي الصلاة عليّ خطيئة به طريق الجنة.

٢٠- أبو علي الأشعري، عن الحسين بن علي، عن عبيس بن هشام، عن ثابت، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ : من ذكرت عنده فمسي أن يصلي عليّ خطأ الله به طريق الجنة.

٢١- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد، عن ابن القداح عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمع أبي رجلاً متعلقاً بالبيت وهو يقول: اللهم صل على محمد، فقال له أبي: يا عبد الله لا تبتريها لا تظلمنا حقناً قل: اللهم صل على محمد وأهل بيته.

قوله (فأبعده الله تعالى) أي عن رحمته أو عن شفاعتي (و قال «دس» من ذكرت عنده فمسي الصلاة على خطيئة به طريق الجنة) خطيئة بتشديد الطاء مهموز اللام مبنى للمفعول والباء للتعدية والضمير المجزور راجع الى من، و طريق الجنة مفعول وأصله خطأ الله به طريق الجنة فحذف الفاعل وأقيم الظرف مقامه يعني جعله الله مخطئاً طريق الجنة غير مصيب إياه، ثم النسيان ان كان كناية عن الترك وقد فسر به «دع» في قوله تعالى في آدم «دع» وفسى ولم نجد له عزماً فالامر ظاهر، وان حمل على معناه الحقيقي فلعل ذلك لعدم الاهتمام به فعلياً مل.

قوله (سمع أبي رجلاً متعلقاً بالبيت وهو يقول اللهم صل على محمد فقال له أبي «دع» يا عبد الله لا تبتريها لا تظلمنا حقناً قل اللهم صل على محمد وأهل بيته) البتر بتقديم الباء الموحدة على التاء المثناة الفوقانية بمعنى القطع قبل الاتمام يقول بترت الشيء أبتره كفرح بترأً قطعته قبل اتمامه وقد أبتره أي صيره أبتر، وضمير التأنيث راجع الى الصلاة، وحقناً مفعول فيه أي لا تظلمنا في حقنا والظلم وضع الشيء في غير موضعه، ومن هذا الخبر يستفاد وجوب ذكر أهل بيته معه عليهم السلام في الصلاة لانه نهى عن البتر وعدد ذلك ظلماً ولا شك أن الظلم على أهل البيت حرام والاحتياط ظاهر، وينبغي أن يعلم أنه لا نزاع في جواز ذكر الال في الصلاة تبعاً له «دس» وانما النزاع في جواز ذلك انفراداً وأصاله والذي عليه أصحابنا أجمعون الجواز لقوله تعالى مخاطباً للمؤمنين كافة «هو الذي يصلي عليكم وملائكته» فإذا جاز الصلاة على آحاد المؤمنين فكيف لا يجوز على أشرف الامة وأخصهم به «دس» وقوله تعالى «الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا اليه راجعون أولئك عليهم صلوات الله من ربهم ورحمة» ولا شك أنهم أصيبوا بأعظم المصائب وصبروا أجمل صبر. وقوله تعالى «وصل عليهم ان صلواتك سكن لهم» وقوله «دس» اللهم صل على أبي أوفى وآل أبي أوفى» حين أوفى أبو أوفى زكاته فإذا جاز صلواته على امته فكيف لا يجوز

(باب)

❦ ما يجب من ذكر الله عز وجل في كل مجلس ❦

١- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن خلف بن حماد، عن ربيع بن عبد الله بن الجارود الهذلي، عن الفضيل بن يسار قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما من مجلس يجتمع فيه أبرار وفجار، فيقومون على غير ذكر الله عز وجل إلا كان حسرة عليهم يوم القيامة .

٢- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد بن سماعة، عن وهيب بن حفص، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما اجتمع في مجلس قوم لم يذكروا الله عز وجل ولم يذكرونا إلا كان ذلك المجلس حسرة عليهم يوم القيامة، ثم قال: [قال] أبو- جعفر عليه السلام: إن ذكرنا من ذكر الله و ذكر عدونا من ذكر الشيطان.

صلاة الله على آله عليهم السلام ، ولان صلاة الله بمعنى الرحمة ويجوز الرحمة عليهم اجماعاً فيجوز مرادها كما تقرر في الاصول . وقال المخالفون ان افرادهم مكروه ومنهم صاحب الكشاف قال نص القرآن والاخبار وان دل على جواز ذلك لكنه مكروه لان ذلك صار شعاراً لذكر رسول الله ص، ولانه اتهام بالرفض . ولا يخفى سماجة هذا القول لانه لا معنى للحكم بالكراهة بعد شهادة القرآن والاخبار كما اعترف به وحديث الشعار والاختصاص مصادرة لان ذلك شعار له ص، عندهم بسبب منعهم لغيره والمجوزون لغيره لا يسلّمون اختصاصه به وترك ما اقتضاه الدليل لاجل أن طائفة من محبي آل الرسول ص عملوا به ، تعصب و عناد لا يليق ارتكابه بالعاقل اللبيب والالزمهم ترك العبادات لثلاثتهم بالرفض ولهم أمثال ذلك كثيرة مثل ماورد من تسنيم القبور حيث قالوا المستحب هو التسطيح لكن هو شعار للرفضة فالتسليم خير منه وكذلك في التختيم باليمين وغير ذلك والله يهدي من يشاء الى سواء السبيل .

قوله (ما من مجلس يجتمع فيه أبرار وفجار - الخ) المجلس يصدق حتى من الواحد والحكم المذكور مشترك بينه وبين الجماعة ويندرج في الذكر ذكر الحلال والحرام والقرآن والسنة وآثار الصالحين وأخبار الأئمة الطاهرين وتنزيههم عن النقائص، واعلم أن ذكر الله تعالى هو المقصود من خلق الانسان ومن وضع جميع التكاليف فان المقصود من الصلاة ذكر الحق وتنظيمه ، و من الصوم كسر الشهوات وتصفية القلب عن آثارها ليصلح استقرار الذكر فيه اذ القلب المملو بالشهوات لا يتأثر بالذكر ولا يبلغ مقام القرب، ومن الحج ذكره وذكر أحوال القيامة وقس على ذلك . وللذكر درجات الاولى أن يكون باللسان مع غفلة القلب

٣- و بإسناده قال : قال أبو جعفر عليه السلام : من أراد أن يكتال بالمكيال الأولي فليقل إذا أراد أن يقوم من مجلسه : سبحان ربك رب العزة عما يصفون و سلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عبد الله ابن سنان، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مكتوب في التوراة التي لم تغير أن موسى عليه السلام سأل ربه فقال : يا رب أقرب أنت مني فأنا جيك أم بعيد فأناديك. فأوحى الله عز وجل إليه : يا موسى أنا جليس من ذكرني، فقال موسى : فمن في سترك يوم لا ستر إلا سترك ؟ فقال : الذين يذكرونني فأذكركهم و يتحابون في فأحبهم فأولئك الذين إذا أردت أن أصيب أهل الأرض بسوء ذكرتهم فدفعت عنهم بهم .

٥- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن حسين ابن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما من قوم اجتمعوا في مجلس فلم يذكروا اسم الله عز وجل ولم يصلوا على نبيهم إلا كان ذلك المجلس جرة ووبالا عليهم.

عنه وهذا أضعفها وإن كان لا يخلو من فائدة، والثانية أن يكون بالقلب مع عدم استقراره فيه ولا يتوجه الا بالتكلف والاجتهاد ، والثالثة أن يكون بالقلب ويستقر فيه بحيث لا يتوجه القلب الى غيره الا بالتكلف، والرابعة أن يكون بالقلب مع استقراره فيه واستيلائه عليه بحيث لا يشغل عنه أصلا وهذا مرتبة المحبة، والذاكر في هذه المرتبة قد يبلغ مقام الفناء في الله بحيث يغفل عن نفسه وعن غيرها حتى عن الذكر فلا يجد في قلبه الا المذكور.

قوله (من أراد أن يكتال بالمكيال الأولي فليقل الخ) المكيال والكيل بمعنى واكتلت عليه اخذت منه يقال كال المعطى واكتال الاخذ وكيل الطعام على مالم يسم فاعله وان شئت ضمت الكاف والطعام مكيل ومكيول مثل مخيط ومخيوط والمعنى من أراد أن يأخذ الثواب من الله سبحانه على الوجه الاكمل من غير نقص فليقل ذلك فهو كناية عن كثرة الثواب وعظمته ويحتمل أن يكون تمثيلا لان الثواب لا يكال بمكيال وان احتمل ذلك كما أنه يوزن بميزان.

قوله (يا رب اقرب أنت مني فأنا جيك أم بعيد فأناديك) شبه حاله معه عز وجل بحال من وقع في مهلكة فاحتاج الى الاستغاثة من القريب ، أو البعيد مناجياً أو منادياً لظهار شرح اصول الكافي - ١٥ -

٦- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا بأس بذكر الله وأنت تبول فإن ذكر الله عز وجل حسن على كل حال فلا تسأم من ذكر الله.

٧ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام يا موسى لا تفرح بكثرة المال ولا تدع ذكرى على كل حال، فإن كثرة المال تنسي الذنوب وإن ترك ذكرى يقسي القلوب.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: مكتوب في النوراة التي لم تغير أن موسى سأل ربه فقال: إلهي إنه يأتي علي مجالس أعزك وأجلك إن أذكرك فيها، فقال: يا موسى إن ذكرى حسن على كل حال.

٩- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن ابن فضال، عن بعض

التوالة والتخير مع علمه بأنه تعالى أقرب من كل قريب بالعلم والقدرة أو لظاهر قربه على العباد ورفع توهم البعد عنهم كما قال رب أرني أنظر إليك، ليجاب بلن تراني ليعلم أصحابه أنه تعالى لا يرى أبداً فأوحى الله تعالى إليه يا موسى وأنا جليس من ذكرني، هذا أيضاً استعارة تمثيلية تشبيهاً للغائب بالحاضر للإيضاح أو كناية عن الحضور اللائق وفيه تعب للنفوس على العبادة وحفظ النفس عن القبايح وضبط الاصوات وعدم رفعها كثيراً.

قوله (لا بأس بذكر الله وأنت تبول فإن ذكر الله حسن على كل حال) دل على استحباب الذكر في حال الجنابة والخلاء وفي حال الطهارة وعدمها وفي وقت الخلوة وعدمها فيمكن أن يستفاد منه جواز تلاوة القرآن للجنب والحائض وسيجيء الكلام فيه في كتاب الطهارة إن شاء الله تعالى (١) فلا تسأم عن ذكر الله في تلك الحالات لشرافة الذكر وخسة المحل فظهر التفریع. **قوله** (يا موسى لا تفرح بكثرة المال ولا تدع ذكرى على كل حال) نهى عن الفرح بكثرة المال وترك الذكر في شيء من الأحوال ورتب على كل منهما ما يترتب عليه من الفساد ترغيباً في قبوله.

(١) قوله دو سيجيء الكلام في كتاب الطهارة، كان بناء الشارح على شرح الفروع لكن لم يرمنه شيء وقال بعضهم انه رأى شرح كتاب الخمس وهو بعيد وكأنه اشتبه عليه ما ورد من أحاديث الخمس في باب الإمامة قرأى نسخة فيها ذكر الخمس زعمه من الفروع. (ش)

أصحابه، عمن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال الله عز وجل لموسى: أكثر ذكرى بالليل والنهار وكن عند ذكرى خاشعاً وعند بلائى صابراً واطمئن عند ذكرى وابدني ولا تشرك بي شيئاً، إني المصير، يا موسى اجعلني ذكرك وضع عندي كنزك من الباقيات الصالحات.

١٠- وبإسناده، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال الله عز وجل لموسى: اجعل لسانك من وراء قلبك تسلم وأكثر ذكرى بالليل والنهار ولا تتبع الخطيئة في معدنها فتندم فإن الخطيئة موعدها أهل النار.

١١- وبإسناده قال: فيما ناجى الله به موسى عليه السلام قال: يا موسى لاتنسني على كل حال فإن نسياني يُميت القلب.

١٢- عنه، عن ابن فضال، عن غالب بن عثمان، عن بشير الدّهان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال الله عز وجل: يا ابن آدم اذكرني في ملاء أذكرك في ملاء خير من ملائك.

قوله (اجعل لسانك من وراء قلبك تسلم) يعني تأمل وتفكر أولاً فكل ما رجحه عقلك ورآه خيراً لك وعارياً عن المفسدة ووخامة العقوبة فتكلم به فانك ان فعلت هكذا تسلم من الندامة عاجلاً وآجلاً ولا تجعل قلبك وراء لسانك كما هو شأن الجهال وأهل النفاق فيكلمون بما لا يعينهم وبما يوردهم في معرض الهلاك والندامة وهذه الكلمة الشريفة الموجزة مشتملة على نصائح الدنيا والاخرة (ولا تتبع الخطيئة في معدنها فتندم) عند مشاهدة سوء عاقبتها في يوم لاتنفع فيه الندامة وكأن المراد بمعدن الخطيئة هو الظلمة والفجرة أو السفاهة والجهالة أو كل ما يتولد منه الخطايا والشور كزوايل النفس وأهوائها وبالجملة نهى عن اتباع الخطيئة بالتحرز عن الاصول المتولدة هي منها.

قوله (قال الله عز وجل يا ابن آدم اذكرني في ملاء أذكرك في ملاء خير من ملائك) أمهاد بالملاء الاول الملاء من الناس وبالاخير الملاء من الملائكة كما يأتي في تفسيره في الخبر الاخر والمعنى أنوّه باسمه فيهم وأمر ملكاً ينادى بذكره في ملائكة السماوات وفيه دلالة على تفضيل الملائكة على بنى آدم في الجملة وهو كذلك وأما الانبياء والاصياء عليهم السلام فالظاهر أنهما أفضل من الملائكة لدلالة روايات متكررة على ذلك وقد وجد مثل هذا في كتب العامة ففي مسلم وان ذكرني عبد في ملاء ذكرته في ملاء هم خير منهم قال القرطبي يعني بهم الملائكة عليهم السلام وفيه تفضيل الملائكة على بنى آدم وهو أحد القولين انتهى، وقال

١٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن مَنْ ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال الله عز وجل: "من ذكرني في ملاء من الناس ذكرته في ملاء من الملائكة".

عياض اضطرب العلماء أيما أفضل الملائكة أو الأنبياء على جميعهم السلام واستدل الأولون بهذا الحديث وأجاب الآخرون تارة بأن المعنى ذكرته بذكر خير من ذكره وهو بعيد عن اللفظ وأخرى بأن هذا الحديث خبر واحد ودور بلفظ العموم وخبر الواحد لا يفيد القطع وفي التمسك بالعام خلاف (١) ثم الخلاف في تفضيل الملائكة أو الأنبياء لا يجري في نبينا «ص» لانه خارج

(١) قوله «و» في التمسك بالعام خلاف التمسك بالعام تمسك بالظاهر والظاهر يفيد الظن والظن ليس بحجة لأن يقام عليه دليل يقيني وتمسكوا بالحجية ظواهر الالفاظ في التكليف والاعمال بان المخاطب اذا كلف بشيء كالصلاة والطهارة والركوع والسجود ونهى عن شيء كالخمر والميسر والانصاب والازلام يفهم من الالفاظ معنى فان كان مكلفاً بمافهم فهو معنى حجية الظواهر وان كان مكلفاً بما لا يفهم فهو تكليف بما لا يطاق فان قيل قد يتفق أن يفهم شيئاً لم يرد الشارع مثل وقوله فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق ، وظاهره كون المرافق منتهى المسح وليس بمراد قلنا، المراد حجية الظاهر بعد التأمل في أساليب الكلام ومراعاة القرائن ومقايسة عبارات الفصحاء ودفع احتمال ما يمكن ارادته ولعلك سمعت ما روى ان النبي «ص» لما مدحه شاعر من الشعراء قال لرجل بحضرته اقطع لسانه فذهب ليقطع لسانه بالسكين فأدركه أمير المؤمنين «ع» وقال المراد أحسن اليه. هذا في الظواهر المتعلقة بالعمل اما فيما لا يتعلق بالعمل فلا يبعد ان يتكلم بلفظ ويراد غير ما يفهم من ظاهر معناه ولا يلزم تكليف بما لا يطاق ولان توقف المخاطب فيه محذور. فان قيل فما تقول في ماورد في المعاد من الحشر والنشر والجنة والنار والحساب والميزان وسائر ما يتعلق به الاجزاء التمسك بظواهر الالفاظ الكتاب والسنة للمرد على الملاحظة والزنادقة ومن يأولها بأن المراد منها الترغيب والترهيب لرفع الظلم والفساد في الدنيا ؟ قلنا تمسك في حجية الظواهر بدلالة العقل على أن لم يكن مراد الأنبياء الكذب والغرور واغراء الناس بالجهل فانهم مبرؤون من المكر والحيلة واغفال الناس، ولا ريب في أن ما ذكره من شدة عذاب نار الآخرة و توافر لذاتها وجزاء كل عامل بمقتضى عمله على أبلغ ما يكون من العدل حق و نرى أنهم أخبروا بماور تقع بعدهم ووقت كما أخبروا والاخبار بالقيامه من ذاك القبيل فتؤمن به القيام هذا الدليل القطعي على حجية ظواهر الالفاظ في هذا المقام وان لم نعلم على التفصيل كيفية تلك النعم والنعم مع التصديق بأصلها ونظير ذلك أن القرآن أخبر المهاجرين والانصار بأنهم*

باب ذكر الله عز وجل كثيراً

١- عدّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القدّاح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من شيء إلا وله حدٌّ ينتهي إليه إلا الذِّكرُ فليس له حدٌّ ينتهي إليه، فرض الله عزَّ وجلَّ الفرائضَ فمن أدّاهنَّ فهو حدُّهنَّ، وشهر رمضان فمن صامه فهو حدُّه والحجُّ فمن حجَّ فهو حدُّه إلا الذِّكرُ فإنَّ الله عزَّ وجلَّ لم يرض منه بالقليل ولم يجعل له حدًّا ينتهي إليه ثمَّ تلا هذه الآية يا أيُّها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرةً وأصيلاً فقال: لم يجعل لله عزَّ وجلَّ له حدًّا ينتهي إليه،

عن هذا الخلاف للإجماع على أنه أفضل الخلق كلهم (١).

قوله (ثم تلا هذه الآية يا أيُّها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرةً وأصيلاً) قال القرطبي في تفسير هذه الآية هذا السياق يدل على وجوب الذكر الكثير لانه لم يكتف به حتى أكده بالمصدر ولم يكتف بالمصدر حتى وصفه بالكثير وهذا السياق لا يكون في المندوب فظهر أن الذكر الكثير واجب ولم يقل أحد بوجوب اللسان دائماً، فرجع الى ذكر القلب

* سيظهرون على أمم العالم فتحقق ذلك وان لم يكونوا يعلمون قبل الوقوع تفصيله ولعل ما ظفروا من الغلبة كان فوق ما فهموه على عهد الرسول الله «ص» وما حصل لهم من الاموال والدولة أعظم وأكثر مما قدروه سابقاً، والله اعلم وقال تعالى في شأن المنافقين «ما وعدنا الله ورسوله الا غروراً» (ش)

(١) قوله للإجماع على أنه أفضل الخلق كلهم، خالف فيه شذمة لا يعبأ بهم كالزمخشري فزعم ان جبرئيل أفضل من نبيينا «ص» فتبرأ منه المسلمون أعنى من رأيه هذا وأطبق العرفاء أن الانسان الكامل أفضل من كل موجود سوى الواجب وان العقول بعده في الرتبة، فان قيل ان العقول كلها بالفعل من جميع الجهات والانسان بالفعل من جهة وبالقوة من جهة قلنا ليس المراد بالانسان هذا البدن المحسوس والنفس المتعلقة به الموجودة بعده بل باطنه المتحد به نحواً من الاتحاد ولم يكن نبيينا «ص» ببدنه المتولد عام القيل نبياً وآدم بين الماء والطين ولا بنفسه المتعلقة ببدنه أيام حملته بل كان نبياً بحقيقة روحه المجردة قبل أن يخلق آدم وهو الذي أشار بقوله «أول ما خلق الله روعي» وكذلك ليس زيد زيداً ببدنه ولم يكن الشيخ الرئيس طبيباً ببدنه ولا بنفسه المنطبعة بل بعقله وروحه ولا رسطو حكيماً كذلك ولا أبو جهل كافراً ببدنه ولكن رسول الله «ص» كان بروحه في مقام وجميع الموجودات الروحانيين دون مقامه وان كان بمقتضى بشريته كسائر الناس مثلهم «قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي» وسائر الناس بأرواحهم في مقامات يكون الروحانيون مثلهم أو فوقهم. (ش)

قال: وكان أبي عليه السلام كثير الذكر لقد كنت أمشي معه وإنه ليذكر الله وآكل معه الطعام وإنه ليذكر الله ولقد كان يحدث القوم [و] ما يشغله ذلك عن ذكر الله وكنت أرى لسانه لازقاً بحنكه يقول: لا إله إلا الله، وكان يجمعنا فيأمرنا بالذكر حتى تطلع الشمس، ويأمر بالقراءة من كان يقرأ منا ومن كان لا يقرأ منا أمره بالذكر. والبيت الذي يقرأ فيه القرآن ويذكر الله عز وجل فيه تكثر بر كته وتحضره الملائكة وتهجره الشياطين ويضيء لأهل السماء كما يضيء الكوكب الدُرِّيُّ لأهل الأرض والبيت الذي لا يقرأ فيه القرآن ولا يذكر الله فيه يقلُّ بر كته وتهجره الملائكة وتحضره الشياطين، وقد قال رسول الله ﷺ: ألا أخبركم بخير أعمالكم لكم، أرفعها في درجاتكم وأزكاها عند مليكمم وخير لكم من الدينار والدِّرْهم وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتقتلوهم ويقتلوكم؟ فقالوا: بلى، فقال: ذكر الله عز وجل كثيراً، ثم قال: جاء رجلٌ إلى النبي ﷺ فقال: من خير أهل المسجد؟ فقال: أكثرهم لله ذكراً. وقال رسول الله ﷺ: من أعطي لساناً ذا كرافقة أعطي خير الدنيا والآخرة، وقال: في قوله تعالى: «ولا تمنن تستكثر» قال:

وذكر الله تعالى دائماً في القلب يرجع أماً إلى الإيمان بوجوده وصفات كماله وهو يجب إدامته في القلب ذكراً أو حكماً في حال الغفلة لانه لا ينفك عنه الانقيض وهو الكفر، وأما أن يرجع إلى ذكر الله تعالى عند الأخذ في الفعل فانه يجب أن لا يقدم أحد على فعل أو قول حتى يعرف حكم الله فيه ولا ينفك المكلف عن فعل أو قول دائماً فيجب ذكر الله دائماً .
قوله (و كنت أرى لسانه لازقاً بحنكه يقول لا اله الا الله) اللسان يلزق في قول هذه الكلمة الشريفة بالحنك أربع مرات.

(وكان يجمعنا فيأمرنا بالذكر) فيه فضل الاجتماع للذكر والدعاء والتلاوة وهذا متفق عليه بين الخاصة والعامة ومن طرقهم عن النبي «ص» قال: لا يقعد قوم يذكرون الله عز وجل الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده، قال بعضهم المراد بالسكينة الوقار والطمأنينة، وقال بعضهم المراد بها الرحمة، ورد بذكر الرحمة قبلها. (كما يضيء الكوكب الدري) في النهاية الكوكب الدري الشديد الانارة كانه نسب إلى الدر تشبيهاً بصفائه وقال الفراء الكوكب الدري هو العظيم المقدار وقيل هو أحد الكواكب الخمسة السيارة (و خير لكم من الدينار والدرهم) وهو ظاهر لان نفعهما منقطع ونفع الذكر دائم، والمراد خير لكم من اتناقهما في سبيل الله .

لا تستكثر ما عملت من خير الله.

٢- حميد بن زياد، عن ابن سماعه، عن وهيب بن حفص، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: شيعتنا الذين إذا خلوا ذكروا الله كثيراً.

٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، وندة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، جميعاً، عن الحسن بن علي الوشاء، عن داود بن سرحان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من أكثر ذكر الله عز وجل أحب الله ومن ذكر الله كثيراً كتبت له براءتان: براءة من النار وبراءة من النفاق.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن بكر بن أبي بكر، عن زرارة بن أعين، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تسميح فاطمة الزهراء عليها السلام من الذكر الكثير الذي قال الله عز وجل: «اذكروا الله ذكراً كثيراً». عنه عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبي أسامة زيد الشحام ومنصور بن حازم وسعيد الأعرج، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله.

٥- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن داود الحممار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أكثر ذكر الله عز وجل أظله الله في جنته.

باب ان الصاعقة لا تصيب ذاكراً

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل، عن محمد بن الفضل، عن أبي الصباح الكناني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يموت المؤمن بكل

(فقد أعطى خير الدنيا والآخرة) أما خير الآخرة فظاهراً وأما خير الدنيا فلان من كان لله كان الله به فهو مشغول بالذكر والله سبحانه يهيئ له أسباب مهماته.

(و قال في قوله تعالى «ولا تمنن تستكثر» قال لا تستكثر ما عملت من خير الله) كأنه أشار الى أن لا تمنن من منته بكذا وأن تستكثر بدل منه وأن ما صدر من خير الله سواء كان عبادته أم الاحسان الى عباد الله يجب أن لا تستكثر لان كثاره يوجب اخراج النفس عن حد التقصير وعجبها واحباط أجزائها.

قوله (من أكثر ذكر الله عز وجل أظله الله في جنته) أى أظله فيها بظل قبا بها وبيوتها وأشجارها أو أظله فيها بظل رحمته الفائضة عليه آناً فأنا على ما ذكر كما قال «ولدينا مزيد»
قوله (يموت المؤمن بكل ميتة الا الصاعقة) الميتة بالكسر حالة الموت و نوعه و

ميتة إلا الصاعقة، لا تأخذه و هو يذكر الله عز وجل.

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن بريد ابن معاوية العجلي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن الصواعق لا تصيب ذا كراً، قال: قلت: وما ذا كراً؟ قال: من قرأ مائة آية.

٣- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد بن سماعة، عن وهيب بن حفص، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن ميتة المؤمن، قال: يموت المؤمن بكل ميتة يموت غرقاً ويموت بالهدم ويتلى بالسبع ويموت بالصاعقة ولا تصيب ذا كراً لله عز وجل.

باب الاشتغال بذكر الله عز وجل

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله عز وجل يقول: من شغل بذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي من سألني.

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل، عن منصور بن يونس، عن هارون بن خارجة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن العبد ليكون له الحاجة إلى الله عز وجل فيبدأ بالثناء على الله والصلاة على محمد وآل محمد حتى ينسى حاجته فيقضيها الله له من غير أن يسأله إياها.

باب ذكر الله عز وجل في السر

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن إبراهيم بن أبي البلاد، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال الله عز وجل: من ذكرني

الصاعقة النار التي يرسلها الله تعالى مع النار الشديد.

قوله (ان الله عز وجل يقول من شغل بذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي من سألني) دل على أن من شغل بذكره تعالى خالفاً من غير أن يجعله وسيلة للسؤال عن حاجته وقضاياها قضى الله تعالى له حاجة ووجه التفضيل حينئذ ظاهر، ويمكن التعميم بحيث يشمل أيضاً من أراد السؤال ونسبه.

قوله (قال الله تعالى من ذكرني سرأ ذكرته علانية) لعل المراد اظهار حاله وشرفه في المخلوقين من الملائكة والناس أجمعين. قيل الذكر ثلاثة: ذكر باللسان وذكر بالقلب و

سراً ذكرته علانية.

٢- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن سيف بن عميرة، عن سليمان بن عمرو، عن أبي المغرا الخصّاف، رفعه، قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من ذكر الله عزّ وجلّ في السرّ، فقد ذكر الله كثيراً، إنّ المنافقين كانوا يذكرون الله علانية ولا يذكرونه في السرّ، فقال الله عزّ وجلّ : « يراؤن الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً ».

٣- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن ابن فضال، رفعه، قال : قال الله عزّ وجلّ لعيسى عليه السلام : يا عيسى اذكرني في نفسك اذكرك في نفسي و

هذا نوعان أحدهما الذكر في عظمة الله سبحانه وجلاله وملكوته وآيات أرضه وسمائه و الثاني ذكره عند أمره ونهيه فيتمثل الامر ويجتنب النهي ويقف عندما يشكّل وارتفاع الثلاثة الفكر لدلالة الاحاديث الواردة على الذكر الخفي وأضعفها الذكر باللسان ولكن له فضل كثير على ما جاء في الآثار. وقيل الخلاف انما هو في الذكر بالقلب بالتهليل والتسبيح ونحوهما وفي الذكر باللسان به لافي الذكر الخفي الذي هو الفكر وفي الذكر باللسان فان الفكر لا تقاربه ذكر اللسان فكيف يفاضل معه، ثم هذا الخلاف اذا كان القلب في ذكر اللسان حاضراً وأما اذا كان لاهياً فذكر اللسان لغيره لا ذكر. فمن رجع ذكر القلب قال لان عمل السر أفضل و من فضل ذكر اللسان قال لان فيه زيادة عمل الجوارح على عمل ذكر القلب وزيادة العمل يقتضي زيادة الاجر. أقول وما ذكر من أنه لا بد من حضور القلب كأنه أراد به النية فان خلا الذكر عن النية فهو لغيره ثم ان صحبته النية من الشروع الى التمام فهو الغاية المطلوبة وان صحبته في الشروع وعزبت في الانتهاء فالظاهر انه اذا كان أصل العمل لله تعالى وعلى ذلك عقد فلا يضره ما يمرض من الخطرات التي يقع في القلب ولا يملك ولذلك اعتبروا النية الحكيمة في الوضوء والصلاة ونحوهما دون الفعلية، ثم اختلفوا في ان ذكر القلب هل يكتبه الملائكة و تعلمه قيل : نعم لان الله تعالى يجعل عليه علامة وقيل لا لانهم لا يطمعون عليه، أقول في باب المصافحة ما يشعر بالثاني .

قوله (قال الله عز وجل لعيسى «ع» يا عيسى اذكرني في نفسك اذكرك في نفسي) قيل النفس تطلق على الدم وعلى نفس الحيوان وعلى الذات وعلى الغيب ومنه قوله تعالى «ولا أعلم ما في نفسك» أى في غيبك والاولان يستحيلان في حقه تعالى دون الاخيرين اذا عرفت هذا فنقول المراد بالذكر النفساني في قوله تعالى «اذكرني في نفسك» ذكر لا يرمفغير الذاكر، وفي قوله «اذكرك في نفسي» جزاء ذلك الذكر يعنى أجازيك وأرحمك لاجل الذكر فسمى

اذكرني في ملائكت أذكرك في ملاء خير من ملاء الادميين، يا عيسى ألن لي قلبك و أكثر ذكرى في الخلوات واعلم أن سروري أن تبصص إلى وكن في ذلك حياً ولا تكن ميتاً.

٤- علي بن إبراهيم، عن حماد، عن حريز، عن زرارة عن أحدهما عليهما السلام قال : لا يكتب الملك إلا ما سمع وقال الله عز وجل : « واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة » فلا يعلم ثواب ذلك الذكرك في نفس الرجل غير الله عز وجل لعظمته .

باب ذكر الله عز وجل في الغافلين

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن الحسين بن المختار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الذكرك لله عز وجل في الغافلين كالمقاتل في المحاربين .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله

جزاء الذكرك ذكراً وليس المراد به الذكرك المقابل للنسيان لان الذكرك بهذا المعنى ثابت له تعالى سواء ذكره العبد أم لا أو المراد أذكرك من حيث لا يطلع عليه أحد فان العبد اذا ذكره تعالى بحيث لا يطلع عليه أحد أثابه تعالى ثواباً لا يطلع عليه أحد كما قال تعالى ولا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين، فأخبر سبحانه بأنه انفراد يعلم بعض ما يجازى به عباده الصالحين والله أعلم . (اذكرني في ملائكت) إشارة الى الذكرك الجلى ويندرج فيه فعل الطاعات ظاهراً و الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أيضاً لان كل واحد منهما من أفراد الذكرك . (اذكرك في ملاء خير من ملاء الادميين) أى أظهر ذكرك أياى للملائكة والروحانيين ليثنوا عليك أو أظهر ثواب ذكرك لهم أو أظهر فضلك وشرفك على الإطلاق لهم .

(واعلم أن سروري أن تبصص) التبصص التملق من خوف أو طمع (وكن في ذلك حياً ولا تكن ميتاً) أى كن حاضر القلب ولا تكن ساهياً غافلاً فان القلب الساهى النافل عن ذكره تعالى وعن أدراك الحق ميت والقلب العاقل الذاكر حي، وقوله تعالى وأمن كان ميتاً فأحييناه، وآنك لاتسمع الموتى اشار الى هذين القلبين .

قوله (الذاكر لله عز وجل في الغافلين كالمقاتل في المحاربين) تشبيه هيئة بهيئة أو مفرد بمفرد والوجه ظاهر ويندرج في الذاكر فيهم الذاكر سرأ و علانية وتعلماً وتفهماً و أمراً ونهياً و يجرى مثل ذلك فيما بعده .

عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ذَا كَرَّ اللَّهُ فِي الْغَافِلِينَ كَالْمُقَاتِلِ عَنِ الْفَارِّينَ وَالْمُقَاتِلِ
عَنِ الْفَارِّينَ لَهُ الْجَنَّةُ.

باب التَّحْمِيدِ وَالتَّمْجِيدِ

١- مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْقَمَّاطِ، عَنِ الْمُفَضَّلِ قَالَ:
قُلْتُ: لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: جَعَلْتَ فِدَاكَ عَلَّمَنِي دُعَاءً جَامِعاً، فَقَالَ لِي: أَحْمَدُ اللَّهِ فَإِنَّهُ
لَا يَبْقَى أَحَدٌ يُصَلِّي إِلَّا دُعَاكَ، يَقُولُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ.

٢- عَنْهُ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ سَيْفِ بْنِ عَمِيرَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَرْوَانَ قَالَ: قُلْتُ
لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟ فَقَالَ: أَنْ تَحْمَدَهُ.

٣- عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ، عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الْأَنْبَارِيِّ
عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَحْمَدُ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثَ مِائَةٍ
مَرَّةً وَسِتِّينَ مَرَّةً، عَدَدَ عُرُوقِ الْجَسَدِ، يَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَثِيراً عَلَى
كُلِّ حَالٍ.

٤- عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، وَحَمِيدُ بْنُ زِيَادٍ، عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ، جَمِيعاً،
عَنْ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ الْمِثْمِيِّ، عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ شَعِيبٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ
يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ فِي ابْنِ آدَمَ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَسِتِّينَ عِزْقاً، مِنْهَا مِائَةٌ
وَثَمَانُونَ مِنْحَرَّةً وَثَمَانُونَ سَاكِنَةً، فَلَوْ سَكَنَ الْمُنْحَرَكُ لَمْ يَنْمَ وَلَوْ
تَحَرَّكَ السَّاكِنُ لَمْ يَنْمَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَصْبَحَ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
كَثِيراً عَلَى كُلِّ حَالٍ - ثَلَاثَ مِائَةٍ وَسِتِّينَ مَرَّةً - وَإِذَا أَمْسَى قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ.

قَوْلُهُ (يَقُولُ) فِي صَلَاتِهِ بَعْدَ الرَّفْعِ مِنَ الرُّكُوعِ (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ) فَيَسْمُكُ هَذَا
الدُّعَاءَ لِأَنَّ حَمْدَهُ، قَالَ الشَّهِيدُ الثَّانِي وَالشَّيْخُ فِي الْأَرْبَعِينَ ضَمَنَ سَمِعَ مَعْنَى اسْتِجَابٍ فَلِذَلِكَ
عَدَى بِاللَّامِ كَمَا ضَمَنَ مَعْنَى الْإِصْفَاءِ فَعَدَى بِالِأَلِفِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأَةِ الْأَعْلَى،
(وَحَمِيدُ بْنُ زِيَادٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ) هَكَذَا فِي النُّسخِ الَّتِي رَأَيْتُهَا وَالظَّاهِرُ
الْحَسَنُ مُكْبِراً لِأَنَّ حَمِيدَ بْنَ زِيَادٍ يَرُوي عَنْهُ وَهُوَ يَرُوي عَنْ أَحْمَدَ الْمِثْمِيِّ.

(وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) إِذَا أَصْبَحَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَثِيراً عَلَى كُلِّ حَالٍ - ثَلَاثَ مِائَةٍ
وَسِتِّينَ مَرَّةً - وَإِذَا أَمْسَى قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ هَذَا مُفَصَّلٌ وَالسَّابِقُ عَلَيْهِ وَهُوَ أَنَّهُ «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ» كَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ يَوْمٍ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَثِيراً ثَلَاثَ مِائَةٍ وَسِتِّينَ مَرَّةً مُجْمَلٌ وَالْمُجْمَلُ يُحْمَلُ عَلَى الْمُفَصَّلِ مَعَ احْتِمَالٍ

٥. عِدَّةٌ من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد، عن منصور بن العباس ، عن سعيد بن جناح قال: حدثني أبو مسعود، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من قال أربع مرات إذا أصبح: الحمد لله رب العالمين، فقد أدى شكر يومه، ومن قالها إذا أمسى فقد أدى شكر ليلته.

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن حسان، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كلُّ دعاء لا يكون قبله تحميد فهو أبتَر، إنما التمجيد ثم الثناء. قلت: ما أدرى ما يجزي من التمجيد والتمجيد، قال: يقول: «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء» وأنت الآخر فليس بعدك شيء» وأنت الظاهر فليس فوقك شيء»

السابق على أنه «س» كان يقول العدد المذكور في كل يوم، وحمل هذا على أنه «س» كان يقوله في بعض الايام مرتين مرة في الصباح و مرة في المساء وفي لفظة «اذا» اشعار به للاهمال والمهمل في حكم الجزئية ،

قوله (من قال أربع مرات اذا أصبح: الحمد لله رب العالمين فقد أدى شكر يومه) من النعماء الواصلة اليه في ذلك اليوم والحمد شكر بل رأسه لانه من أظهر أفراده اذ في أصل الاعتقاد وفي دلالته ودلالة الاعمال والاركان على النعمة خفاء.

قوله (كل دعاء لا يكون قبله تحميد فهو أبتَر) أي أقطع من البئر وهو القطع و المراد به النقص أو القطع من القبول أو الصعود .

(انما التمجيد ثم الثناء) مر الفرق بينهما وفيه حذف وهو ثم الدعاء ولو كان الدعاء بدل الثناء لم يحتاج اليه (قلت: ما أدرى ما يجزي من التمجيد والتمجيد) مر الفرق بينهما أيضاً (قال يقول اللهم أنت الأول) حصر الاولية المطلقة فيه دل على وجوبه بالذات وقدمه و لذلك فرع عليه: قوله (فليس قبلك شيء) اذ لو كان قبله شيء وانصف بالحدوث لم تكن له أولية مطلقة، هذا خلف (و أنت الآخر) لعل المراد بالآخر الآخر بحسب الغايات و حصر الاخرية المطلقة بحسبها دل على أنه منتهى كل غاية ومرجع كل حاجة ولذلك فرع عليه قوله (فليس بعدك شيء) اذ كل من بعده شيء في سلسلة رفع المقامات والحاجات ليس هو منتهاهها وبالجملة أشار بالفقرة الاولى الى أنه الاول باعتبار ابتداء الوجودات وبالفقرة الثانية الى أنه الآخر باعتبار انتهاء الغايات فدائرة الامكان تبتدئ منه في الوجود وتنتهي اليه في الحاجة.

(و أنت الظاهر) أي الغالب القاهر على جميع الاشياء وحصر الغلبة المطلقة فيه دل على أن أحداً غيره ليست له تلك الصفة فلذلك فرع عليه قوله :

(فليس فوقك شيء) يغلبك ويقدر علمك اذ لو كان فوقه شيء لم تكن له الغلبة المطلقة

و أنت الباطن فليس دونك شيء و أنت العزيز الحكيم .

٧- و بهذا الإسناد قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام ما أدنى ما يجزي من التحميد؟ قال : تقول : الحمد لله الذي علا فقهر ، والحمد لله الذي ملك فقدر ، و الحمد لله

هذا خلف (و أنت الباطن) أى العالم بسائر الاشياء وبطونها وبضامير القلوب وكمونها .
(فليس دونك شيء) لم يبلغه علمك وان كان فى غاية الصغر . ويحتمل أن يراد بالدون معنى الغير أى فليس غيرك شيء تكون له تلك الصفة والاول أظهر والثانى أنسب بالقرائن السابقة (و أنت العزيز الحكيم) هما من أسمائه تعالى والعزيز هو الغالب القوى الذى لا يغلب والرفيع المنيع الذى لا يعادله شيء ولا يماثله أحد ، والعزة فى الاصل القوة والشدة والغلبة يقال عز يمز بالكسر اذا صار عزيزاً وبالفتح اذا اشتد والحكيم هو الذى يقضى بالحق والذى يحكم الاشياء ويتقنها باكمل التدبير وأحسن التقدير والتصوير والذى لا يفعل القبيح ولا يخل بالاصلح والذى يضع الاشياء فى مواضعها والذى يعلم الاشياء كما هي . و اعلم أن هذا الدعاء يضمن ما يضمن قوله تعالى «هو الاول والاخر والظاهر والباطن» واختلف عبارات المفسرين فقيل أنه الاول بلا بداية والاخر بلا نهاية والظاهر بلا اقتراب والباطن بلا احتجاب ، و قيل الاول بالابتداء والاخر بالانتهاء والظاهر بالايات والباطن عن الادراكات ، وقيل الاول القديم والاخر الباقي ، وقيل الظاهر الغالب والباطن اللطيف الرفيق بالخلق ، وقوله تعالى «فأصبحوا ظاهرين» أى غالبين قاهرين . وقيل ظاهر لقوم فوجده وباطن لقوم فوجدوه ، قال المازرى و احتجت المعتزلة به لمذهبهم أن الاجسام يفنى لان معنى الاخر الباقي بعد فناء خلقه و مذهب أهل السنة خلافه و أن المراد الاخر بصفاته بعد ذهاب صفاتهم وقد مر فى صدر هذا تفسير شيء من هذه الكلمات .

قوله (الحمد لله الذى علا فقهر) أى فوق الممكّنات بالشراف والرتبة والغلبة والقدرة والقوة فقهرهم بالابجاد والافناء وغلبهم بالاعدام والابقاء فلا يملكون المنع والدفع ولا الضر والنفع و قد يكون علوه تعالى عبارة عن تنزهه عن صفات المخلوقين و سمات المصنوعين و الاشياء والاضداد والامثال والانداد .

(والحمد لله الذى ملك فقدر) أى ملك رقاب الكاسرة و اعناق القياصرة و زمام المخلوقات و تمام المصنوعات فقدر على امضاء ما أراد و اجراء ما شاء عليهم من الاحياء والاموات والابقاء والازالة والصحة والسقم وغيرها من الامور المعلومة لنا و غير المعلومة .

(والحمد لله الذى بطن فخير) من الخير وهو العلم أى دخل علمه فى بواطن الاشياء فعلم بواطنها كما علم ظواهرها أو بطن من الابصار والاوهام واحتجب من العقول والانفهام فلا يدركه بصروهم ولا يحيط به عقل وفهم وهو يدركها كما قال تعالى ولا تدركه الابصار وهو

الذى بطن فخر، والحمد لله الذى [يमित الأحياء] ويحيى الموتى وهو على كل شيء قدير.

باب الاستغفار

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه. عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: خير الدعاء الاستغفار.

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن حسين بن سيف، عن أبي حميلة عن عبيد بن زرارة، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إذا أكثر العبد من الاستغفار رفعت صحيفته وهي يتلأأ.

٣- علي بن إبراهيم، [عن أبيه] عن ياسر، عن الرضا عليه السلام قال: مثل الاستغفار مثل ورق على شجرة تحترق فيمناثر، والمستغفر من ذنب ويفعله كالمستهزى بربه.

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن محمد بن سنان عن طلحة بن زيد، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رسول الله ﷺ كان لا يقوم من مجلس وإن خف حتى يستغفر الله عز وجل خمساً وعشرين مرة.

يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير، والاول أنسب كما لا يخفى .

(والحمد لله الذى يحيى الموتى) فى القبر والحشر والأعم الشامل لأحياء المواد الحيوانية بإفاضة الارواح وأحياء القلوب الميتة بإفاضة المعارف.

(وهو على كل شيء) من الممكنات (قدير) فلا يستطيع أن يجاوز شيء منها عن تقديره

و تدبيره و ارادته وقضائه على نحو ما أراد.

قوله (ان رسول الله «ص» كان لا يقوم من مجلس وان خف حتى يستغفر الله عز وجل خمساً وعشرين مرة) قيل دعاؤه واستعاذته واستغفاره «ص» مع معافاته وعصمته انما هو تعليم للخلق وبإبلاغ فى العبودية والخوف، وقيل قد كان يحصل له فترات وغفلات من الذكر الذى شأنه الدوام عليه فمد ذلك ذنباً واستغفر منه. وقيل كان استغفاراً لامته بسبب ما اطلع عليه من أحوالهم. وقيل سببه النظر فى مصالح امته وامورهم ومحاربة العدو ومداراتهم وتأليف المؤلفة ونحو ذلك من معايشة الأزواج والاكل والشرب والنوم وذلك مما يحجبهم ويحجزه عن عظيم مقامه فرآه ذنباً بالنسبة الى ذلك المقام العلى وهو حضوره فى حضرة القدس و مشاهدته ومراقبته وفراغه مع الله مما سواه فيستغفر لذلك وان كانت تلك الامور من أعظم الطاعات وقيل سببه تنشى السكينة قلبه لقوله تعالى «فأنزل الله سكينته على رسوله» فالاستغفار لاظهار

٥- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمار، عن الحارث بن المغيرة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ يستغفر الله عز وجل في كل يوم سبعين مرةً و يتوب إلى الله عز وجل سبعين مرةً، قال: قلت: كان يقول: أستغفر الله و أتوب إليه؟ قال: كان يقول: أستغفر الله، أستغفر الله- سبعين مرةً- و يقول و أتوب إلى الله و أتوب إلى الله- سبعين مرةً .

٦- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن حسين بن زيد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الاستغفار و قول: لا إله إلا الله خير العبادة، قال الله العزيز الجبار: «فاعلم أنه لا إله إلا الله و استغفر لذنبك».

باب التسييح والتهيل و التكبير

١- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، وأبي أيوب الخزاز، جميعاً، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء الفقراء إلى رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله إن الأغنياء لهم ما يعتقدون و ليس لنا ولهم ما يحجبون و ليس لنا و لهم ما يتصدقون و ليس لنا ولهم ما يجاهدون و ليس لنا، فقال رسول الله ﷺ: من كبر الله عز وجل مائة مرة كان أفضل من عتق مائة رقبة و من سبح الله مائة مرة كان أفضل من سياق مائة بدنة و من حمد الله مائة مرة كان أفضل من حملان مائة فرس في سبيل الله بسرجها و لجمها و ركبها و من قال: لا إله إلا الله مائة مرة كان

المعبودة و الافتقار و الشكر لما أولاه، و قيل سببه حالات حسنة و افتقار فاستغفار شكر لها، قال المحاسبى: خوف المقرين خوف اجلال و اعظام، و قيل سببه شيء يعترى القلوب الصافية مما يحدث في النفس من الملامة و الحديث و الغفلة فيوشها، و قيل انه دس، كان يترقى في كل يوم الى مقام أعلى من الذى كان قبله فيجعل الكون فى المقام الذى انتقل عنه كالذنب بالنسبة الى المقام الذى يترقى اليه و ان كان من المقامات العالية.

قوله (و من حمد الله مائة مرة كان أفضل من حملان مائة فرس في سبيل الله- الخ) الحملاين بالضم مصدر و فعله من باب ضرب و السروج جمع سرج كالفلوس جمع فلس و اللجم و الركب بضمهين فيهما جمع اللجام بالكسر و الراكب و في قوله (الامن زاد) تنبيه على أن ما زاد على هذا العدد يكون له الاجر بحسب ذلك و أنه ليس من العبادات التى نهى الشرع عن الزيادة في عددها و

أفضل الناس عملاً ذلك اليوم، إلا من زاد، قال: فبلغ ذلك الأغنياء فصنعوه، قال: فعاد الفقراء إلى النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله قد بلغ الأغنياء ما قلت فصنعوه، فقال رسول الله ﷺ: ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

٢ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن حماد عن ربي، عن فضيل، عن أحدهما عليه السلام قال: سمعته يقول: أكثروا من التهليل والتكبير فإنه ليس شيء أحب إلى الله عز وجل من التهليل والتكبير.

٣ - علي، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: التسبيح نصف الميزان والحمد لله يملأ الميزان والله أكبر

قوله (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) ظاهر في تفضيل الغنى على الفقر لانهما استوا في عمل الذكر واختص الاغنياء من العبادات المالية بما عجز الفقراء عنه قال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، فالإشارة بذلك إلى الفضل الذي اختصوا به، وانما قلنا ظاهر في ذلك لامكان أن يجعل سبق الفقراء بالذكر المذكور وتقدمهم على الاغنياء فضيلة اختصوا بها دون الاغنياء ويجعل ذلك إشارة إليها في تفضيل الفقر على الغنى لكنه عدول عن الظاهر ولا يمكن ترجيح هذا بقوله (كان أفضل الناس عملاً في ذلك اليوم الامن زاده) بناء على حمل الناس على العموم وحمل الزيادة على الزيادة في الذكر فمن اتصف بالزيادة المالية داخل في المفضل عليه وغير خارج بالاستثناء لانهما يمنع عموم الناس لانه يستلزم تفضيل الشيء على نفسه بل المراد به من لم يماثل في الذكر المذكور ومنع أيضاً تخصيص الزيادة بالزيادة في الذكر لجواز أن يكون المراد بها الزيادة المطلقة الشاملة للزيادة في الذكر وفي غيره من الاعمال التي تشمل الحقوق المالية، و لبعض الافاضل في تحقيق افضلية الفقر أو الغنى كلام لا بأس أن نورد في هذا المقام فانه ينفتح محل النزاع وهو أن الفقر والغنى ثلاثة: الاولى الغنى والفقر اللذان يفعل كل منهما الواجب عليه فقط، الثانية أن يفعل كل منهما ما هو مقدوره كان يصبر الفقير ويؤثر على غيره ويحب الغنى ويعتق ويتصدق، الثالثة الفقر والغنى وصفان كليان من حيث كون كل منهما قابلاً لآخر أما الغنى فتقابل لتحصيل القرب بالمالية وأما الفقر فتقابل للصبر وكل واحد من هذه الثلاثة يصح أن يكون محلاً للخلاف أما الاولى فلانه يمكن أن يقال فيها هل فضل القربات المالية أرجح من صبر الفقير أو صبره أرجح وأما الثانية وهي الانسب بهذا الحديث فكذلك بنحو ما تقدم وأما الثالثة فكذلك فانه يصح أن يقال هل قابلية فعل الخيرات والقربات المالية الواجبة أرجح من قابلية تحصيل الصبر والسلامة من عهدة الغناء وتكاليفه أو العكس فتأمل ورجح بحسب ما ظهر لك من الروايات وغيرها.

يملاً ما بين السماء والارض .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن ضريس الكناسي، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مر رسول الله صلى الله عليه وآله برجل يفرس غرساً في حائط له، فوقف له و قال: ألا أدلك على غرس أثبت أصلاً و أسرع إيناعاً و أطيب ثمراً و أبقي؟ قال: بلى فدلتني يا رسول الله فقال: إذا أصبحت و أمسيت فقل: سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر فإن لك إن قلته بكل تسبيحة عشر شجرات في الجنة من أنواع الفاكهة و هن من الباقيات الصالحات، قال: فقال الرجل: فإني أشهدك يا رسول الله أن حائطي هذا صدقة مقبوضة على فقراء المسلمين أهل الصدقة فأنزل الله عز وجل آيات من القرآن: «فأما من أعطى واتقى و صدق بالحسنى» فسنيسره للميسرى.

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: خير العبادة قول: لا إله إلا الله .

قوله (قال أمير المؤمنين «ع» التسبيح نصف الميزان و الحمد لله يملأ الميزان) اما بنفسه أو مع التسبيح فهو على الاول ضعف التسبيح و على الاخير مثله (والله أكبر يملأ ما بين السماء والارض) قال بعض الافاضل ان التسبيح و التحميد و التكبير و غيرها من الاعمال يتجسم في الآخرة و يوزن، وقد مر عن طريق العامة و الحمد لله يملأ الميزان، قال المازري الحمد ليس بجسم فيقدر بمكيال و يوزن بمعيار فقل هو كناية عن تكثير العدد أى حمداً لو كان مما يقدر بمكيال و يوزن بميزان املاء، و قيل هو لتكثير اجوره، و قيل هو على التعظيم و التخميم لشأنه و قد جاء من طرق العامة و أن الميزان له كفتان كل كفة طباق السماوات و الارض، و جاء أيضاً ان الحمد لله يملأه، و قيل القول الاول و هو أنه لتكثير العدد أظهر لمجيب سبحان الله عدد خلقه و ظاهره أنه لتكثير العدد.

قوله (مر رسول الله «ص» برجل يفرس غرساً) الفرس المغروس و الجمع أغراس و غرس الشجر و أغرسه أنبتته في الارض

(فقل سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر- الخ) في طريق العامة عن النبي «ص» قال: «لان أقول سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر أحب الى مما طلعت عليه الشمس» يريد أن هذا الذكر أحب الى من أن يكون لى الدنيا فأنفقه في سبيل الله و الا شرح اصول الكافي - ١٦ -

باب الدعاء للإخوان بظهر الغيب

١- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي المغراء، عن الفضيل بن يسار، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أوشك دعوة و أسرع إجابة دعاء المرء لأخيه بظهر الغيب .

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : دعاء المرء لأخيه بظهر الغيب يدرُّ الرزق ويدفع المكروه .

٣- عنه، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تبارك وتعالى : «و يستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات و يزيدهم من فضله» قال : هو المؤمن يدعو لأخيه بظهر الغيب فيقول له الملك : آمين، و يقول الله العزيز الجبار : ولك مثلاً مما سألت و قد أعطيت ما سألت بحبيبك إياه .

فالدنيا من حيث هي لا تعدل عند الله تعالى ولا عند أوليائه جناح بعوضة.

قوله (هو المؤمن يدعو لأخيه بظهر الغيب فيقول له الملك : آمين ..) أى فى حال الغيب وخص الدعاء بظهر الغيب لانه أبعد من الرياء وأقرب الى الاخلاص والاخشاش للموحد والجماعة من المؤمنين أحياء كانوا أم أمواتاً، والظاهر من الملك هو الموكل لكتب أعماله وحفظه عن الشياطين كما دل عليه الخبر الاتى، وقيل المراد به ملائكة السماء وقيل اذا قال الموكل بذلك قاله من فوقه حتى ينتهى الى ملائكة السماء، وقيل المراد به الملائكة المستغفرون لمن فى الارض كما جعل الله ملائكة تصلى على من يصلى على النبى وص، وملائكة تدعو لمن ينتظر الصلاة كذلك جعل ملائكة تؤمن على دعاء المؤمنين، وما منهم الاوله مقام معلوم، وقوله «ولك مثلاً» الظاهر أنه خبر ويحتمل الدعاء ولا ينافى ذلك ما يجىء من أنه نودى من العرش و لك مائة ألف ضعف لان الضعف بقتضى دعائه والزائد تفضل منه تعالى لمن يشاء أولان الضعف أقل المراتب ومائة ألف ضعف أكثرها وبينهما مراتب متفاوتة بحسب تفاوت مراتب الدعاى و المدعو له، ويحتمل أن يكون علة الضعف أن الدعاء للغير يتضمن عملين صالحين أحدهما الدعاء والضراعة الى الله تعالى والثانى دعاؤه لأخيه ومحبه له وطلب الخير له ولذلك كان هذا الدعاء مستجاباً يؤجر عليه مرتين، ثم بعض السلف اذا كان أراد أن يدعو لنفسه بشئ دعا لأخيه المسلم بتلك الدعوة طمعاً لحصول المطلوب مع زيادة لما رأى أنها مستجابة، ويدل عليه فعل عبد الله

٤- علي إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن عبيد الله بن عبد الله الواسطي عن درست بن أبي منصور، عن أبي خالد القمطاط قال: قال أبو جعفر عليه السلام: أسرع الدعاء نُجْجاً للإجابة دعاء الأخ لأخيه بظهر الغيب يبدأ بالدعاء لأخيه فيقول له ملك موكل به: آمين ولك مثلاه .

٥- علي بن محمد، عن محمد بن سليمان، عن إسماعيل بن إبراهيم، عن جعفر بن محمد النميري، عن حسين بن علوان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما من مؤمن دعا للمؤمنين والمؤمنات إلا رد الله عز وجل عليه مثل الذي دعاهم به من كل مؤمن ومؤمنة، مضى من أول الدهر أوهو آت إلى يوم القيامة، إن العبد ليؤمر به إلى النار يوم القيامة فيسحب فيقول المؤمنون والمؤمنات: يارب هذا الذي كان يدعو لنا فشفعنا فيه فيشفعهم الله عز وجل فيه فينجو .

ابن جندب كما سيحى، وكان بعضهم يقول هذا خلاف الاولى والاولى أن يدعو لنفسه ولغيره ثم الدعاء على الغير ليس مثل الدعاء له في تأمين الملك وطلب المثليين عليه والمعروف في تأمين المدو تخفيف الميم، وحكى ثعلب في القصر وأنكره غيره، وقال إنما جاء مقصوراً في الضرورة، وحكى بعضهم فيه المد وشد الميم، وقيل هي لغة شاذة خطئها قائلها ومعناها اللهم استجب وقد وقع الحث على قولها بعد الدعاء من طرق العامة أيضاً روى عن أبي زهير النميري وكان من الصحابة فإذا دعا أحدها قال: اختتمه بآمين فان آمين مثل الطابع على الصحيفة، قال أبو زهير ألا أخبركم عن ذلك خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله ذات مرة فإذا رجل قد ألح في المسئلة فقال النبي صلى الله عليه وآله : «قد أوجب أن اختتمه فقال رجل من القوم: بأى شيء تختمه فقال بآمين فأنه ان ختم بآمين قد أوجب .

واختلفوا في أنها هل هي دعاء أم لا، فقيل بالثاني لأنها اسم للدعاء (١) وهو اللهم استجب والاسم مناير لمسماء، وقيل بالاول وهو الحق لأنها اسم فعل وأسماء الافعال أسماء لمعاني الافعال لالفاظها كما حقيقه الشيخ الرضى ومن أدلته أن العرب تقول له مثلاً ويريد معنى اسكت، ولا يخطر بباله لفظة اسكت بل قد لا يكون مسموعة له أصلاً .

قوله (فيسحب) أى فيجبر، سحبه كمنعه جره على وجه الارض ومنه سحب ذيله فانسحب.

(١) قوله ولأنها اسم للدعاء والصحيح أنها بمعنى كذلك فليكن، وليس دعاء إذ قد يقع بعد الخبر وهو نظير ذهنيئاً دريئاً و دسباً و رعباً وما ينكم به وبأه مثاله من لا يمتد بالله والدعاء والاستجابة ولذلك لا يجوز في الصلاة وبعد من كلام الادميين. (ش)

٦- عليٌّ، عن أبيه، قال: رأيت عبد الله بن جندب في الموقف فلم أر موقفاً كان أحسن من موقفه مازال ماداً يديه إلى السماء ودموعه تسيل على خديهِ حتى تبلغ الأرض فلمّا صدر الناس قلت له: يا أبا محمد ما رأيت موقفاً قطّ أحسن من موقفك قال: والله ما دعوت إلاّ لاخواني وذلك أنّ أبا الحسن موسى عليه السلام أخبرني أنّ من دعا لأخيه بظهر الغيب نودي من العرش ولك مائة ألف ضعف، فكرهت أن أدع مائة ألف مضمونة لواحدة لأدري تستجاب أم لا.

٧- عدّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد وعلّي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن أبي عبيدة، عن ثوير قال: سمعت عليّ بن الحسين عليه السلام يقول: إنّ الملائكة إذا سمعوا المؤمن يدعو لأخيه المؤمن بظهر الغيب أو يذكره بخير قالوا: نعم الأخ أنت لا أخيك تدعو له بالخير وهو غائب عنك وتذكره بخير قد أعطاك الله عزّ وجلّ مثلي ما سألت له وأثنى عليك مثلي ما أثنت عليه و لك الفضل عليه وإذا سمعوه يذكر أخاه بسوء ويدعو عليه قالوا له: بئس الأخ أنت لا أخيك كفّ أيّها المسترّ على ذنوبه وعورته واربع على نفسك واحمد الله الذي ستر عليك واعلم أنّ الله عزّ وجلّ أعلم بعبدك منك.

باب من تستجاب دعوته

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عيسى بن عبد الله القميّ قال:

قوله (فلما صدر الناس) أصل الصدر الانصراف يقال صدر الناس إذا انصرفوا وأصدرته إذا صرفته **قوله** (كف أيها المستر على ذنوبه وعورته) يجوز في المستر كسر التاء وفتحها والتشديد للمبالغة والتكثير، والمورة الغيب .

(و اربع على نفسك) ربع كمنع وقف و تحبس ومنه قولهم اربع عليك أو على نفسك يعني قف على نفسك و اقتصر عليها .

قوله (ثلاثة دعوتهم مستجابة الحاج فانظروا (١) كيف تخلفونه) في أهله وماله و

(١) قوله الحاج فانظروا في هذا الباب والباب الذي يليه جواب قاطع لشبهة الملاحدة واخوتهم من أهل الظاهر فان الطائفتين متفقتان على نفي العلل الروحانية والموجودات النبية ولا تعترفان بشيء غير ما يذكره حواسهم واما شبهتهم في هذا المقام فما يرون من عدم استجابة*

سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ثلاثة دعوتهم مستجابة : الحاج ، فانظروا كيف تخلفونه و الغازي في سبيل الله ، فانظروا كيف تخلفونه، والمريض فلا تغيظوه ولا تضجروه .

٢- الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أبي عليه السلام يقول : خمس دعوات لا يجيب عن الرب تبارك وتعالى : دعوة الإمام المقسط، و دعوة المظلوم يقول

داره وعقاره و فيه ترغيب في حسن مراعات أحواله .

*الدعوات كثيراً والاصل في الجواب أن الله تعالى أمر بالدعاء ووعد الاجابة بقوله ادعوني استجب لكم، ولكن القضية مهمة لأكلية اذ لم يقل أستجب كل ما تدعون في جميع الحالات و الشرائط بل حكم في الجملة بان الدعاء طريق الى المقصود كما ان التجارة سبيل الى الرزق وورد فيها أحاديث كثيرة وآيات، وقد يتجر الانسان ولا يربح ولا يرزق كذلك قد يدعو ولا يستجاب وليس الدعاء علة تامة للاجابة كما ان الدواء ليس علة تامة لدفع المرض ولا التجارة للرزق و هنا عدد جماعة يستجاب دعاؤهم و جماعة لا يستجاب، وأما الملاحظة فطرقتهم انكار كل سبب غير طبيعي وبعض من يتظاهر بالاسلام منهم فسر الدعاء بالتوجه الى الله لا طلب شيء منه و الاستجابة بتوجه الله تعالى اليه لا بقضاء حاجته وأهل الظاهر يزعمون تأثير التلطف بالفاظ خاصة في دفع المرض مثلاً نظير تأثير المسهل فكما أن للدواء المسهل أثراً مع الالتفات اليه والجهل به وحضور القلب وعدمه وكفر الطبيب الامر به واسلامه كذلك للالفاظ الدعائية أثراً طبيعياً في كل حال ولا يعلمون أن في الدعاء تأثيراً نفسانياً روحانياً يتوقف على الاخلاص والتوجه والايان بالله وحسن الظن بل اليقين به كما قلنا في الصفحة (٢١١) والشاك في ذلك لا يدعو أحداً حتى يستجاب له وقد يستلزم استجابة الدعاء خرق عادة الطبايع والغلبة عليها وللنفوس في ذلك درجات ومراتب مثلاً الدعاء لشفاء مريض أو توسعة رزق أو دفع عدو وأمثال ذلك وان كانت بخرق الاسباب لكنه ليس كالدعاء لزوال الجبال وصيرورتها ذهباً أو لفلق البحر وأمثال ذلك و النفوس في القدرة على الغلبة على الاثار الطبيعية مختلفة فقد يمكن لبعضهم شفاء مريض ولا يمكن لفلق البحر وان كان كلاهما خرق الطبيعة ورابطة النفوس مع الله تعالى والملائكة المتوكلين بالطبايع والهادين لها مختلفة البتة ولا يخفى على أحد أن الوثبة شيء مخالف للطبيعة والصعود الى الجبال كذلك فبعض الناس يشب ذراعين وبعضهم أربعة وبعضهم يصعد الى فرسخ وبعضهم أقل والطيور تقاوم جاذبية الارض مع اختلافهم كذلك اذا استلزم الدعاء المعارضة مع الاسباب الطبيعية ومدافعتها اختلف مراتب الاجابة باختلاف همم النفوس. (ش)

الله عز وجل: "لَا تَقْمَنَ لَكَ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ، وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ لِوَالِدَيْهِ وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ الصَّالِحِ لَوْلَدِهِ دَعْوَةُ الْوَالِدِ الصَّالِحِ لَوْلَدِهِ وَدَعْوَةُ الْمُؤْمِنِ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ، فيقول: ولك مثله.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إيتاكم دعوة المظلوم فإنها ترفع فوق السحاب حتى ينظر الله عز وجل إليها فيقول: ارفعوها حتى استجيب له وإيتاكم دعوة الوالد فإنها أحد من السيف.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن أخيه الحسن، عن زرة، عن سماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أبي يقول: اتقوا الظلم فإن دعوة المظلوم تصعد إلى السماء.

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من قدم أربعين من المؤمنين ثم دعا استجيب له.

٦- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن علي بن النعمان، عن عبد الله بن طلحة النهدي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: أربعة لا ترد لهم دعوة حتى تفتح لهم أبواب السماء و تصير إلى العرش: الوالد لولده والمظلوم على من ظلمه و المعتمر حتى يرجع والصائم حتى يفطر.

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: ليس شيء أسرع إجابة من دعوة غائب لغائب.

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: دعا موسى عليه السلام وأمن هارون عليه السلام وأمنت الملائكة

قوله (حتى ينظر الله عز وجل إليها) يريد به نظر العناية وإرادة القبول. قوله (من قدم أربعين من المؤمنين) يجوز تخفيف الدال و تشديدها، والثاني أظهر لان في الاجتماع مدخلا عظيماً في استجابة الدعاء .

قوله (أربعة لا ترد لهم دعوة حتى تفتح لهم أبواب السماء أو تصير إلى العرش) وحتي، غاية لعدم الرد للرد وللفظة «أو» بمعنى «والى أن»، أو اللطف على تفتح، و الفتح اما كناية عن قبول الدعاء وصعوده الى السماء أو محمول على الحقيقة .

ﷺ فقال الله تبارك وتعالى : « قد أُجيبَت دعوتكما فاستقيما » ومن غزى في سبيل الله استجيب له كما استجيب لكما يوم القيامة .

باب من لا تستجاب دعوته

١- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حسين بن مختار ، عن الوليد بن صبيح ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : صحبته بين مكة والمدينة فجاء سائل فأمر أن يعطى ثم جاء آخر فأمر أن يعطى ، ثم جاء آخر فأمر أن يعطى ، ثم جاء الرابع فقال أبو عبد الله ﷺ : يشبعك الله ، ثم التفت إلينا فقال : أما إن عندنا ما نعطيه ولكن أخشى أن نكون كأحد الثلاثة الذين لا يستجاب لهم دعوة : رجلٌ أعطاه الله مالا فأنفقه في غير حقه ثم قال : اللهم أرزقني فلا يستجاب له ، ورجلٌ يدعو على امرأته أن يريجه منها وقد جعل الله عز وجل أمرها إليه ، ورجلٌ يدعو على جاره وقد جعل الله عز وجل له السبيل إلى أن يتحوَّل عن جواره و يبيع داره .

٢- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن عبد الله ابن إبراهيم ، عن جعفر بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : أربعة لا تستجاب لهم دعوة : رجلٌ جالسٌ في بيته يقول : اللهم أرزقني فيقال له : ألم آمرك بالطلب ؟ ورجلٌ كانت له امرأة فدعا عليها فيقال له : ألم أجعل أمرها إليك ؟ ورجلٌ كان له مال فأفسده فيقول : اللهم أرزقني ، فيقال له : ألم آمرك بالاقتصاد ؟ ألم آمرك بالصلاح ؟ ثم قال : « والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً » ورجلٌ كان له مال فأدانه بغير بينة فيقال له : ألم آمرك بالشهادة ؟ محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي الحكم ، عن عمران بن أبي عاصم ، عن أبي عبد الله ﷺ مثله .

٣- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن عبد الله بن

قوله (ومن غزى في سبيل الله استجيب له) عطف على قوله « قد اجيبَت دعوتكما » .
قوله (ثم قال والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً) الاسراف سرف المال زائداً على التدر الجائز شرعاً وعقلاً ، والقتر والقنور التضييق يقال قتر على عياله قتراً و قنوراً من باب قعد و ضرب ضيق في النفقة و أقتر اقناراً و قنرت قنيراً مثله ، والقوام بالفتح المعدل والاعتدال .

سنان، عن الوليد بن صبيح قال: سمعته يقول: ثلاثة تردُّ عليهم دعوتهم: رجلٌ رزقه الله مالاً فأنفقه في غير وجهه ثم قال: ياربُّ ارزقني، فيقال له: ألم أرزقك؟ ورجلٌ دعا على امرأته وهو لها ظالمٌ فيقال له: ألم أجعل أمرها بيدك؟ ورجلٌ جلس في بيته وقال يا ربِّ ارزقني فيقال له: ألم أجعل لك السبيل إلى طلب الرزق؟

(باب الدعاء على العدو)

١- عدّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن يحيى بن المبارك، عن عبد الله بن جبلة، عن إسحاق بن عمار، قال: شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام جاراً لي وما ألقى منه قال: فقال لي: ادع عليه، قال: ففعلت فلم أر شيئاً فعدت إليه فشكوت إليه، فقال لي: ادع عليه، قال فقلت: جعلت فداك قد فعلت فلم أر شيئاً، فقال: كيف دعوت عليه؟ فقلت: إذا لقيته دعوت عليه، قال: فقال: ادع عليه إذا أدبر و [إذا] استدبر، ففعلت فلم ألبث حتى أراح الله منه.

٢- و روي عن أبي الحسن عليه السلام قال: إذا دعا أحدكم على أحد قال: «اللهم اطرقه ببليّة لا أختلها وأبج حريمه».

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن مالك بن عطية، عن يونس بن عمار، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن لي جاراً من قریش من آل محرّز قد نوّه باسمي وشهرّني كلّما مررت به قال: هذا الرافضي يحمل الأموال إلى جعفر بن محمد قال: فقال لي فادع الله عليه إذا كنت في صلاة الليل وأنت ساجدٌ في السجدة الأخيرة من الرّكعتين الأولىين فاحمد الله عزّ وجلّ ومجّدّه و قل: «اللهم إن فلان بن فلان قد شهرّني و نوّه بي و غاظني و عرضني للمكاره، اللهم اضر به بسهم عاجل تشغله به عني، اللهم و قرّب أجله واقطع أثره وعجل ذلك يا

قوله (وهو لها ظالم) بسبب الدعاء عليها لان دعاءه عليها مع قدرته على التخلص بوجه آخر ظلم. قوله (ادع عليه اذا أقبل واذا استدبر) الظاهر من الاستدبار ضد الاقبال واردة النية احتمال بعيد. قوله (نوه باسمي) نوه باسمه تنويهاً رفع ذكره (اللهم اضر به بسهم عاجل) أى ببليّة عاجلة سماها سهماً على سبيل الاستعارة (و قرّب أجله) الاجل محرّكة غاية الوقت في الموت وحلول مدة العمر .

(و اقطع أثره) الاثر بالتحريك الخبر وأيضاً أثر القدم في الارض، وفيه دعاء عليه

رب الساعة الساعة . قال : فلمّا قدمنا الكوفة قدمنا ليلاً فسألت أهلنا عنه قلت : ما فعل فلان ؟ فقالوا : هو مريض فما انقضى آخر كلامي حتى سمعت الصياح من منزله وقالوا : قد مات .

٤- أحمد بن محمد الكوفي ، عن علي بن الحسن التيمي ، عن علي بن أسباط ، عن يعقوب بن سالم قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فقال له العلاء بن كامل : إن فلاناً يفعل بي ويفعل فإن رأيت أن تدعوا لله عز وجل فقال : هذا ضعف بك قل : « اللهم إنك تكفي من كل شيء ولا يكفي منك شيء فاكفني أمر فلان بم شئت و كيف شئت و [من] حيث شئت وأنتي شئت » .

٥- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نجران ، عن حماد بن عثمان عن المسمعي قال : لما قتل داود بن علي الملعلي بن خنيس قال أبو عبد الله عليه السلام :

بالموت لان من مات لم يبق له خبر في الأحياء ولا يرى لأقدامه أثر في الأرض أو دعاء عليه بالزمانة فان من زمن انقطع مشيه وانقطع أثره .

قوله (فان رأيت أن تدعوا لله عز وجل) الجزء محذوف أي دعوت عليه (فقال هذا ضعف بك) حث على الدعاء عليه على وجه المبالغة ولعل هذا إشارة إلى فعل فلان به و حمل ضعف عليه من باب حمل السبب على المسبب .

(قل اللهم انك تكفي من كل شيء ولا يكفي منك شيء) أي تغنيني من كل شيء ولا يغنيني منك شيء وفيه توسل تام إليه عز وجل في الكفاية عن المهمات ورفع البليات فلذلك قال :

(فاكفني أمر فلان) طلب قيامه عز وجل مقامه في دفع عدوه ، و في النهاية كفاه الامر اذا أقام مقامه فيه (بم شئت وكيف شئت و حيث شئت) حيث يثلك آخره .

(و اني شئت) « بم » إشارة إلى سبب الأخذ ، و « كيف » إلى كيفيته ، و « حيث » إلى مكانه ، و « أني » إلى زمانه ، فهو هنا بمعنى متى للزمان لا بمعنى كيف ولا بمعنى أين للتأنيذ التكرار (لما قتل داود بن علي الملعلي بن خنيس) معلى هولى أبي عبد الله « د » و في مدحه و ذمه اختلاف بين أصحاب الرجال روى عن ابن أبي نجران ، عن حماد بن ناب ، عن الخثعمي قال : لما أخذ داود بن علي عن الملعلي بن خنيس حيسه فأراد قتله فقال له معلى : أخرجني إلى الناس فان لي ديناً كثيراً وما لا ختي أشهد بذلك فأخرجه إلى السوق فلما اجتمع الناس قال : يا أيها الناس أنا معلى بن خنيس فمن عرفني فقد عرفني اشهدوا ان ماتركت من مال عين أودين أو أمة أو عبيد أودار أو قليل أو كثير فهو لجعفر بن محمد عليهما السلام قال : فشد

لأدعون الله على من قتل مولاي وأخذ مالي، فقال له داود بن علي: إنك لتهددني بدعائك، قال حماد: قال المسمعي: فحدثني معتب أن أبا عبد الله عليه السلام لم يزل يليلته راكعاً وساجداً فلمّا كان في السحر سمعته يقول وهو ساجد: «اللهم إني أسألك بقوةك القويّة وبجلالك الشديد الذي كلُّ خلقك له ذليلٌ أن تصلي عليّ محمد و أهل بيته وأن تأخذ الساعة الساعة»، فما رفع رأسه حتّى سمعنا الصيحة في دار داود بن عليّ فرفع أبو عبد الله عليه السلام رأسه وقال: إني دعوت الله بدعوة بعث الله عزّ وجلّ عليه ملكاً فضرب رأسه بمرزبة من حديد انشقت منها مئانته فمات.

(باب المباهلة)

١- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن حكيم، عن أبي

عليه صاحب شرطة داود قتلته قال: فلما بلغ ذلك أبا عبد الله عليه السلام خرج يجري ذيله حتى دخل على داود بن عليّ واسماعيل ابنه خلفه فقال: يا داود قتل مولاي وأخذت مالي فقال: ما أنا قتلته ولا أخذت مالك فقال: والله أدعون عليّ من قتل مولاي وأخذت مالي فقال ما قتلته ولكن قتلته صاحب شرطتي فقال: بأذنك أو بغير اذنك؟ فقال: بغير اذني فقال: يا اسماعيل شأنك به فخرج اسماعيل والسيف معه حتى قتلته في مجلسه.

(اللهم اني أسئلك بقوةك القويّة والقدره متقاربان وفي وصف القوة بالقويّة اشارة

الى كمالها واستيلائها على جميع الممكنات وعدم تطرق العجز اليها.

(و بجلالك الشديد) أى القوى الغالب المرتفع العالى على كل شيء والجلال العظمة

ومن أسمائه تعالى الجليل، قال فى النهاية هو الموصوف بنعوت الجلال الحاوى لجميعها و هو راجع الى كمال الصفات كما أن الكبير راجع الى كمال الذات والعظيم الى كمال الذات والصفات وهذا الدعاء مذکور فى كتاب الرجال للفاضل الاسترآبادى وفيه ومحاك الشديد، وفى النهاية المحال بالكسر الكيد، وقيل المكر وقيل القوة والشدة، وميمه أصلية ورجل محل أى ذوكيد (بعث الله عز وجل عليه ملكاً فضرب رأسه بمرزبة من حديد - الخ) فى القاموس الارزبة و المرزبة مشددتان والأولى فقط عصية من حديد، وفى الصحاح: الارزبة التى يكسر بها المدر فان قتلها بالميم خفت وقلت المرزبة، وفى الجزرى مرزبة بكسر الميم وفتح الزاى والمحدثون يروونها بتشديد الباء والصواب تخفيفها وأما أهل اللغة فلا يعرفون سوى التخفيف، وانما يكون التشديد فى ارزبة بالهمز وهى مطرقة الحديد الكبيرة التى يدق بها النحاس والحديد عند خروجهما من النار، والمئانة العضو الذى يجتمع فيه البول داخل الجوف.

مسروق، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت: إنا نكلم الناس فنحتج عليهم بقول الله عز وجل: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» فيقولون: نزلت في أمراء السرايا، فنحتج عليهم بقوله عز وجل: «إنما وليكم الله ورسوله» إلى آخر الآية فيقولون: نزلت في المؤمنين، ونحتج عليهم بقول الله عز وجل: «قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى» فيقولون: نزلت في قربي المسلمين، قال: فلم أدع شيئاً مما حضرني ذكره من هذه وشبهه إلا ذكرته، فقال لي: إذا كان ذلك فادعهم إلى المباهلة، قلت: وكيف أصنع؟ قال: أصلح نفسك ثلاثاً. وأظنه قال: وصم. واغتسل وابرز أنت وهو إلى الجبان فشبك أصابعك من يدك اليمنى في أصابعه، ثم أنصفه وابدأ بنفسك وقل: «أللهم رب السماوات السبع ورب الأرضين السبع، عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم، إن كان أبو مسروق جحد حقاً وادعى باطلاً فأُنزل عليه حسباً من السماء أو عذاباً أليماً» ثم رددت الدعوة عليه فقل: «وإن كان فلان جحد حقاً وادعى باطلاً فأُنزل عليه حسباً

قوله (نزلت في أمراء السرايا) في النهاية السرايا جمع السرية وهي طائفة من الجيش تبلغ أقصاه أربعمائة تبعث إلى العدو سموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشيء السري النفس، وقيل: سموا بذلك لانهم ينفذون سرراً وخفية وليس بالوجه لان لام السر راء وهذه ياء.

(إذا كان ذلك فادعهم إلى المباهلة) في النهاية البهلة بضم الباء وتفتح اللنة، والمباهلة الملاعة وهي أن يجتمع القوم إذا اختلفوا في شيء فيقولوا لعنة الله على الظالم منا (قلت: وكيف أصنع؟) سأل عن كيفية المباهلة لعلهم بأنها عمل له كيفية مخصوصة. (قال: أصلح نفسك ثلاثاً) أي ثلاث أيام قبل المباهلة بالتوبة والاستغفار والدعاء

الخضوع لله تعالى (وأظنه قال: وصم) أي في الأيام الثلاثة.

(واغتسل) عند الخروج والظاهر أنه عطف على أصلح لاعلى صم ليكون داخلاً في المظنون وإن كان محتملاً (وابرز أنت وهو إلى الجبان) الجبان والجبانة بفتح الجيم وشد الباء الصحراء ويسمى بهما المقابر لانها يكون في الصحراء تسمية للشيء باسم موضعه. (فشبك أصابعك من يدك اليمنى في أصابعه) من يده اليمنى.

(ثم أنصفه) الانصاف العدل وهو يقتضى تقديم نفسه كما قال (وابدأ بنفسك) في الدعاء عليها بالهلاك على تقدير انكارها للحق.

من السماء أو عذاباً أليماً ثم قال لي : فإنك لاتلبث أن ترى ذلك فيه ، فوالله ما وجدت خلقاً يجيبني إليه .

٢- عدةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن مخلد أبي الشكر ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الساعة التي تباهل فيها ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس .

عدةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن إسماعيل ، عن مخلد أبي الشكر ، عن أبي حمزة عن أبي جعفر عليه السلام مثله .

٣- أحمد ، عن بعض أصحابنا في المباهلة قال : تشبكت أصابعك في أصابعه ثم تقول : « أَللَّهُمَّ إِنْ كَانَ فُلَانٌ جَدَّ حَقًّا وَأَقْرَبَ بِأَاطِل فَأَصْبِهِ بِحَسْبَانِ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِكَ . » وَتَلَا عَنْهُ سَبْعِينَ مَرَّةً .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن أبي العباس عن أبي عبد الله عليه السلام في المباهلة قال : تشبكت أصابعك في أصابعه ثم تقول : « أَللَّهُمَّ إِنْ كَانَ فُلَانٌ جَدَّ حَقًّا وَأَقْرَبَ بِأَاطِل فَأَصْبِهِ بِحَسْبَانِ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِكَ . » وَتَلَا عَنْهُ سَبْعِينَ مَرَّةً .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن أبي جميلة ، عن بعض أصحابه قال : إذا جد الرجل الحقَّ فإن أراد أن يلا عنه قال : « أَللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبَّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ إِنْ كَانَ فُلَانٌ جَدَّ الْحَقِّ وَكَفَرُ بِهِ فَأَنْزِلْ عَلَيْهِ حِسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ عَذَابًا أَلِيمًا . »

باب ما يمجده الرب تبارك وتعالى نفسه

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى ، عن إسحاق بن عمار

(فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ حِسْبَانًا) وهو بالضم الصاعقة و يطلق أيضاً على العذاب والبلايا (أَوْ عَذَابًا أَلِيمًا) غيره وإنما لم يكتف به للدلالة على التعميم ورفع توهم التخصيص بنوع منه .
قوله (الساعة التي تباهل فيها ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس) لانه وقت استجابة الدعاء وينبغي طلب هذا الوقت للمباهلة ان أمكن والا فيجوز في غيره .

(و تلا عنه سبعين مرة) يعنى ان لم يقع الاستجابة فى المرة الاولى لاعنه مرة ثانية و هكذا احتمال كون هذا العدد فى مجلس واحد بعيد .

عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنَّ الله عزَّ وجلَّ ثلاث ساعات في الليل وثلاث ساعات في النهار يمجد فيهنَّ نفسه ، فأول ساعات النهار حين تكون الشمس هذا الجانب يعني من المشرق مقدارها من العصر يعني من المغرب إلى الصلاة الأولى ، وأول ساعات الليل في الثلث الباقي من الليل إلى أن ينفجر الصبح يقول : «إني أنا الله ربُّ العالمين ، إني أنا الله العليُّ العظيم ، إني أنا الله العزيز الحكيم ، إني أنا الله الغفور الرَّحِيم ، إني أنا الله الرَّحْمَن الرَّحِيم ، إني أنا

قوله (حين تكون الشمس) أى حين يكون الشمس من جانب المشرق الى الصلاة الاولى وهى الظهر مقدارها حين يكون من جانب المغرب وقت العصر الى الغروب و هو قريب من ثمن الدور ومثله فى آخر الليل الى طلوع الفجر فانه قال : أول ساعات الليل فى الثلث الباقي الى أن ينفجر الصبح ولم يقل أولها من الثلث الباقي وأول الثلث الباقي ولو قال ذلك لكان المقدار قريباً من سدس الدور وهو أكثر من ثلاث ساعات، وفيه دلالة على أن ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس داخل فى النهار .

(يقول: انى أنا الله رب العالمين) الله أشهر أسمائه تعالى وأعلاها محلاً فى الذكر و الدعاء ولذا ابتدأ به فى القرآن المجيد وفى فقرات هذا التمجيد وهو اسم للذات الواجب بالذات المستحق لجميع المحامد والكمالات، والرب قيل : هو مصدر بمعنى التربية و هى تبليغ كل شيء الى كماله اللابق به شيئاً فشيئاً والوصف به للمبالغة كزيد عدل. وقيل صفة مشبهة من ربه يربه فهو رب ثم سمي به المالك لانه يحفظ ما يملكه و يريه لينتقل من حد الى حد الى حد الكمال، والعالم هو كل ماسوى الله تعالى من المجردات والجسمانيات، وفيه دلالة على افتقار الممكن الى المؤثر فى البقاء لان التربية بالمعنى المذكور لا يكون الا فى حال البقاء بواسطة الابقاء (انى أنا الله العلي العظيم) العلى المنزه عن صفات الممكن وقد يكون بمعنى العالى فوق خلقه بالغلبة والتدرة عليهم وبمعنى المتعالى عن الاشياء والانداد والعظيم ذو العظمة وهو راجع الى كمال الذات و الصفات كما مر .

(انى أنا الله العزيز الحكيم) العزيز الغالب الذى لا يقلب ولا يعادله شيء، و الحكيم الذى يعلم الاشياء كماهى أو يحكم خلقها ويتقنها بلطف التدبير وحسن التقدير وقد مر.(انى أنا الله الغفور الرحيم) أى كثير المغفرة للسيئات، وعظيم التجاوز عن العقوبات، و شديد الرحمة بالتائبين، ومفيض الخير الى النادمين .

(انى أنا الله الرحمن الرحيم) أى ذو الرحمة الشاملة لجميع الخلق فى الدنيا بايصال الارزاق و تيسير الاسباب ودفع البليات وقضاء الحاجات، وللمؤمنين فى الآخرة باعطاء جنات

الله مالك يوم الدين ، إني أنا الله لم أزل ولا أزال ، إني أنا الله خالق الخير والشر
إني أنا الله خالق الجنة والنار ، إني أنا الله بديء كل شيء وإليّ يعود ، إني
أنا الله الواحد الصمد ، إني أنا الله عالم الغيب والشهادة ، إني أنا الله الملك القدوس
السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ، إني أنا الله الخالق البارئ

عالية وعبود جارية ونعم باقية وتفضلات زاكية .

(انى أنا الله مالك يوم الدين) الدين الجزاء أى مالك الأمور كلها والمتصرف فيها
يوم الجزاء اذ لا مالك فيه غيره . حذف المفعول به واقيم الظرف مقامه وجعل مفعولا به على
سبيل الانساع والتجوز (انى أنا الله لم أزل ولا أزال) اذ لا بداية لوجوده ولا نهاية له فيكون
أزليا وأبدياً (انى أنا الله خالق الخير والشر) أى مقدرهما أو خالق النور والظلمة أو خالق
الحياة والموت أو خالق الفنى والفقر والصحة وغيرها من الصفات المتضادة .

(انى أنا الله خالق الجنة والنار) الظاهر أن خالقاً من حيث هو مضاف صفة لله لا
خبر بعد خبر وحينئذ يجب أن يكون بمعنى الماضى ليكون الاضافة معنوية مفيدة للتعريف لا بمعنى
الحال أو الاستقبال فيفهم منه أن الجنة والنار مخلوقتان ، وهذا يجرى فى سائر الاضافات الواقعة
فى هذا التمجيد (انى أنا الله بديء كل شيء وإليّ يعود) البديء كبديع الاول كالبدء والله سبحانه
أول كل شيء بالعلية واليه عوده بعد الفناء ، وبالحاجة حال البقاء .

(انى أنا الله الواحد الصمد) المتفرد فى الذات والصفات والمقصود للخلائق فى
الحوائج والمهمات (انى أنا الله عالم الغيب والشهادة) المراد بهما الآخرة والدنيا ، أو ما غاب
عن الحس وما حضر أو السر والعانية أو عالم المجردرات وعالم الجسمانيات .

(انى أنا الله الملك القدوس) أى المتصرف بالامر والنهى فى المخلوقات والمنزه عن

الغيب والنقص و صفات الممكنات .

(السلام المؤمن المهيمن) من أسمائه تعالى والسلام، وهو فى الاصل مصدر ووصفه تعالى
به للمبالغة ومعناه السلامة عما يلحق الخلق من العيب والفناء والحاجة والفنى ، وقيل للجنة
دار السلام لان أهلها سالمون من الافات ، أو لانها داره عز وجل ، ومن أسمائه تعالى «المؤمن»
لانه الذى يصدق عباده وعده فهو من الايمان بمعنى التصديق أو يؤمنهم فى القيامة عذابه فهو من
الامان ، والامن ضد الخوف ، ومن أسمائه «المهيمن» قيل : هو الرقيب الحافظ لكل شيء ، وقيل
هو الشاهد على الخلق ، وقيل المؤمن ، وقيل القائم بأمور الخلق وتديبرهم ، وقيل أصله
المؤمنين أبدلت الهاء من الهمزة وهو مفعيل من الامانة .

(العزيز الجبار المتكبر) «العزيز» المتين الذى لا يغلب أو لا يعادله شيء ، أو لا مثل

المصور لي الأسماء الحسنى ، إني أنا الله الكبير المتعال ، قال : ثم قال أبو عبد الله عليه السلام من عنده : والكبرياء رداؤه فمن نازعه شيئاً من ذلك أكبه الله في النار ، ثم قال : ما من عبد مؤمن يدعو بهنّ مقبلاً قلبه إلى الله عز وجل إلاّ قضى حاجته ، ولو كان شقيّاً رجوت أن يحول سعيداً .

٢- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن عبد الله بن بكير عن عبد الله بن أعين ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله تبارك وتعالى يمجّد نفسه في كلّ يوم و ليلة ثلاث مرّات فمن مجّد الله بما مجّد به نفسه ثمّ كان في حال شقوة حولّه الله عز وجل إلى سعادة ، يقول : وأنت الله لا إله إلاّ أنت ربّ العالمين ، أنت الله لا إله إلاّ أنت الرحمن الرحيم ، أنت الله لا إله إلاّ أنت العزيز [العليّ] الكبير أنت الله لا إله إلاّ أنت مالك يوم الدّين ، أنت الله لا إله إلاّ أنت الغفور الرحيم ، أنت الله لا إله إلاّ أنت العزيز الحكيم ، أنت الله لا إله إلاّ أنت منك بدء الخلق وإليك يعود ، أنت الله [الذي] لا إله إلاّ أنت لم تنزل ولا تنزل ، أنت الله [الذي] لا إله إلاّ أنت خالق الخير والشر ، أنت الله لا إله إلاّ أنت خالق الجنة والنار ، أنت الله لا إله إلاّ أنت أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ،

له ولا نظير ، والجبار من أبنية المبالغة وممناء الذي يقهر العباد على ما أراد من أمر و نهى وغيرهما من الأمور التي ليس لهم فيها اختيار ولا قدرة على تغييرها ، وقيل : هو العالی فوق خلقه ، وقيل : هو الذي يجبر مفاقر الخلق و كسرهم ويكفيهم أسباب الرزق ويصلح أحوالهم والمتكبر العظيم من الكبير بالكسر وهي المظمة وهي عبارة عن كمال الذات والصفات ، وقيل : هو المتعالی عن صفات الخلق ، وقيل : المتكبر على عتاة خلقه .

(إني أنا الله الخالق البارئ المصور لي الأسماء الحسنى) هي التي لا تنقص فيها ولا في مفهومها قال الشيخ في المفتاح: قد يظن أن الثلاثة مترادفة لأنها بمعنى الإيجاد والانشاء فذكرها للتأكيد وليس كذلك بل أمور متخالفة. ألا ترى أن البنيان يحتاج إلى تقدير في الطول والعرض ، وإلى إيجاد بوضع الأحجار والأخشاب على نهج خاص وإلى تزيين ونقش وتصوير فهذه أمور ثلاثة مترتبة يصدر عنه جل شأنه في إيجاد الخلائق من كتم العدم فله سبحانه باعتبار كل منها اسم على ذلك الترتيب .

(إني أنا الله الكبير) في العدة الكبير السيد ، يقال لكبير القوم سيدهم وفي النهاية الكبير العظيم فهو والمتكبر متقاربان إلا أن في المتكبر دلالة على الزيادة .

أنت الله لا إله إلا أنت الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر
سبحان الله عما يشركون، هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح
له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم - إلى آخر السورة - أنت الله لا إله
إلا أنت الكبير، والكبرياء رداؤك .

باب من قال لا إله إلا الله

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن علي، عن محمد بن الفضيل
عن أبي حمزة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : ما من شيء أعظم ثواباً من شهادة
أن لا إله إلا الله ، إن الله عز وجل لا يعدله شيء ولا يشركه في الأمور أحد .
٢- عنه ، عن الفضيل بن عبد الوهاب ، عن إسحاق بن عبد الله ، عن عبيد الله بن
الوليد الوصافي ، رفعه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من قال : لا إله إلا الله . غرست له
شجرة في الجنة من ياقوتة حمراء ، منبتها في مسك أبيض ، أحلى من العسل وأشد
بياضاً من الثلج وأطيب ريحاً من المسك ، فيها أمثال ثدي البكار ، تعلو عن سبعين حلة .

قوله (ما من شيء أعظم ثواباً من شهادة أن لا إله إلا الله عز وجل) لأنها كلمة الإخلاص
والتوحيد ينفي به الشريك والانداد و يوصفه بالصفات الثلاثة به سبحانه و يحكم باحتياج
كل موجود سواء إليه على أنها أصل لجميع العبادات لا اعتداد بها ولا يترتب الثواب عليها
إلا بعد هذه الكلمة الشريفة ، ومن طرق العامة عنه دس ، وأفضل ما قلته و قاله النبيون من
قبلي لا إله إلا الله ، قال بعض العامة قيل إنه اسم الله الأعظم وهي كلمة الإخلاص ، ثم الظاهر أنه
لا يشترط في داخل الإسلام النطق بلفظة أشهد أن لا إله إلا الله فلو قال الله واحد وقال لا شريك له
كفى ، وأما كون النطق بذلك شرطاً في حصول الثواب المذكور فمحتمل (لا يعداه شيء)
في كمال الذات والصفات (ولا يشركه في الأمور) أي صفات الأحوال (أحد) من الموجودات .

قوله (غرست له شجرة في الجنة من ياقوتة حمراء) من بيانية أو ابتدائية ، و في
بعض الروايات وأن أرض الجنة بياض فاغرسوها بالنسبج والتهيل والتحميد ونحوها .

(منبتها في مسك أبيض) وصف لأرض الجنة في طبيها و ريحها (أحلى من العسل و
أشد بياضاً من الثلج و أطيب ريحاً من المسك) أي ثمرتها أحلى - الخ أو وصف للشجرة
باعتبار ثمرتها (فيها أمثال ثدي البكار) أي في الشجرة أثمار مشبهة بثدي البكار في الهيئة
و المقدار و كان المراد بها الرمان ، والثدي بالفتح يذكر ويؤنث و التذكير أكثر و
قبل : يؤنث والتذكير مجاز .

وقال رسول الله ﷺ : خير العبادة قول لا إله إلا الله .
وقال : خير العبادة الاستغفار وذلك قول الله عز وجل في كتابه : «فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك»

باب من قال لا اله الا الله والله اكبر

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، رفعه، عن حريز، عن يعقوب القمي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ثمن الجنة لا إله إلا الله والله أكبر.

باب من قال لا اله الا الله وحده وحده وحده

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن محمد، عن علي بن النعمان، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال جبرئيل لرسول الله ﷺ : طوبى لمن قال من أمّتك: «لا إله إلا الله وحده وحده وحده»،

وقوله (تعلمون سبعين حلة) من حلل الجنة ترشيح ووصف للثدى بالنور والضياء للحلة بالرقه والصفاء للترغيب والتنشيط، والجملة حال عن الثدى .
(وقال خير العبادة قول لا اله الا الله - والاستغفار) يحتمل أن يكون المراد أن مجموع التوحيد والاستغفار من حيث المجموع خير العبادة لكن فيه شيء لأنك قد عرفت أن التوحيد وحده خير العبادة فما الفائدة في ضم الاستغفار معه والحكم على المجموع بالخيرية، ويمكن الجواب بأن الخيرية تقبل التشكيك فهذا الفرد منها أكمل من السابق، و يحتمل أن يكون المراد أن كل واحد منهما خير العبادة أما الاول فلما عرفت مما ذكرنا وأما الثاني فلأن الاستغفار في نفسه عبادة لكونه غاية الخشوع والتذلل والرجعة اليه سبحانه ومع ذلك سبب لمحو الذنوب الصغيرة والكبيرة جميعاً الذي يوجب طهارة النفس وحصول القرب اليه سبحانه لأن المعصية مانعة منه وأما غيره من العبادات وإن كان مكفراً للذنوب لكن ليس بهذه المثابة.
قوله (ثمن الجنة لا اله الا الله والله أكبر) أى أكبر من كل شيء أو أكبر من أن يوصف بالبايع هو الله سبحانه، والمشتري هو العبد، والثمن هو هذه الكلمة الشريفة مع شرائطها ومن شرائطها الاقرار بالرسالة والولاية لاهلها ..

قوله (طوبى لمن قال - الخ) طوبى اسم شجرة في الجنة وهى الطيب قلبت الباء واواً لزمة قبلها ويقال طوباك وطوبى لك والمقصود أن الجنة لمن قال ذلك تسمية للمحل باسم الحال أو طيب العيش له وتكرير وحده للمبالغة والتأكيد أى منفرداً في الذات والصفات لا نظير له ولا مثل وكان لم يزل ولم يكن معه شيء، وفي النهاية هو منصوب عند أهل البصرة على الحال

((باب))

*** (من قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً *)**

*** (عبده ورسوله) ***

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن سعيد، عن أبي عبيدة
الحدّاء، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من قال: «أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له
أشهد أن محمداً عبده ورسوله» كتب الله له ألف ألف حسنة.

باب

«من قال عشر مرات في كل يوم: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك»

«له إلهاً واحداً صمداً، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً» *

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، وعلي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبد
الرحمن بن أبي نجران، عن عبد العزيز العبدي، عن عمر بن يزيد، عن أبي عبد الله
عليه السلام قال: من قال في كل يوم عشر مرّات: «أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك
له، إلهاً واحداً صمداً، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً». كتب الله له خمسة وأربعين
ألف حسنة ومحا عنه خمسة وأربعين ألف سيئة ورفع له خمسة وأربعين ألف درجة.

قوله (لم يلق الله عز وجل عبد يعمل أفضل من عمله الا من جاء بمثل عمله) فيه اشكالان

ظاهر الاستثناء يفيد أن عمل من جاء بمثل عمله أفضل من عمله والمثلية يقتضى المساواة و
بينهما منافاة اللهم الا أن يراد بالافضل الفضل ويتعلق القصد بنفى المساواة كما يقال ليس فى البلد
أفضل من زيد ويراد نفى المساواة وأن زيدا أفضل ممن عداه فيكون المقصود لم يلق الله عزو-
جل عبد يعمل عملاً مساوياً لعمله فى الفضيلة والكمال الا من جاء بمثل عمله.

قوله (كتب الله له ألف ألف حسنة) أى كتب الملك الا أنه نسب الفعل الى الامر .

قوله (الهأ واحداً صمداً) الواحد الفرد الذى لم يزل وحده ولم يكن معه آخر والاحد

الفرد الذى لا يتجزى ولا يقبل الانقسام فالواحد هو المتفرد بالذات فى عدم المثل والاحد هو
المتفرد بالمعنى، **قوله** (كتب الله له خمسة وأربعين ألف حسنة ومحا عنه خمسة وأربعين ألف سيئة ورفع
له خمسة وأربعين ألف درجة) جزاء الشرط وهو قوله من قال والظاهر أن ذلك القول سبب لهذه
الامور الثلاثة كما يدل عليه الشرطية فلى هذا ان لم يكن له سيئة لا يبعد القول بأنه يعوض
عن محو السيئة حسنة ولم أر بذلك تصريحاً من الاصحاب وجزم بذلك الخطاين من علماء العامة

وفي رواية أخرى وكن له حرزاً في يومه من السلطان والشيطان ولم تحط به كبيرة من الذنوب .

باب من قال يا الله يا الله - عشر مرات -

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن أيوب بن الحر أخى أديم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من قال : يا الله يا الله - عشر مرات - قيل : له لبّيك ما حاجتك .

باب من قال لا إله إلا الله حقاً حقاً

١ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن عيسى الأرميني ، عن أبي عمران الخراط ، عن الأوزاعي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من قال في كل يوم : « لا إله إلا الله حقاً حقاً لا إله إلا الله عبودية » ورقاً ، لا إله إلا الله إيماناً وصدقاً . أقبل الله عليه بوجهه ولم يصرف وجهه عنه حتى يدخل الجنة .

ولعل المراد بالسيئة الصغيرة لا الأعم منها ومن الكبيرة وإن جاز الغفو عن الكبيرة أيضاً من غير توبة للرواية الآتية ، وقال بعض العامة محو الكبائر مشروط بالتوبة (وفي رواية أخرى وكن له حرزاً في يومه من السلطان والشيطان) يعني أنه تعالى يحفظه في يومه ذلك فلا يقع منه زلة ولا وسوسة و قد يقال هذا مشروط بالقبول فمن قاله وصدرت منه زلة أو وقع منه ظلم فهو دليل على أنه تعالى لم يقبله منه . **قوله** (من قال يا الله يا الله عشر مرات قيل له لبّيك ما حاجتك) إن كان القائل هو الله سبحانه فقول « ما حاجتك » للاستنطاق وإن كان غيره من الملائكة يحتمل أن يكون الاستفهام على حقيقته وأن يكون للاستنطاق أيضاً .

قوله (من قال في كل يوم لا إله إلا الله حقاً حقاً) أى حق حقاً فهو مفعول مطلق منصوب بفعل مقدر لتأكيد مضمون جملة والتكرير للمبالغة في التأكيد .

(لا إله إلا الله عبودية ورقاً) وفي القاموس العبودية والعبادة الطاعة ، وفي الكنز الرق الملك والعبد أى أثبت له الألوهية ونفيها عن غيره لاجل أنى عبد مطيع له وهو أهل للعبادة والطاعة والاذعان والانقياد دون غيره .

(لا إله إلا الله إيماناً وصدقاً) أى آمنت به إيماناً وصدقت فيه صدقاً والجمع بينهما للإشعار بالتوافق بين اللسان والقلب ، ويمكن تفسيره بمثل السابق والله يعلم .
(أقبل الله عليه بوجهه ولم يصرف عنه وجهه حتى يدخل الجنة) أى أفاض عليه الرحمة والبركات و يسدده في جميع حالاته ولم يكله الى نفسه ولم يصرف عنه شيئاً من ذلك حتى

باب من قال يارب يارب

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن عيسى، عن أيوب بن الحر، أخي أديم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من قال عشر مرات: «يا رب يارب» قيل له: لبّيك ما حاجتك.

٢- أحمد بن محمد، وعلي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن حمران قال: مرض إسماعيل بن أبي عبد الله عليه السلام فقال له أبو عبد الله عليه السلام: قل: يا رب يارب. عشر مرات. فإن من قال ذلك نودي لبّيك ما حاجتك.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن عيسى، عن معاوية، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من قال: «يارب يا الله يارب يا الله» حتى ينقطع نفسه قيل له: لبّيك ما حاجتك.

باب من قال لا اله الا الله مخلصاً

١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، وعدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، جميعاً، عن الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن أبي الحسن السوآق، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يا أبان إذا قدمت الكوفة فارو هذا الحديث: من شهد أن لا اله الا الله مخلصاً وجبت له الجنة، قال: قلت له: إنه يأتيني من كل صنف من الأصناف

يدخل الجنة والحاصل ان هذا القائل محفوظ بحفظ الله معصوم بعمصة الله حتى يدخل الجنة ولا حاجة فيه الى التأويل.

قوله (من قال عشر مرات يارب يارب) في ذكر الرب استعطاف لما فيه من الدلالة على تربية كل شيء وتكميله وحفظه واخراجه من حد النقص الى الكمال، وهو مجرب في قضاء الحاجات ودفع البليات ولذلك توسل الانبياء في دفع النوازل والبلايا كما نطق به القرآن الكريم **قوله** (من شهد أن لا اله الا الله مخلصاً وجبت له الجنة) قيل لما دلت ظاهر الايات والروايات على نفوذ الوعيد في طائفة من العصاة واقتضى هذا الحديث أمنهم تعين فيه التأويل صوناً لظاهر الشرع عن التناقض فتأوله بعضهم أن ذلك كان قبل نزول الفرائض وأما بعده فالعاصي بالمشيئة. أقول هذا التأويل وان كان مستبعداً من جهة قوله «إذا قدمت الكوفة فارو هذا الحديث» لان الغرض منه الترغيب في هذه الكلمة الشريفة ولا شبهة في أنهم نشأوا بعد نزول الفرائض، ومن جهة عموم من شهد لكنه قد مر في باب بعد باب أن الايمان قبل الاسلام ما يؤيده حيث قال الباقر عليه السلام في حديث طويل «ثم بعث الله عز وجل محمداً ص و هو بمكة

أفأروي لهم هذا الحديث ؟ قال : نعم يا أبا ن إنّه إذا كان يوم القيامة وجع الله الأولين والأخرين فتنسلب لآله إلا الله منهم إلا من كان على هذا الأمر .

باب

«من قال ماشاء الله لاحول ولا قوة الا بالله»

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن هشام ابن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا دعا الرجل فقال بعد ما دعا : «ما شاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله» . قال الله عز وجل : استبسل عبيدي واستسلم لأمرى اقضوا حاجته .

عشر سنين فلم يمت بمكة في تلك العشرين أحديش قد شهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله الأودخله الله الجنة بأقراره وهو إيمان التصديق ولم يعذب الله أحداً ممن مات وهو متبوع لرسول الله ص ، على ذلك الا من أشرك بالرحمن ، وأوله بعضهم بحمله على من مات و لم يعص أقول ويؤيده أن لهذا الحكم أعنى ترتب وجوب دخول الجنة على الشهادة بالتوحيد شروط كما أشار «ع» الى بعضها بقوله «والامن كان على هذا الامر» وبعضها الشهادة على الرسالة وهو غير مذكورة ، فيحتمل أن يكون عدم العصيان أيضاً من الشروط وأوله البخارى بمن مات وهو ثابت يريد أن من كان آخر كلامه هذه الكلمة الشريفة وجبت له الجنة لانها مكفرة للذنوب الذى صدرت قبلها . وأقول لا يحتاج الحديث الى التأويل لان المؤمن العاصي ان غفر له ابتداء يلمحق بغير العاصي فيدخل الجنة مثله وان نفذ فيه الوعيد يدخل النار على ماشاء الله ثم لا بد من دخول الجنة فوجوب دخول الجنة على ظاهره اذ لا بد للقاتل بالشهادتين من دخولها اما ابتداء أو بعد الجزاء وفي قوله «ع» «من شهد» اشارة الى أن مجرد القول من غير قصد و الاعتقاد لا يكفي فى ترتب الجزاء لان الشهادة لا تكون الا من صميم القلب ، والظاهر أن قوله مخلصاً حال مؤكدة من فاعل شهد لان المراد بالاخلاص هنا أن لا يعتقد له شريكاً لأن لا يقصد بذلك ثواباً لان المقصود من الحديث هو التحريض بذلك القول لاجل هذا الثواب كما لا يخفى . قوله «فقال بعد ما دعا ماشاء الله لاحول ولا قوة الا بالله» أى ماشاء الله كان أو شاء ما شاء . قيل الحول هنا الحركة يعنى لا حركة ولا قوة الا بمشيئة الله ، وقيل الحيلة وقيل القدرة أى لا قدرة على شيء ولا قوة الا بمعونة الله و توفيقه ، وقيل التحول والانتقال يعنى لا تحول لنا عن المعاصى ولا قوة لنا على الطاعات الا بعون الله وتوفيقه ، وهذا المعنى رواه المصنف فى كتاب التوحيد عن الباقر «ع» ومثله مروى عن الصادق «ع» فهو أولى بالارادة ، وسئل أمير المؤمنين «ع» عن معنى هذه الكلمة فقال ان لا نملك مع الله شيئاً ولا نملك الا ما ملكنا فمتى ملكنا ما هو

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن بعض أصحابه، عن جميل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: من قال: «ما شاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله» سبعين مرة -

أملك به منا كلنا ومتى أخذناه منا وضع تكليفه عنا . ونقل بعض الافاضل عن بعض المحققين من أهل اللغة أنه قال الحال لما يختص به الانسان من الامور المعتبرة في نفسه وجسمه وقتيانه و الحول ماله القوة في أحد هذه الاصول الثلاثة، ومنه قيل لا حول ولا قوة الا بالله، أقول المعنى الذى ذكره «وع» ما يدركه من هذه العارة فرسان ميدان الفصاحة والبلاغة وهو زائد على منطوقه اللغوى وفى هذه الكلمة الشريفة تسليم للقضاء والقدر واظهار للفقر الى الله تعالى بطلب المعونة منه فى جميع الامور و ابراز لعجز البشر بسلب القدرة والحركة فى الطاعات والخيرات عنهم و انبأتهما للملك العلام توقيراً وتنظيماً له ودلالة على التوحيد الخفى لانه اذا نفى الحيلة والحركة والقوة والاستطاعة عن غيره سبحانه وأثبتها له على الحصر الحقيقى و بينه انها بايجاده واستمائه و توفيقه لزمه القول بأنه لم يخرج شئ من ملكه و ملكوته و أنه لا شريك له لتحقيقاً لمعنى الحصر، وفى طرق العامة قال رسول الله «ص» لعبد الله بن قيس «يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة؟ قلت: بلى يا رسول الله قال: لا حول ولا قوة الا بالله» قال المازرى و فى ضبط هذه الكلمة خمس لغات فتح الكلمتين بلا تنوين و رفعهما منونتين و فتح الاولى ونصب الثانية و رفعها منونة ، والخامس عكس الرابع، قال المطرزي والافعال التى أخذت من أسمائها سبعة بسمل اذا قال بسم الله، و سبجل اذا قال سبحانه الله ، و حمدل اذا قال الحمد لله ، وهلل اذا قال لا اله الا الله . و حوئل اذا قال لا حول ولا قوة الا بالله و حيمئل اذا قال حى على الفلاح ، و جمئل اذا قال جعلت فداك، و يجرى على قياس حيمئل حيمئل اذا قال حى على الصلاة ، وزاد الثعلبى طبلق اذا قال أحوال الله بباك. ودممز اذا قال أدام الله عزك، ورد ذلك بأن قياس حيمئل على حيمئل غير صحيح لان حيمئل تعمهما لانهما من حى على ولو كان كما قال لقليل حيفل بالفاء فى حى على الفلاح ولم يقولوه وهذا الباب مسموع ولو كان على القياس لقليل جعلف فى جعلت فداك و طبلق فى أطال الله بباك لان اللام قبل الفاء والقاف ، و قال المازرى الحوقلة بتقديم القاف هو الذى حكاه الازهرى و ذكره الهروى بتقديم اللام والاول هو المشهور فالحاء من الحول والقاف من القوة واللام من اسم الله وعلى الثانى فالحاء واللام من الحول والاول لثلاثا يفصل بين الحروف. (استبسل عبدى) أى و كل امره الى أو وطن نفسه على. يقال أبسله و استبسله لعمله و به اذا و كله اليه و نفسه له اذا وطنها عليه.

قوله (من قال ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله سبعين مرة) أى فى مجلس واحد أو فى

صرف عنه سبعين نوعاً من أنواع البلاء أيسر ذلك الخنق، قلت: جعلت فداك وما الخنق؟ قال: لا يعتلّ بالحبون فيخنق.

(باب)

من قال استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم ذو الجلال
والاكرام و أتوب اليه

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عبد الصمد، عن الحسين بن حماد، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من قال في دبر صلاة الفريضة قبل أن يشتهي رجله: «استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم ذو الجلال والاكرام و أتوب إليه» ثلاث مرات - غفر الله عز وجل له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر.

يوم بليته على احتمال (صرف عنه سبعين نوعاً من أنواع البلاء) وان قضيت عليه و ابرمت لكن لم تبلغ مرتبة الامضاء (أيسر ذلك الخنق) الخنق بالخاء المعجمة و الخناق كغراب داء في الحلق يأخذ النفس و يمنه من الخروج والدخول الى الرية والقلب و منشأه غلبة الدم أو السوداء (قلت جعلت فداك وما الخنق) الواو في الحكاية دون المحكي وعطف الانشاء على الاخبار اذا كان له محل من الاعراب جائز .

(قال لا يعتلّ بالحبون فيخنق) لا يعتل في بعض النسخ بالغاء يقال قتله يقتله لواء كفتله فهو فتيل ومفتول والانسب لا يعتل بالعين من الاعتدال، والحبون بالحاء المهملة المضمومة والباء الموحدة جمع الحبن بالكسر كالحمول جمع حمل و هو خراج كالدمل و ما يعترى فسى الجسد فيقبح و يرم والحبن محركة داء في البطن يعظم منه و يرم كذا في القاموس. واعلم أن هذا القول يفسر ما اشتمل عليه الكلام السابق و هو صرف عنه الخنق و يفهم منه الجواب عن السؤال المذكور وهو أن الخنق هو الحبن.

قوله (استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم) في العدة الفهدية «الحي النفعال المدرك وهو حي في نفسه لا يجوز عليه الموت والفناء وليس بمحتاج الى حياة بها يحيى، والقيوم القائم بلا زوال و يقال هو القيوم على كل شيء بالرعاية من قمت بالشئ اذا توليته بنفسك و توليت حفظه واصلاحه وتديره». وفي كتاب اكمال الاكمال «القيوم فيعمل من القيام للمبالغة منه قوله تعالى «أمن هو قائم على كل نفس» قيل قال ابن عباس: القيوم الذي لا يزول و يرجع الى البقاء، وقال غيره القائم بكل شيء أي الذي يدبر أمر الخلائق و يرجع الى الحفظ والمعنيان يتوجهان في الآية والحديث .

(ذو الجلال والاكرام) وصف له بظمة الذات وكمال الصفات والاكرام الى جميع

باب القول عند الاصبح والامساء

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن أسباط، عن غالب بن عبدالله، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى: «و ظلالهم بالغدو والاصال» قال : هو الدعاء قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وهي ساعة إجابة .

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن أبي جميلة، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن إبليس عليه لعائن الله يث جنود الليل من حيث تغيب الشمس وتطلع فأكثروا ذكر الله عز وجل في هاتين الساعتين وتعوذوا بالله من شر إبليس وجنوده وعوذوا صغاركم في تلك الساعتين فإنَّهما ساعتان غفلة .

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، وعلي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن الحسن بن عطية، عن رزين صاحب الأنماط، عن أحدهما عليه السلام قال: من قال: «اللهم إني أشهدك وأشهد ملائكتك المقرين وحملة عرشك المصطفين أنك أنت الله لا إله إلا أنت الرحمن الرحيم وأنَّ محمداً عبدك ورسولك وأنَّ فلان بن فلان إمامي ووليي وأنَّ أباه رسول الله عليه السلام وعلياً والحسن والحسين وفلاناً وفلاناً - حتى ينتهي إليه - أئمتي وأوليائي على ذلك أحياء وعليه

الامكانات. قوله (وظلالهم بالغدو والاصال) الظلال جمع ظل وهو هنا الشخص والاصال جمع أصيل وهو ما بين المغرب والمصر أى يسجد وينقاد لله تعالى أشخاصهم في هذين الوقتين، وفسره «ع» بالدعاء فيهما، وقال بعض المفسرين الظل الفبي، والمراد انقياد أفيائهم فيهما بالمد والتقليص وضمير هي في قوله (وهي ساعة إجابة) راجع الى القلب والتأنيث باعتبار الخير.

قوله (ان إبليس عليه لعائن الله) لعائن بالفتح جمع لعان بالكسر كشمائل جمع شمال وفي القاموس لعنه كمنعه طرده وأبعده فهو لعين وملعون والاسم اللعان.

(يث جنود الليل) كان فيه حذفاً وهو وجنود النهار بقرينة السياق .

(من حيث تغيب الشمس وتطلع) حيث للمكان كحين للزمان و يثك آخره، وفي بعض النسخ حين بدل حيث (فانهما ساعتان غفلة) وفيهما أول جبال الشياطين وصدماتهم والغفلة محركة اسم من غفل عنه غفولاً اذا تركه وسها عنه .

قوله (و ان فلان بن فلان إمامي ووليي) الظاهر أنه كناية عن صاحب المنتظر و الضمير في قوله (حتى ينتهي اليه) راجع اليه وكان ذكره أولاً باعتبار أنه أعظم مقصد للمؤمنين

أموت وعليه أبعث يوم القيامة ، وأبرأ من فلان وفلان وفلان . فإن مات في ليلته دخل الجنة .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد ، عن الحجتال ، و بكر بن محمد ، عن أبي إسحاق الشعمري ، عن يزيد بن كلثمة ، عن أبي عبد الله أو عن أبي جعفر عليه السلام قال : تقول إذا أصبحت : «أصبحت بالله مؤمناً على دين محمد وسنته ودين علي وسنته ودين الأوصياء وسنتهم وآمنت بسرهم وعلايتهم وشاهدتهم وغائبهم وأعوذ بالله مما استعاذ منه رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي والأوصياء وأرغب إلى الله فيما رغبوا إليه ولا حول ولا قوة إلا بالله » .

٥- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب إبراهيم بن عثمان الخزّاز ، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : «إن علي بن الحسين صلوات الله عليهما كان إذا أصبح قال : «أبتدىء يومى هذا بين يدي نسيانى وعجلتى

أذ هو شفاء لغيظ صدورهم بالغلبة على أعدائهم الكافرين وذكره أخيراً باعتبار مرتبة وجوده وللمبالغة فى التوسل بهدوء ، والله أعلم .

قوله (على ذلك أحيا وعليه أموت وعليه أبعث) هذا القول اما بالنظر الى رسوخ اعتقاده والاعتماد عليه أول للطلب من الله تعالى أن يجعله كذلك (وأبرأ من فلان وفلان وفلان) و يسميهم بأسمائهم ولا ينفع التولى بدون البراءة منهم كما دل عليه بعض الاخبار .

(فإن مات فى ليلته دخل الجنة) ظاهره أنه يدخلها بلا عقوبة وقد يقال أن المذكور أصل الإيمان وهو بدون الاعمال لا يوجب الدخول فى الجنة ابتداء لان العاصى فى المشيئة فلا بد من حمل الدخول على الدخول فى الجملة وان كان بعد الجزاء وقد ذكرناه سابقاً .

قوله (أمنت بسرهم وعلايتهم) لعل المراد بالسر الاعتقادات وبالعلانية الاقوال أو العمليات والألاعق منها ومن الامور الشرعية المختصة بهم والمشاركة بينهم وبين المنكرين لهم (و شاعدهم وغائبهم) الشاهد الموجود والفائب الماضى الى جوار الله تعالى .

قوله (أبتدىء يومى هذا بين يدي نسيانى وعجلتى بسم الله و ماشاء الله) بدأ به كمنع ابتداء وبدأ الشيء وأبداه وأبتداه فعلة ابتداء والعجلة والعجل محركتين السرعة يعنى أبتدىء وأقدم بين يدي نسيانى عن الخيرات وسرعتى فيها هاتين الكلمتين الشريفتين وفى الاولى توسل بالذات الواجب وجوده لذاته المستجمع لجميع كمالاته وصفاته ، وفى الثانية تفويض للأمر اليه واذعان بأنه لا يقع فى ملكه شيء الا بمشيئته الا أن مشيئته فى فعل المباد غير

بسم الله و ما شاء الله « فإذا فعل ذلك العبد أجزأه مما نسي في يومه .

٦- عنه، عن أحمد بن محمد، و علي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن شهاب وسليم الفراء، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من قال هذا حين يمسى حُفَّ بجناح من أجنحة جبرئيل عليه السلام حتى يصبغ : « أستودع الله العليّ الأعلى الجليل العظيم نفسي ومن يعينني أمره ، أستودع الله نفسي المرهوب المخوف المتضعع لعظمته كل شيء » - ثلاث مرات - .

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، وأبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار عن الحجّال، عن علي بن عقبة، وغالب بن عثمان، عمّن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أمسيت قل : « اللهم إني أسألك عند إقبال ليلك وإدبار نهارك و حضور صلواتك وأصوات دعائك أن تصليّ عليّ محمد وآل محمد و ادع بما أحببت .

٨- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القدّاح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من يوم يأتي عليّ ابن آدم إلا قال له ذلك

حتمية وتعلقها بالطاعة بالذات وبالمعصية بالعرض لانه أراد انطباق علمه بالمعلوم وهي يستلزم ارادة المعلوم بالعرض فمشيئته المتعلقة بالطاعة بالذات من وجه وبالعرض من وجه آخر . و مشيئته المتعلقة بالمعصية بالعرض فقط ومنه يظهر سر ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وقد أشار اليه أهل العصمة عليهم السلام و أوضحناه في شرح التوحيد .

(فإذا فعل ذلك العبد أجزأه مما نسي في يومه) وكفاه وقام مقام المنسى وفي النهاية أجزأني الشيء أي كفاني فضمير المفعول راجع الى العبد وضمير الفاعل المستتر الى فعل ذلك . قوله (أستودع الله العليّ الأعلى) الملى المنزه عن صفات المخلوقين والاعلى الغالب كقوله تعالى « لا تخف أنك أنت الأعلى » (الجليل العظيم) الجلال هو العظمة وهو منصرف الى جلال القدرة والعظيم هو ذوا العظمة وهو منصرف الى عظم الشأن و جلالة القدر .

(نفسي ومن يعينني أمره) يعينني بالنونين بينهما ياء مثناة تحثانية ومعناه يقصدي ، و يهمني ويشغلني من عناء فلان اذا قصده وأهمه وشغله .

(أستودع الله نفسي المرهوب المخوف المتضعع لعظمته كل شيء) المرهوب وما بعده صفة الله والفصل لاضر ، والفرق بينه وبين المخوف أن الرهبة بملاحظة عظمة الله من حيث هي والخوف بملاحظتها مع ملاحظة التقصير والتضعع والخضوع والذل والافتقار والجار متعلق بالثلاثة من باب التنازع .

اليوم : يا ابن آدم أنا يوم جديد و أنا عليك شهيد، فقل في خيراً و اعمل في خيراً
أشهد لك به يوم القيامة فأنتك لن تراني بعدها أبداً. قال : و كان عليّ عليه السلام إذا
أُمسى يقول مرحباً بالليل الجديد والكاتب الشهيد اكتبنا على اسم الله ، ثم يذكّر
الله عزّ وجلّ .

٩- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه ، عن صالح بن السنديّ، عن جعفر بن بشير ،
عن عبدالله بن بكير ، عن شهاب بن عبد ربّه قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول :
إذا تغيرت الشمس فاذكر الله عزّ وجلّ و إن كنت مع قوم يشغلونك فقم و ادع .

١٠- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن شريف بن سابق ، عن
الفضل بن أبي قرّة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ثلاث تناسخها الانبياء من آدم عليه السلام
حتّى و صلن إلى رسول الله صلى الله عليه وآله كان إذا أصبح يقول : «أللهمّ إنني أسألك إيماناً
تباشر به قلبي و يقيناً حتّى أعلم أنّه لا يصيبني إلاّ ما كتبت لي و رضني بما
قسمت لي» .

قوله (قل له ذلك اليوم يا ابن آدم أنا يوم جديد) ذلك القول ما بلسان الحال أو المقال
وينبئ للمؤمن أن يسمعه بأذن القلب و يعمل بمقتضاه .

قوله (إذا تغيرت الشمس) باصفرارها وقت العصر قريباً من الغروب. **قوله** (ثلاث
تناسخها الانبياء) نسخ الكتاب كمنع كتبه عن معارضه كأنسخه واستنسخه و تناسخوه نسخ
بعض عن بعض و تناوله على سبيل الارث و المنقول منه النسخة بالضم .

(اللهم اني اسئلك) بالنصرة و التوفيق و الهداية الخاصة (إيماناً تباشر به قلبي) وهو
الايمان المستقر فيه و انما طلبه لان الايمان المستودع قد يزول بأدنى تدليسات الشيطان و
يطير بأدنى نفخاته (و يقيناً) هو العلم بالحق مع العلم بأنّه لا يكون غيره فهو مركب من عملين
كما صرح به المحقق الطوسي في أوصاف الاشراف .

(حتي أعلم أنّه لا يصيبني الا ما كتبت لي) أي ما قضى أو قدر أو خط لي في اللوح المحفوظ
من المصائب و النوائب و الخيرات الدنيوية و الاخرية و ان كان للبعد مدخل في بعضها . وفيه
اقرار بالقضاء و القدر و تفويض للامور اليه عز و جل .

(ورضني بما قسمت لي) الرضى بالقسمة شكر للنعمة و سبب لحفظ العتيد و جلب المزيد
وطمأنينة النفس و كل ذلك سبب لنظام الدين و نظام الدنيا .

و رواه بعض أصحابنا وزاد فيه «حتى لا أحب تعجيل ما أخرت ولا تأخير ما عجلت يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث، أصلح لي شأني كله ولا تكلني إلى نفسي طرفه عين أبداً و صلى الله على محمد وآله».

١١ - و [روي] عن أبي عبدالله عليه السلام : « الحمد لله الذي أصبحنا والملك له و أصبحت عبدك وابن عبدك وابن أمتك في قبضتك. اللهم ارزقني من فضلك رزقاً من حيث أحسب ومن حيث لا أحسب و احفظني من حيث أحتفظ ومن حيث لا أحتفظ اللهم ارزقني من فضلك ولا تجعل لي حاجة إلى أحد من خلقك، اللهم البسني العافية و ارزقني عليها الشكر يا واحد يا أحد يا صمد يا الله الذي لم يلد و لم يولد ولم يكن له كفواً أحد، يا الله يا رحمن يا رحيم يا مالك الملك ورب الأرباب وسيد السادات ويا الله [يا] لا إله إلا أنت اشفني بشفائك من كل داء وسقم فإني عبدك وابن عبدك أتقلب في قبضتك».

١٢ - عنه، عن محمد بن علي، رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنه كان يقول :

(حتى لا أحب تعجيل ما أخرت) من متاع الدنيا وزهراتها (ولتاخير ما عجلت) من نوائب الأزمنة ومصيبتها (يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث) تعليق الاستغاثة على هذه الصفات استعطاف وفي حذف المستغاث له دلالة على التعميم ويمكن تخصيصه بالشدائد الحاضرة و تخصيص قوله (أصلح لي شأني) كله بالتقصيرات الماضية والشأن الخطب والامر والحال و تخصيص قوله (ولا تكلني إلى نفسي طرفه عين أبداً) بالاحوال الماضية .

قوله (الحمد لله الذي أصبحنا والملك له) الاصبح الدخول في الصبح والواو للحال والملك بالضم معروف والمراد به هنا ما سواه تعالى، وقد يطلق على السلطان والعظمة والمحمود عليه هو الاصبح المقيداً وهو القيد والاول نعمة لنا والثاني كون الملك له تعالى صفة له و كل واحدة منهما يستحق الحمد عليها .

(و أصبحت عبدك وابن عبدك وابن أمتك في قبضتك) الظاهر أن الجملة حال عن فاعل أصبحت وانما عدل عن التكلم الى الغيبة لما في لفظ العبد من التواضع والتذلل و الاستعطاف ما ليس في أنا. والقبضة وضمه أكثر ما قبضت عليه من شيء وجمعه في كفك و هي كناية عن تسلطه تعالى على العبد واحاطته بأموره و قدرته على التصرف فيه كيف يشاء بلا مانع ولادافع (من كل داء وسقم) يمكن حمل الداء على المرض النفساني والسقم على المرض

« أَللَّهُمَّ إِنِّي وَ هَذَا النَّهَارُ خَلَقَانِ مِنْ خَلْقِكَ ، أَللَّهُمَّ لَا تَبْتَلْنِي بِهِ وَلَا تَمْتَلْهُ بِي ، أَللَّهُمَّ وَلَا تَرَهُ مِنِّي جُرْأَةً عَلَىٰ مَعَاصِيكَ وَلَا رُكُوبًا لِمَحَارِمِكَ ، أَللَّهُمَّ أَصْرِفْ عَنِّي الْأَظْلَ وَ اللَّأَوَاءَ وَ الْبَلَوَى وَ سُوءَ الْقَضَاءِ وَ شِمَاتَةَ الْأَعْدَاءِ وَ مَنَظَرَ السُّوءِ فِي نَفْسِي وَ مَالِي .»

قال: وما من عبد يقول حين يمسي ويصبح: «رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَ بِالْإِسْلَامِ دِينًا وَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ نَبِيًّا وَ بِالْقُرْآنِ بِلَاغًا وَ بِعَلِيٍّ إِمَامًا» - ثَلَاثًا - إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ الْعَزِيزِ الْجَبَّارِ أَنْ يَرْضِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

قال: وَ كَانَ يَقُولُ ﷺ إِذَا أُمْسَى: «أَصْبَحْنَا لِلَّهِ شَاكِرِينَ وَ أَمْسَيْنَا لِلَّهِ حَامِدِينَ فَلَكَ الْحَمْدُ كَمَا أَمْسَيْنَا لَكَ مُسْلِمِينَ سَالِمِينَ».

الجماني **قوله** (اللهم لا تبتلني به ولا تمتل به) كأنه طلب أن لا يصدر منه المعاصي فيه ولا ينزل فيه المصائب اليه كما يشعر بما بعده وبالجملة طلب حسن المعاشرة وعدم كون كل منهما بلية للآخر (اللهم اصرف عني الازل واللاواء والبلوى) الازل بالفتح الضيق والشدة والجدب والكسر الكذب والداهية واللاواء واللاي كسعى الإبطاء والاحتباس والشدة والبلوى اسم لما يبتلى ويختبر به من المحنة والبلية والنم من بلوته وابتليته واختبرته.

(و سوء القضاء) سوء الضم اسم من ساء سوء إذا فعل به ما يكره والمراد به الافات والبلبات وغيرها مما تعلق به القضاء ومتعلق القضاء قد يدفع بالدعاء كما مر .
(و شماتة الأعداء) وهى الفرح والسرور بذل الغير وهوانه وبليته .

(و منظر السوء فى نفسى ومالى) الظاهر أن المنظر ما نظرت اليه وان اضافته بانية وسوء النفس شامل للعيوب النفسانية والجسمانية والمآثات البدنية وسوء المال شامل للحرام والحقوق المالية، ويحتمل أن يكون مصدرأ ميمياً بمعنى النظر .

(و بالقرآن بلاغاً) البلاغ بالفتح الكفاية والاسم من الابلاغ والتبليغ وهما الإيصال قد يقوم مقامهما ويفيد مفادهما (و كان يقول دع) اذا أمسى أى دخل وقت المساء :

(أصبحنا لله شاكرين وأمسينا لله حامدين) أصبح وأمسى هنا امالاقتران مضمون الجملة بهذين الوقتين أو بمعنى صار لافادة الانتقال من حال الى حال مجرداً عن ملاحظة الوقت أو تامة لله على الاولين متعلق بما بعده وتقديمه لقصد الحصر أو الاهتمام وعلى الاخير حال كما بعده أو متعلق به والتقديم لما ذكر وانما قدم الشكر على الحمد لان العرفى منه أعظم من الحمد واللزوى أهم لكونه فى مقابل النعمة وأعم باعتبار صدوره من كل واحد من الموارد الثلاثة (فلك الحمد كما أمسينا لك مسلمين سالمين) أشار الى أن هاتين النعمتين يعنى الكون

قال: وإذا أصبح قال: «أُسمِنُ اللهَ شاكرين وأُصبحنا لله حامدين والحمد لله كما أصبحنا لك مسلمين سالمين».

١٣- عنه، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أبي عليه السلام يقول إذا أصبح: «بسم الله وبالله وإلى الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وآله، أَللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَسْلَمْتُ نَفْسِي وَإِلَيْكَ فَوَضْتُ أَمْرِي وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ، أَللَّهُمَّ احْفَظْنِي بِحِفْظِ الْإِيمَانِ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَ عَنْ شِمَالِي وَمِنْ فَوْقِي وَمِنْ تَحْتِي وَمِنْ قَبْلِي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

من أهل الإسلام أو التسليم والانتقاد والكون من أهل السلامة من الآفات يقتضيان الحمد له رعاية لحسن المعاملة واداء لحق النعمة .

(و إذا أصبح قال أُمسِنُ اللهَ شاكرين وأُصبحنا لله حامدين) انما غير الاسلوب فقال فى السابق أولاً أصبحنا وقال هنا أُمسِنُا لرعاية تقديم ماهو المقدم فى الواقع فى الموضوعين .

قوله (بسم الله) ابتداء (و بالله) أى بذاته أَسْتَعِينُ (والى الله) أُرْجِعُ (وفى سبيل الله) استقيم (وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وآله) استقر فالحار فى هذه المواضع متعلق بفعل مقدر وتقديره بعده لقصد الحصر والعطف من باب عطف الجملة على الجملة كما فى حمدأله و شكرأله.

(اللهم اليك اسلمت نفسى) أى سلمتها اليك لالى غيرك فعليك حفظها واصلاحها .

(و اليك فوضت أَمْرِي) فى النهاية فوض اليه الامر تفويضاً رده اليه وجعله الحاكم فيه ومن فوض أمره الى الله هداه الى الخيرات ووقاه من السيئات .

(و عليك توكلت يا رب العالمين) أى اعتمدت فى امورى عليك وألجأتها اليك لمعجزة عن القيام بها وثقتى بكفائتك اياها .

(اللهم احفظنى بحفظ الإيمان من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقى ومن تحتي ومن قبلى) السالك الى الله خائف من قطع الطريق من الشيطان ومن نفسه الامارة بالسوء و الشيطان يأْتيه من الجهات الست بالوساوس والشبهات والنفس تعرض عليه سلوك سبيل المشتهيات فهو من قرنه الى قدمه مغمور فى بحار الظلمات ومدخون بالادخنة الثائرة من نيران الشهوات ظلمات بعضها فوق بعض فلم ير للخلص منها مساعاً إلا بأن يلجأ الى الله سبحانه ويطلب منه الحفاظ من جميع تلك الجهات وما يخاف منه من قبل نفسه، ولذلك قال: ومن قبلى وانما أخره مع أن الاحتراز عن العدو الداخلى أولى من الاحتراز عن العدو الخارجى لان دفع الخارج اذا كان منه فساد الداخلى أهم ولعل السر فى تقديم الامام والخلفو تأخير القوي والتحت وتوسيط اليمين والشمال أن اتيان العدو فى الاولين أغلب الا أن القوى

نسألك العفو والعافية من كل سوء وشر في الدنيا والاخرة، أَللّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُكَ
 من عذاب القبر ومن ضغطة القبر ومن ضيق القبر، وأعوذ بك من سطوات الليل و
 النهار، أَللّهُمَّ رَبَّ المشعر الحرام و رَبَّ البلد الحرام و رَبَّ الحلّ والحرام أبلغ
 تحمداً وآل تحمداً عني السلام، أَللّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِدَرَعِ الحَصِينَةِ وَأَعُوذُ بِجَمْعِكَ أَنْ
 تَمِيتَنِي غَرَقاً أَوْ حَرَقاً أَوْ شَرَقاً أَوْ قَوْداً أَوْ صَبْرًا أَوْ مَسَمًا أَوْ تَرْدِيًا فِي بئرٍ أَوْ
 أَكِيلِ السَّبْعِ أَوْ مَوْتِ الفَجْأَةِ أَوْ بِشْيءٍ مِنْ مِيتَاتِ السَّوْءِ وَلَكِنْ أُمَتِّنِي عَلَى فِرَاشِي
 فِي طَاعَتِكَ وَطَاعَةِ رَسُولِكَ ﷺ مُصِيبًا لِلْحَقِّ غَيْرَ مُخْطِئٍ، أَوْ فِي الصِّفِّ الَّذِي نَعْتَمُهُمْ
 فِي كِتَابِكَ «كَأَنَّهُمْ بَنِيانٌ مَرْصُوصٌ» أَعِزِّدْ نَفْسِي وَوَلَدِي وَمَا رَزَقَنِي رَبِّي بِقَلِّ أَعُوذُ

يأتى من الامام والضعيف من الخلف وفي الاخيرين نادر جداً وفي الوسطين غالب بالنسبة الى
 الاخيرين فالاولى في طلب الحفاظ يقدم الاله فالاله واما أثر «عن» على «من» في الوسطين
 طلباً لتجاوز الحفاظ منهما الى الاولين للمبالغة في حفظهما حيث طلبه أولاً صريحاً و ثانياً
 ضمناً (و أعوذ بك من سطوات الليل والنهار) هي النوائب النازلة فيهما و الاضافة باعتبار
 الظرفية (اللهم رب المشعر الحرام و رب البلد الحرام و رب الحلّ والاحرام) في بعض النسخ
 «والحرام» والوجه في تخصيص أمثال هذه الاشياء بالمربوبة مع أنه رب كل شيء المبالغة
 في تعظيم الخالق باضافة كل عظيم الى ايجاده ولذلك قد يقال رب السموات والارض و رب
 النبين والمرسلين و رب الجبال والبحار و رب المشرق والمغرب و رب العالمين وغير ذلك مما
 جاء في القرآن والحديث ولم يأت فيما يستحق ويستفذر كالحشرات والكلاب و القروذ الا
 على وجه العموم (اللهم انى أعوذ بدرعك الحصينة) درع الحديد يؤنث وقد يذكر والمراد
 بها ذمة الاسلام أو وقاية الله تعالى أو كلمة التوحيد مع شرائطها (و أعوذ بجمعك) هم الملائكة
 والرسول والانبياء والاصياء والصلحاء .

(أن تميتني غرقاً - الخ) مفعول مطلق والاصل امانة غرق حذف المضاف وأقيم المضاف
 اليه مقامه وأعرب بأعرابه وكذا نظائره ، والشرق بالتحريك مصدر شرق فلان بالماء كفرح
 اذاغص به حتى يموت، وفي الكنز شرق گلو مانندن چیزى. والقود محرركة القصاص و موت
 الصبر هو القتل مع الحبس يقال قتل فلان صبراً اذا حبس على القتل حتى يقتل و الصف الذين
 وصفهم الله في كتابه صف المجاهدين ولما كان الصف يصدق على الكثير وصفهم بصيغة الجمع و
 البنيان مصدر بناء و لذلك لا يجمع والمرصوص الملقق بعضه ببعض والمدمغم جزؤه في جزء
 بحيث يعسر هدمه شبه الصفبه في التلازق والتلاصق وعدم الفرجة بينهم والولد محرركة و
 بالضم والكسر والفتح واحد وجمع وقد يجمع على اولاد وولدة بالكسر وولد بالضم .

ربِّ الفلق - حتى يختم السورة و أعيد نفسي و ولدي و ما رزقني ربِّي بقل أعوذ
 ربِّ الناس - حتى يختم السورة - ويقول : الحمد لله عدد ما خلق الله و الحمد لله
 مثل ما خلق و الحمد لله ملء ما خلق الله و الحمد لله مداد كلماته و الحمد لله زنة عرشه و
 الحمد لله رضا نفسه و لا إله إلا الله الحليم الكريم و لا إله إلا الله العليُّ العظيم، سبحان
 الله ربِّ السماوات والأرضين و ما بينهما و ربِّ العرش العظيم، أَللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
 مِنْ دَرَكِ الشَّقَاءِ و مِنْ شِمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ و أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ و الْوَقْرِ و أَعُوذُ بِكَ مِنْ سُوءِ
 الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ و الْمَالِ و الْوَلَدِ » و يصلِّي على مُحَمَّدٍ و آلِ مُحَمَّدٍ عَشْرَ مَرَّاتٍ.

١٤- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ، وَ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، وَعَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
 عَنْ أَبِيهِ، جَمِيعاً عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ عَطِيَّةٍ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ الثَّمَالِيِّ

(و يقول الحمد لله عدد ما خلق الله و الحمد لله مثل ما خلق و الحمد لله ملء ما خلق) الظاهر
 أنه إذا قال ذلك يثاب مثل ثواب من حمده تلك العدة و قد صرح به بعض العامة أيضاً و قال
 بعضهم يثاب بأكثر من ثواب من حمده زائداً على مرة واحدة وهو تحكم.
 (و الحمد لله مداد كلماته الخ) من طرق العامة «سبحان الله و بحمده عدد خلقه و رضا نفسه
 و زنة عرشه و مداد كلماته» قال عياض مداد مصدر بمعنى العدد و المدد ما يكثر به الشيء قالوا
 و استعمله هنا مجازاً لان كلماته تعالى لا تنحصر بعدد، و المراد المبالغة في الكثرة لانه ذكر
 أولاً ما يحصره العدد الكثير من عدد الخلق ثم ارتقى الى ما هو أعظم و عبر عنه بهذا اللفظ
 الذي لا يحصيه عدد، و زنة عرشه التي لا يعلمها الا هو، و قيل: مداد كلماته مثلها في العدد و قيل:
 مثلها في أنها لا تنفذ. و قيل: مثلها في الكثرة و الاظهر أن ذلك كناية عن الكثرة لأنها مثلها
 في العدد و لا في الكثرة لان كلماته تعالى غير متناهية فلا يلحق بها المتناهي في العدد
 و الكثرة. و قال القرطبي معنى قوله و رضا نفسه «رضا عن رضاه» رضاه عن رضاه من النبيين و الصديقين
 و الصالحين (اللهم أعوذ بك من درك الشقاء) هذا أيضاً في طرق العامة قال في النهاية الدرك
 اللحاق و الوصول الى الشيء أدركته ادراكاً و دركاً، و قال صاحب كتاب اكمال الاكمال الدرك
 بفتح الراء اسم الادراك كالشئخ من الاثنان و ضبطه بعضهم بسكونها على أنه مصدر قال درك
 الشقاء في الدنيا التعب و في الآخرة سوء الخاتمة. و قال الشيخ في المفتاح الدرك بالتحريك
 يطلق على المكان و طعماته و يقال النار دركات و الجنة درجات و يطلق أيضاً على أقصى قعر الشيء.
 (و من شماتة الأعداء) استعاذ منها برفع ما يفضي اليها .

(و أعوذ بك من الفقر و الوقر) المراد بالفقر الفقر الذي لا يكون معه صبر و لا ورع
 حتى وقع فيما لا يليق بأهل الدين و المروءة، أو المراد به فقر القلب الذي يفضي الى فقر
 الآخرة و الوقر بالفتح و السكون ثقل السمع كذا في النهاية و في القاموس الوقر ثقل في

عن أبي جعفر عليه السلام قال: مامن عبد يقول إذا أصبح قبل طلوع الشمس: «الله أكبر الله أكبر كبيراً و سبحان الله بكرة وأصيلاً» والحمد لله رب العالمين كثيراً، لاشريك له وصلى الله على محمد وآله «إلا ابتدرهن ملك وجعلهن في جوف جناحه و صعد بهن إلى السماء الدنيا فتقول الملائكة: ما معك؟ فيقول: معي كلمات قالهن رجل من المؤمنين وهي كذا وكذا، فيقولون: رحم الله من قال هؤلاء الكلمات وغفر له، قال: وكلما مر بسماء قال لأهلها مثل ذلك، فيقولون: رحم الله من قال هؤلاء الكلمات وغفر له حتى ينتهي بهن إلى حملة العرش، فيقول لهم: إن معي كلمات تكلم بهن رجل من المؤمنين وهي كذا وكذا فيقولون: رحم الله هذا العبد وغفر له انطلق بهن إلى حفظة كنوز مقالة المؤمنين فإن هؤلاء كلمات الكنوز حتى تكتبهن في ديوان الكنوز.

الأذان أو ذهاب السمع كله وقد قرع وعود ووجل ، ومصدره وقرأ بالفتح والقياس بالتحريك. قوله (ما من عبد يقول إذا أصبح قبل طلوع الشمس: الله أكبر الله أكبر كبيراً و سبحان الله بكرة وأصيلاً والحمد لله رب العالمين كثيراً) روى مسلم بإسناده عن ابن عمر قال : بينا نصلى مع رسول الله (ص) إذ قال رجل من القوم الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً و سبحان الله بكرة وأصيلاً، فقال رسول الله (ص) من القائل كلمة كذا وكذا ؟ فقال رجل من القوم أنا يا رسول الله قال عجبت لها وفتحت لها أبواب السماء، قال ابن عمر ما تركتهن منذ سمعت رسول الله (ص) يقول ذلك، قيل انتصاب كبيراً باضمار فعل دل عليه ما قبله أى كبرت كبيراً أو ذكرت كبيراً، وقيل على أنه حال مؤكدة، وقيل على القطع وقيل على التمييز وورد عليهما بأن النسب على القطع انما يكون فيما يصح أن يكون صفة ولا تصح الصفة هنا وبأن النسب على التمييز هنا لا يصح لان تمييز أفضل التفضيل شرطه أن يكون مغايراً للفظه نحو أحسن عملاً. وكثيراً منصوب على الصفة لمصدر محذوف أى حمداً كثيراً وفي ظاهر قوله «إلا ابتدرهن ملك» دلالة على أن الملائكة يتنافسون في رفع أعمال العباد فيفهم أن الرافع لأعمالهم غير منحصر في الحفظة.

(فان هؤلاء كلمات الكنوز) الاضافة بيانية وتسميتها بالكنز من باب ادخال الشيء في جنس وجعله أحد أنواعه على التغليب فالكنز اذا نوعان المتعارف وهو المال الكثير الذى يجعل بعضه فوق بعض و يحفظ وغير المتعارف وهو هذه الكلمات الجامعة بين التكبير والتسبيح والتحميد والتوحيد والصلاة على النبي صلى الله عليه وآله عليهم السلام و كونها كنزاً عبارة عن كون أجرها مدخراً لقاتلها.

١٥- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد بن سماعة. عن غير واحد من أصحابه عن أبان بن عثمان، عن عيسى بن عبد الله، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أصبحت فقل : اللهم إني أعوذ بك من شر ما خلقت وذرات وبرأت في بلادك وعبادك، اللهم إني أسألك بجلالك وجمالك وحلمك وكرمك كذا وكذا .

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن عبد الله بن ميمون، عن أبي عبد الله عليه السلام أن علياً صلوات الله عليه وآله كان يقول إذا أصبح : « سبحان الله الملك القدوس - ثلاثاً - اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك و من تحويل عافيتك و من فجأة نعمتك و من درك الشقاء و من شر ما سبق في الليل ، اللهم إني أسألك بعزة ملكك و شدة قوتك و بعظيم سلطانك و بقدرتك على خلقك » . ثم سل حاجتك .

١٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن الحسين بن المختار، عن العلاء ابن كامل قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : و اذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول عند المساء : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت ويحيى ويميت وهو على كل شيء قدير . قال: قلت: بيده الخير، قال: إن بيده الخير ولكن قل كما أقول [لك] عشر مرّات، وأعوذ بالله السميع العليم حين تطلع الشمس وحين تغرب عشر مرّات .

(فقل اللهم اني أعوذ بك من شر ما خلقت وذرات و برأت) اي خلقت فمعنى الثلاثة واحد و يمكن أن يراد بالاول ما ليس فيه روح فانه قد يصدر منه الضر والشر وبالثاني الجن والانس و بالثالث سائر الحيوانات (في بلادك و عبادك) متعلق بقوله أعوذ بك و تعلقه بالافعال المذكورة بعيد (اللهم اني أسئلك بجلالك وجمالك) أي بعظمتك وبهائلك و حسن فمالك أوصفاك الجلالية وهي السلبية وصفاتك الجمالية وهي الثبوتية .

(و من فجأة نعمتك) الفجأة بالضم والمد وقوع الشيء بغتة من غير تقدم سبب، وقرأه بعضهم بالفتح والسكون من غير مد على المرة. والنعمة مثل الكلمة والرحمة والنعمة والعقوبة (و من شر ما سبق في الليل) من البلايا والنازلة فيه الطالبة لاهلها أو المقدرة فيه النازلة في النهار . (ولكن قل كما أقول لك) دل على أنه لا ينبغي اضافة شيء الى الدعاء المأثور وان كان في الاضافة زيادة ثناء و لها حسن موقع لان الفضل المرتب عليه لا يدرك بالعقل بل

١٨- عليّ، عن أبيه، عن حماد، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: يقول بعد الصبح: «الحمد لله ربّ الصبح، الحمد لله فائق الاصبح (١)». ثلاث مرّات- اللهم افتح لي باب الأمر الذي فيه اليسر والعافية، اللهم هبّ لي سبيله و بصرني مخرجه اللهم إن كنت قضيت لأحد من خلقك عليّ مقدرة بالشر فخذها من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن تحت قدميه ومن فوق رأسه واكفنيه بما شئت ومن حيث شئت وكيف شئت».

١٩- أبو عليّ الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن محمد بن إسماعيل، عن أبي إسماعيل السراج، عن الحسين بن المختار، عن رجل، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من قال إذا أصبح: «اللهم إني أصبحت في ذمتك وجوارك، اللهم إني أستودعك ديني ونفسي ودياري وآخرتي وأهلي ومالي وأعوذ بك يا عظيم من شرّ خلقك

بالسمع فلا يغير و لعل لهذا الترتيب الخاص تأثيراً لبعض الأمور كما أن لهذا العدد أعنى عشر مرات تأثيراً. قوله (يقول بعد الصبح) هو الفجر أو أول النهار والجمع الاصبح كالقفل والاقفال (الحمد لرب الصبح) (١) أى لما لكه وأمرية المبلغ له الى غايته وكما له المقدرة (الحمد لفائق الاصبح) (١) أى لخالفه أو شاقه عن ظلمة الليل وسواده من فلقه كضربه اذا خلطه وشقه وفي الكنز فائق شكافنده وآفريننده والصبيحة والاصباح والصبح واحد. اللهم افتح باب الامر الذي فيه اليسر والعافية) اليسر ضد العسر وهو اللينة والسهولة و الرخاء وطيب العيش، والعافية شاملة لعافية الدنيا وهى السلامة من الافات وعافية الاخرة وهى النجاة من العقوبات .

(اللهم هبّ لي سبيله) أى سبيل ذلك الامر وطريقه الموصل اليه و اصل التهيئة احداث هيئة الشيء و صورته (و بصرني مخرجه) بفتح الميم أو ضمها و على التقديرين اما مصدر بمعنى الخروج أو الاخراج أو اسم مكان وهو الانسب وانما طلب ذلك لتحصل له بصيرة تامة فيما هو محل لخروج ذلك الامر من الاسباب والوسائل وغيرها.

(اللهم ان كنت قضيت لاحد من خلقك على مقدرة بالشر فخذها) المقدرة مثلثة الدال القدرة والقوة، فى الدعاء على رفع القضاء دلالة على البدء و قد مر أن الدعاء يرد القضاء و ان كان مبرماً .

قوله (اللهم انى أصبحت فى ذمتك و جوارك) الذمة بالكسر المهد و الامان و الكفالة والضمان والجوار بالكسر الامان و اعطاء الذمة و بالفتح معناه بالفارسية همسا يكي

جميعاً وأعوذ بك من شر ما يبليس به إبليس وجنوده . إذا قال هذا الكلام لم يضره يومه ذلك شيء وإذا أمسى فقال له لم يضره تلك الليلة شيء إن شاء الله تعالى .

٢٠- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن عثمان بن عيسى، عن عليّ أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا صليت المغرب والغداة فقل : « بسم الله الرحمن الرحيم لاحول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم » - سبع مرّات - فانه من قالها لم يصبه جذام ولا برص ولا جنون ولا سبعون نوعاً من أنواع البلاء، قال : و تقول إذا أصبحت وأمسيت : « الحمد لربّ الصباح، الحمد لفالق الاصبح - مرّتين - الحمد لله الذي أذهب الليل بقدرته وجاء بالنهار برحمته ونحن في عافية » و يقرأ آية الكرسي وآخر الحشر وعشر آيات من الصّافات و« سبحان ربّ العزّة عمّا يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله ربّ العالمين فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السماوات والأرض و عشياً وحين تظهرون يخروج الحيّ من الميت ويخرج الميت من الحيّ ويحيى الأرض بعد موتها و كذلك تخرجون سبح قدّوس ربّ الملائكة والرّوح سبقت رحمتهك

وهذا تمثيل أو كناية عن القرب (و أعوذ بك من شر ما يبليس به إبليس وجنوده) أبلس تحير و تحزن و سكت و تدهش و يش ومنه سمى إبليس لتحيره في أمره ويأسه من رحمة الله و كان اسمه عزازيل وقيل إبليس أعجمي ولعل المراد بالموصول العجب والتكبر واضلال الخلق. قوله (و يقرأ آية الكرسي) قال الشيخ في المفتاح الى هم فيها خالدون (و آخر الحشر) من قوله ولو أنزلنا هذا القرآن، الى آخر السورة.

(و عشر آيات من أول الصافات) ذكرها الشيخ من أولها الى « شهاب ثاقب » .

(و يحيى الارض بعد موتها) قال في النهاية قيل الموت في كلام العرب يطلق على السكون يقال ماتت الريح اذا سكنت والموت يقع على أنواع بحسب أنواع الحياة فمنها ما هو بازاء القوة النامية الموجودة في الحيوان والنبات كقوله تعالى « يحيى الارض بعد موتها، ومنها زوال القوة الحسية كقوله تعالى « يا ليتنى مت قبل هذا، ومنها زوال القوة العاقلة و هي الجهالة كقوله تعالى « أفمن كان ميتاً فأحييناه، « و انك لاتسمع الموتى، و منها الحزن و الخوف المكدر للحياة كقوله تعالى « و يأتيه الموت من كل مكان، « و ما هو بميت، و منها المنام كقوله تعالى « والتي لم تمت في منامها، « و قيل المنام الموت الخفيف و الموت النوم الثقيل وقد يستعار الموت للاحوال الشاقة كالفر والذل والسؤال والهرم والمعصبة

غضبك لإله إلا أنت سبحانك إنني عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي وارحمني وتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم .

٢١- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام : « اللهم لك الحمد أحمداً وأستعينك وأنت ربّي وأنا عبدك أصبحت على عهدك ووعدك وأو من بوعدك وأوفى بعهدك ما استطعت، ولا حول ولا قوة إلا بالله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أصبحت على فطرة الإسلام و كلمة الإخلاص و ملّة إبراهيم ودين محمد، على ذلك أحيّا وأموت إن شاء الله، اللهم

غير ذلك (سبقت رحمتك غضبك) لانه تعالى خلق الخلق رحمة منه كما قاله رحمتي وسعت كل شيء وغضبه انما نشأت من سوء أعمالهم ولان كل من يتوجه اليه الرحمة والغضب يتوجه إليه الرحمة ان شاء الله تعالى (وتب على) في القاموس تاب العبد الى الله توبة رجس عن المعصية وهو تائب و تواب و تاب الله عليه وقفه للتوبة أو رجح به من التشديد الى التخفيف أو رجح عليه بفضل وقبوله وهو تواب على عباده.

قوله (اللهم لك الحمد) لان المحامد كلها لك ومنك (أحمداً) بجميع محامدك (وأستعينك) في اموري كلها حتى في حمدك .
(وأنت ربّي وأنا عبدك) في الاقرار بالربوبية والعبودية استعطاف لان الرب من شأنه الترية والعبد من شأنه الحاجة اليها .

(أصبحت على عهدك ووعدك) أراد العهد المأخوذ على العباد بالاقرار بالتوحيد والرسالة والولاية والطاعة والوعد بالثواب والجزاء في دار البقاء فلذلك قال (وأومن بوعدك) أي أصدق بأنه حق لا خلف فيه .

(وأوفى بعهدك ما استطعت) ومن العهد الوفاء به كما قال تعالى و اوفوا بعهدي أوف بعهدكم ، با ثابتم على الوفاء و انما قيد الوفاء بالاستطاعة لان منازل الوفاء غير محصورة ومراتب الرجال في الاستطاعة غير معدودة فكل يطلب ما هو ميسر له .
(أصبحت على فطرة الاسلام) الاضافة بيانية وهي الاقرار بما جاء به النبي «ص» وهي مأخذ عليهم من العهد القديم وهم في ظهور آبائهم بقوله «أأست بربكم قالوا بلى» وهو الاقرار بالتوحيد (وكلمة الاخلاص) هي كلمة التوحيد أو كلمة الشهادة بالرسالة أيضاً و سمينا كلمة مع أنهما كلمتان للتنبية على أنه لا يعتبر أحديهما بدون الاخرى ولا يتحقق الاخلاص الا بهما فهما بمنزلة كلمة واحدة .

(و ملّة ابراهيم و دين محمد «ص») دينه «ص» ما جاء به وهو مشتمل على ملّة ابراهيم

أحيني ما أحييني به وأمتني إذا أمتني على ذلك، وابعثنني إذا بعثتنني على ذلك أبغني بذلك رضوانك واتباع سبيلك، إليك ألقأت ظهري وإليك فوقت أمري، آل محمد أئمتني ليس لي أئمة غيرهم، بهم أئمتهم وإياهم أتولّي وبهم أقندي، اللهم اجعلهم أوليائي في الدنيا والآخرة واجعلني أوالي أولياءهم وأُعادي أعداءهم في الدنيا والآخرة والحقني بالصالحين وآبائي معهم .

٢٢- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن عثمان ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: علّمني شيئاً أقوله إذا أصبحت وإذا أمسيت فقال: قل: «الحمد لله الذي يفعل ما يشاء ولا يفعل ما يشاء غيره الحمد لله كما يجب الله أن يحمد، الحمد لله كما هو أهله، اللهم أدخلني في كل خير أدخلت فيه محمداً وآل محمد وأخرجني من كل سوء أخرجت منه محمداً وآل محمد وصلى الله على محمد وآل محمد» .

٢٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عبد الرّحمن بن حماد الكوفي، عن عمرو بن مصعب، عن فرات بن الأحنف، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مهما تركت من شيء فلا تترك أن تقول في كل صباح ومساء: «اللهم إني أصبحت أستغفرك في هذا الصباح وفي هذا اليوم لأهل رحمتك وأبرأ إليك من أهل لعنتك، اللهم إني أصبحت أبرأ إليك في هذا اليوم وفي هذا الصباح ممن نحن بين ظهرانيهم من المشركين ومما كانوا يعبدون، إنهم كانوا قوم سوء فاسقين، اللهم اجعل ما أنزلت من السماء

وهي الأصول التي لا تتبدل بتبدل الشرائع مثل وجوب وجوده تعالى و توحده وصفاته وتنزهه عن صفات المخلوقين وحشره للخلائق للثواب والعقاب وغيرها (و آباي معهم) الواو للمطف أي الحق آباي معهم أو للحال .

قوله (قل الحمد لله الذي يفعل ما يشاء ولا يفعل ما يشاء غيره) أي يفعل كل ما يشاء بلا مانع ولا يفعل غيره كل ما يشاء لوجود مانع أو لا يفعل عز شأنه كل ما يشاء غيره لعدم مصلحة فيه . وفاعل ولا يفعل، على الأول غيره وعلى الثاني هو الله تعالى .

قوله (ممن نحن بين ظهرانيهم) في القاموس بين ظهرانيهم وظهراهم ولا يكسر النون وبين أظهرهم أي وسطهم وفي منتظمهم وفي النهاية المراد أنه أقام بينهم على سبيل الاستظهار والاستناد اليهم وزيد في ألف ونون مفتوحة تأكيداً ومعناه أن ظهراً منهم قدامه وظهراً وراءه فهو مكثوف من جانبيه ومن جوانبه إذا قيل بين أظهرهم ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين القوم

إلى الأرض في هذا الصباح وفي هذا اليوم بركة على أوليائك وعقاباً على أعدائك ،
 اللهم وال من والاك وعاد من عاداك ، اللهم اختم لي بالأمن والإيمان كلما طلعت
 شمس أو غربت ، اللهم اغفر لي ولوالدي وأرحمهما كما ربتاني صغيراً ، اللهم
 اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات اللهم
 إنك تعلم منقلبهم ومثواهم ، اللهم احفظ إمام المسلمين بحفظ الإيمان وانصره
 نصراً عزيزاً وافتح له فتحاً يسيراً واجعل له ولنا من لدنك سلطاناً نصيراً ، اللهم
 العن فلاناً وفلاناً والفرق المختلفة على رسولك وولاة الأمر بعد رسولك والأئمة
 من بعده وشيعتهم وأسألك الزيادة من فضلك والإقرار بما جاء من عندك والتسليم
 لأمرك والمحافظة على ما أمرت به ولاأبتغي به بدلاً ولاأشتري به ثمناً قليلاً ، اللهم
 اهْدني فيمن هديت وقني شر ما قضيت ، إنك تقضي ولا يقضى عليك ولايذل من

مطلقاً (بركة على أوليائك) البركة محركة النماء والزيادة والشرف والكرامة والخير و
 السعادة (اللهم اختم لي بالأمن والإيمان كلما طلعت شمس أو غربت) أي اختم لي بالأمن من
 شر الشيطان وأذى أهل العدوان وآفات الزمان وبالإيمان بك وبرسولك وأوصياء رسولك
 مع رعاية الشرائط والأركان عند كل طلوع الشمس وغروبها وقد طلب كونه على الوصفين
 في جميع أوقات عمره (اللهم انك تعلم منقلبهم ومثواهم) المثنوى المنزل من ثوى بالمكان
 إذا أقام فيه و قد يكون بمعنى المصدر ولعل المراد انك تعلم انقلابهم وسكونهم أو محلهم و
 بالجملة تعلم جزئيات أمورهم في حال الحركات والسكنات فأصرفهم إلى ما هو خير لهم وقهم
 عما هو شر لهم واغفر لهم عما صدر منهم من الزلات ، ويمكن أن يكون المراد بهما انقلاب قلوبهم
 وحركتها في طلب الحق وسكونها عند الوصول إليه والله أعلم .

(اللهم احفظ امام المسلمين بحفظ الايمان) الباء للسببية والاضافة الى المفعول أي
 احفظه بسبب حفظك أو حفظه الايمان وأهله اذ لولا الامام لبطل الايمان والاسلام (والائمة
 من بعده) المطف على الولاية للتفسير والتأكيد .

(ولاأشتري به ثمناً قليلاً) أي لا أستبدل ذلك بالثمن القليل ، يعني متاع الدنيا كما
 استبدلوه به وفرقوا الامة وأضلوهم بذلك ، وفيه استعارة تبعية وترشيح .

(اللهم اهْدني فيمن هديت) من أوليائك عدت الهداية بفي لتضمينه معنى الدخول و
 كون «في» بمعنى إلى أومع بعيد والمراد بالهداية الهداية الخاصة كما في قوله تعالى د و
 الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سلباً وهي كشف السرائر على الضمائر وإيصالها إلى حقائق

واليت تباركت وتعاليت، سبحانك رب البيت تقبل مني دعائي وما تقررت به إليك من خير فضاعفه لي أضاعفاً [مضاعفاً] كثيرة وآتنا من لدنك [رحمة و] أجراً عظيماً، رب ما أحسن ما ابتليتني وأعظم ما أعطيتني وأطول ما عافيتني وأكثر ما سترت عليّ فلك الحمد يا إلهي كثيراً طيباً مباركاً عليه ملء السماوات وملء الأرض وملء

الاشياء كما هي و يصل المستعدين الى المقامات العالية والدرجات الرفيعة وتلك مرتبة لا ينالها الا اولياء الله تعالى (تباركت أي تقدست وتنزهت عن الاشياء والاضداد والامثال أو ثبت على مالك من صفات الكمال وسمات الجلال من برك البعير اذا ناخ في موضع فلزم وثبت عليه (و تعاليت) عن صفات المخلوقين و افك المفترين. والمتعالى من جل عنهما وهو متفاعل من العلو، وقد يكون بمعنى العالي وهو الذى ليس فوقه شيء من الرتبة والشرف والحكم. (سبحانك رب البيت) فى اضافته الى البيت تعظيم له حيث ان البيت أعظم ما ابتلى به خلقه وأذل به رقاب الكبراء فضلاً عن الضعفاء .

(تقبل مني دعائي) الدعاء وغيره من العبادات وان كان فى غاية الكمال فى ذاته لكنه بالنسبة الى قدس الحق ناقص محتاج الى التضرع فى قبوله ولذلك قال خليل الرحمن مع كون عمله فى غاية الكمال وربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم.

(ما أحسن ما ابتليتني) المشهور أن الابلاء يكون فى الخير و الشر والانعام و الاحسان من غير فرق بين فعلهما تقول بليت الرجل وأبليت بالاحسان ومنه قوله تعالى و نبلوكم بالشر والخير فتنة، وقال القتيبي يقال من اخير أبليت به ابلاء ومن الشر بولته أبلوه بلاء، والمراد بالابلاء هنا هو الابلاء بالخير ووما، الثانية امامصدرية أو موصولة أو موصوفة والمائد اليها محذوف وفى هذا التنعجب مع تفخيخ ما دلالة على تعظيم الابلاء وقس عليه نظائره (فلك الحمد يا إلهي) لتلك النعماء الجليلة والالاء الجزيلة .

حمداً (كثيراً طيباً) طاهر أمن النقص والرياء مباركاً عليه، الظاهر أن ضمير المجرور راجع الى الحمد و أن المعنى أديم له الشرف والبركة والنزعة عن النقص ومنه قولك وبارك على محمد وآل محمد أى أدم له ما أعطيت من الشرف والكرامة .

(ملء السماوات وملء الأرض وملء ما شاء ربي) ورضى. الملء بالكسر والسكون اسم ما يأخذه الاناء اذا امتلاه و بالفتح مصدر و من طريق العامة أيضاً ذلك الحمد ملء السماوات والأرض، قال فى النهاية هذا تمثيل لان الكلام لا يسع الاماكن والمراد به كثرة العدد يقول: لو قدر أن يكون كلمات الحمد أجساماً لبلت من كثرتها أن تملأ السماوات والأرض. و يجوز أن يكون المراد به تفخيخ شأن كلمة الحمد ويجوز أن يريد بها أجراها وثوابها .

ما شاء ربّي كما يحبُّ ويرضى و كما ينبغي لوجه ربّي ذي الجلال والاكرام .
 ٢٤ - عنه ، عن إسماعيل بن مهران ، عن حمّاد بن عثمان قال : سمعت أبا
 عبدالله عليه السلام يقول : من قال : « ما شاء الله كان ، لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » .
 مائة مرّة حين يصلي الفجر لم يريومه ذلك شيئاً يكرهه .

٢٥ - عنه ، عن إسماعيل بن مهران ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن
 أبي عبدالله عليه السلام قال : من قال في دبر صلاة الفجر و دبر صلاة المغرب سبع مرّات :
 « بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » . دفع الله عزّ وجلّ
 عنه سبعين نوعاً من أنواع البلاء أهونها الرّيح و البرص و الجنون و إن كان شقيّاً
 محي من الشقاء و كتب في السعداء .

٢٦ - و في رواية سعدان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله إلا أنّه قال :
 أهونه الجنون و الجذام و البرص و إن كان شقيّاً رجوت أن يحوّه الله عزّ وجلّ
 إلى السعادة .

٢٧ - عنه ، عن ابن فضال ، عن الحسن بن جهم ، عن أبي الحسن عليه السلام مثله إلا
 أنّه قال : يقولها ثلاث مرّات حين يصبح و ثلاث مرّات حين يمسي لم يخف شيطاناً و
 لاسطاناً ولا برصاً ولا جذاماً ، ولم يقل : سبع مرّات ، قال أبو الحسن عليه السلام : و أنا
 أقولها مائة مرّة .

٢٨ - عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا
 صلّيت الغداة و المغرب فقل : « بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي
 العظيم » - سبع مرّات - فإنّه من قالها لم يصبه جنونٌ ولا جذامٌ ولا برصٌ ولا سبعون
 نوعاً من أنواع البلاء .

٢٩ - عنه ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن سعد بن زيد قال : قال أبو الحسن عليه السلام :
 إذا صلّيت المغرب فلا تبسط رجلك ولا تكلم أحداً حتّى تقول مائة مرّة : « بسم الله
 الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » . و مائة مرّة في الغداة
 فمن قالها دفع الله عنه مائة نوع من أنواع البلاء أدنى نوع منها البرص و الجذام و

(و كما ينبغي لوجه ربّي) أى لذاته أو صفاته والناس يتوجهون اليهما في جميع الامور .

قوله (حين يصلي الفجر) لعل المراد به بعد فريضة الفجر (فمن قالها دفع الله عنه)

الشیطان والسلطان .

٣٠- عنه، عن عبدالرحمن بن حماد، عن عبدالله بن إبراهيم الجعفري قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: إذا أمسيت فنظرت إلى الشمس في غروب وإدبار فقل: «بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك الحمد لله الذي يصف ولا يوصف و يعلم ولا يعلم و يعلم خائنة الأعين و ما تخفي الصدور، أعوذ بوجه الله الكريم و باسم الله العظيم من شرَّ ما ذراً و ما برأ و من شرَّ ما تحت الثرى و من شرَّ ما ظهر و ما بطن و من شرَّ ما كان في الليل والنهار و من شرَّ أبي مرّة و ما ولد و من شرَّ الرأس و من شرَّ ما وصفت و ما لم أصف ، فالحمد لله رب العالمين ، ذكر أنها أمان من السبع و من الشيطان الرجيم و من ذرّيته . قال: وكان أمير المؤمنين عليه السلام يقول: إذا أصبح : « سبحان الله الملك القدوس

مائة نوع من أنواع البلاء) قدم قبيل ذلك في رواية علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله «ع» أنه «من قال ذلك سبع مرات لم يصبه جذام ولا برص ولا جنون ولا سبعمون نوعاً من أنواع البلاء» و مثله في حديث سماعه عن أبي عبدالله «ع» وهو المتقدم على هذا الحديث بالافضل . فالنسبة يقتضى أن يكون المدفوع بالسبع مرات سبعة أنواع من البلاء أو يكون المدفوع بمائة مرة ألف نوع من البلاء ليرتفع التناقض بين الاخبار والجواب أن أنواع البلاء المدفوعة بمائة مرة أشد وأعظم من الانواع المدفوعة بسبع كما يشعر به قوله «ع» أدنى نوع منها الجذام والبرص والشیطان والسلطان وفي السبع قال لم يصبه جنون ولا جذام ولا برص ولا سبعمون نوعاً من البلاء حيث يفهم منه أن الجنون والجذام والبرص أعظم نوع من هذه الانواع واذا اختلف البلاء في الشدة والضعف بطلت النسبة المذكورة.

قوله (الحمد لله الذى يصف ولا يوصف) أى يصف الاشياء بصفاتها ولا يوصف بشيء من صفاتها لاستحالة اتصافه بصفات الممكن . أولاً يوصف بصفة أصلاً اذ لا صفة له حتى يوصف بها وكل ما يتخيل من الصفات فهو راجع الى السلب، فان قولنا هو عالم قادر مثلاً راجع الى أنه ليس بجاهل ولا عاجز كما مر في كتاب التوحيد.

(و يعلم ولا يعلم) أى يعلم الاشياء و حقائقها كما هي لاستحالة الجهل عليه ولا يتقدر أحد أن يعلم كنه ذاته ولا حقيقة صفاته .

(و من شرّ أبى مرّة وما ولد و من شر الرأس) أبومرّة كينة ابليس والريس الكاذب أو المفسد قال فى النهاية أهل الرس هم الذين يبتدؤون الكذب و يوقونه فى أفواه الناس،

- ثلاثاً - اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحويل عافيتك ومن فجأة نقمتك ومن درك الشقاء ومن شر ما سبق في الكتاب، اللهم إني أسألك بعزة مملك و شدة قوتك و بعظيم سلطتك و بقدرتك على خلقك.

٣١- عنه، عن محمد بن علي ، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم، عن أبي خديجة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الدعاء قبل طلوع الشمس وقبل غروبها سنة واجبة مع طلوع الفجر والمغرب تقول: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت ويحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير» - عشر مرآت- وتقول: «أعوذ بالله السميع العليم من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون» إن الله هو السميع العليم - عشر مرآت- قبل طلوع الشمس و قبل

وقال الزمخشري: هم المفسدون من رس بين القوم إذا أقصد (و بقدرتك على خلقك) ذكر السؤال و لم يذكر المسؤول للتعميم أو الاختصار أو للحوالة على علمه تعالى أو على السائل بأن يذكر مقصوده .

قوله (ان الدعاء قبل طلوع الشمس وقبل غروبها سنة واجبة) أى سنة مؤكدة . (مع طلوع الفجر والمغرب) فى بعض النسخ الشمس بدل الفجر وهو الظاهر والظاهر أن مع بمعنى عند وأنه مع مدخوله تفسير للقبل و تحديد له، و يمكن أن يكون المراد استحباب الدعاء قبل طلوع الشمس وقبل غروبها و وجوبه يعنى تأكيد استحبابه عند طلوع الفجر أو الشمس و عند غروبها والله أعلم .

(يحيي و يميت ويميت ويحيي) دل على الأحياء فى القبر لان الحياة الاولى فى الدنيا والحياة الآخرة فى الآخرة والموت الاول فى الدنيا والموت الثانى لامحالة فى القبر ولا يتحقق ذلك الا بعد الحياة فيه .

قوله (أعوذ بالله السميع العليم من همزات الشياطين) فى القاموس الهمز الفمز و الضنط و النخس و الدفع و الضرب والمض والكسر والهامز والهمزة الغماز ، و فسر النبى «ص» همز الشيطان بالموتة أى الجنون لانه يحصل من نخسه وغمزه وفى النهاية فى حديث الاستعاذة من الشيطان واما همزه فالموتة الهمز والنخس والغمز وكل شيء دفنته فقد همزته و الموتة الجنون والهمز أيضاً النبية و الوقعة فى الناس و ذكر عيوبهم و قد همز يهمز فهو هماز و همزة للمبالغة (ان الله هو السميع العليم) فيسمع دعاء الداعين و يعلم مقاصدهم و عجزهم فيستجيب لهم كما قال «ادعوني استجب لكم و فيه حث على حسن الظن

الغروب فإن نسيت قضيت كما تقضي الصلاة إذا نسيتها.

٣٢- عنه، عن محمد بن علي، عن أبي جيلة، عن محمد بن مروان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قل : «أستعذ بالله من الشيطان الرجيم وأعوذ بالله أن يحضرون ، إن الله هو السميع العليم». و قل : «لا إله إلا الله وحده لا شريك له يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير». قال : فقال له رجل : مفروض هو؟ قال : نعم مفروض محدود تقوله قبل طلوع الشمس و قبل الغروب -عشرمرات- فإن فاتك شيء فاقضه من الليل والنهار.

٣٣- عنه، عن إسماعيل بن مهران، عن رجل، عن إسحاق بن عمار، عن العلاء ابن كامل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن من الدعاء ما ينبغي لصاحبه إذا نسيه أن يقضيه يقول بعد الغداة : «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت ويحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير [كله] وهو على كل شيء قدير». -عشرمرات- ويقول : «أعوذ بالله السميع العليم» -عشرمرات- فإذا نسي من ذلك شيئاً كان عليه قضاؤه.

٣٤- عنه، عن ابن محبوب، عن العلاء بن رزين، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن التسبيح، فقال : ما علمت شيئاً موظفاً غير تسبيح فاطمة عليها السلام وعشر مرات بعد الفجر تقول : «لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد [يحيي ويميت] وهو على كل شيء قدير» و يسبح ما شاء تطوعاً .

٣٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن إسماعيل

بقبول الدعاء (فان نسيت) أن تقوله في وقته المذكور. (قضيت) متى ذكرت كما تقضي الصلاة) عند ذكرها (إذا نسيتها) في وقتها، والتشبيه لتأكيد القضاء عند الذكر لا للوجوب .

قوله (قال : نعم مفروض محدود) أي محدود في وقت و زمان و في القاموس الفرض كالضرب التوقيف و منه فمن فرض فيهن الحج وما أوجبه الله تعالى كالْمَفْرُوض والقراءة ، والسنة فرض رسول الله « ص » أي سن والعطية المفروضة و ما فرضته على نفسك فوهبته أو وجدت به لغير ثواب لغير أي إرادة جزاءه.

قوله (ما علمت شيئاً موظفاً غير تسبيح فاطمة الزهراء عليها السلام و عشر مرات) لعل حصر الموظف فيه من باب التأكيد والمبالغة فيه و الا فالموظف غيره كثير .

ابن جابر، عن أبي عبيدة الحذاء قال: قال أبو جعفر عليه السلام: من قال حين يطلع الفجر: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له. له الملك وله الحمد يحيي ويميت ويمحي» [وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير] - عشر مرّات - «وصلّى على محمد وآل محمد - عشر مرّات - وسبّح خمساً وثلاثين مرّة، وهلل خمساً وثلاثين مرّة، وحمد الله خمساً وثلاثين مرّة لم يكتب في ذلك الصّباح من الغافلين وإذا قالها في المساء لم يكتب في تلك الليلة من الغافلين.

٣٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن محمد بن الفضيل قال: كتبت إلى أبي جعفر الثاني عليه السلام أسأله أن يعلمني دعاءً فكتب إليّ: تقول إذا أصبحت وأمسيّت: «الله الله ربّي الرحمن الرحيم لا شريك به شيء» وإن زدت على ذلك فهو خير، ثمّ تدعو بما بدالك في حاجتك فهو لكل شيء بأذن الله تعالى يفعل الله ما يشاء.

٣٧- الحسين بن محمد، عن أحمد بن إسحاق، عن سعدان، عن داود الرقيّ عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تدع أن تدعو بهذا الدّعاء ثلاث مرّات إذا أصبحت وثلاث مرّات إذا أمسيّت: «اللهم اجعلني في درعك الحصينة التي تجعل فيها من تريد» فإنّ أبي عليه السلام كان يقول: هذا من الدّعاء المخزون.

٣٨- علي بن محمد، عن بعض أصحابه، عن محمد بن سنان، عن أبي سعيد المكاربي عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له: ما عنى بقوله: «وإبراهيم الذي وقى؟ قال: كلمات بالغ فيهنّ، قلت: وما هنّ؟ قال: إذا أصبح قال: «أصبحت وربّي محمود أصبحت لا أشرك بالله شيئاً ولا أدعو معه إلهاً ولا أتخذ من دونه ولياً» - ثلاثاً - وإذا أمسى قالها ثلاثاً، قال: فأُنزل الله عزّ وجلّ في كتابه «وإبراهيم

قوله (هذا من الدعاء المخزون) أي المخزون في خزانة مقالة المؤمنين التي في ضبط الملائكة المقربين.

قوله (وإبراهيم الذي و في قال كلمات بالغ فيهن) هي كلمات فرضها على من التزمها وبالغ بالوفاء بها قال بعض المفسرين وفي بالصبر على ذبح الولد و على نارمرود حتى قال جبرئيل دعوهو في الهواء بعد الرمي اليها لك حاجة فقال أما اليك فلا.

قوله (أصبحت وربّي محمود) أي محمود بحمد الخلائق له أو بحمدى له

الذي وفقني، قلت: فما عني بقوله في نوح: «إنه كان عبداً شكوراً»؟ قال: كلمات بالغ فيهن، قلت: وما هن؟ قال: كان إذا أصبح قال: «أصبحت أشهدك ما أصبحت بي من نعمة أو عافية في دين أو دنيا فإنها منك وحدك لأشريك لك، فاك الحمد على ذلك ولك الشكر كثيراً» . كان يقولها إذا أصبح ثلاثاً وإذا أمسى ثلاثاً، قلت: فما عني بقوله في يحيى: «وحناناً من لدنا وزكوة»، قال: تحنن الله، قال: قلت: فما بلغ من تحنن الله عليه؟ قال: كان إذا قال: «يا رب»، قال الله عز وجل: «لبّيك يا يحيى» .

(باب)

«الدعاء عند النوم والانتباه»

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، والحسين بن محمد، عن أحمد بن إسحاق، جميعاً، عن بكر بن محمد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: من قال حين يأخذ مضجعه ثلاث مرات: «الحمد لله الذي علا فقهر والحمد لله الذي بطن فخير والحمد لله الذي ملك

(فما عني بقوله في نوح «إنه كان عبداً شكوراً»، قال: كلمات بالغ فيهن) قال القاضي كان يحمد الله تعالى على مجامع حالاته وفيه إيماء إلى أن نجاته و نجاة من معه كان ببركة شكره، وحث للذرية على الاقتداء به، وقيل الضمير لموسى «ع».

(قلت فما عني بقوله في يحيى: «وحناناً من لدنا وزكوة») عطف على الحكم في قوله «و آتيناها الحكم صبياً» والمراد بالزكاة الطهارة النفسانية من الارجاس الشيطانية والاختبات الجسمانية (قال تحنن الله) التحنن العطف والترحم والاشتياق والبركة والصوت وتفسيره «ع» بالبلية يناسب الجميع، و قال بمض المفسرين المراد به رحمته على والديه أو رحمة الله عليه، ولا يبعد ارادة الجميع لان الآية الواحدة قد يتضمن وجوهاً متعددة.

قوله (الحمد لله الذي علا فقهر) أى علا كل شيء فى الرتبة والشرف والعلية و الحكم و ليس فوقه شيء يقهر جميع ماعداء و غلب على جميع ماسواه فيفعل بهم ما يشاء و يحكم بهم ما يريد (والحمد لله الذى بطن فخير) أى احتجب عن الابصار والاوهام فلا يدركه بصر ولا يحيط به وهم، أو علم بواطن الاشياء كما علم ظاهرها يقول بطنت الامر اذا عرفت باطنه فخير دقائق الاشياء و سرائرها و علم غوامضها و ضمائرها من الخبر و هو العلم يقال فلان خير أى عالم بكنه الشيء و طبيعته مطلع على آثاره و حقيقته.

(والحمد لله الذى ملك فقدّر) أى ملك رقاب الممكنات و زمامها و قوامها ونظامها

فقدّر على ايجادها و ابقائها و اصلاحها و افنائها .

فقدروا الحمد لله الذي يحيى الموتى ويميت الأحياء وهو على كل شيء قدير .
خرج من الذنوب كهيئة يوم ولدته أمه .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليقل : «اللهم إني احتبست نفسي عندك فاحتبسها في محل رضوانك ومغفرتك و إن رددتها [إلى بدني] فاردها مؤمنة عارفة بحق أوليائك حتى تتوفأها على ذلك » .

٣- حميد بن زياد ، عن الحسين بن محمد ، عن غير واحد ، عن أبان بن عثمان ، عن يحيى بن أبي العلاء ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان يقول عند منامه : «أمنت بالله وكفرت بالطاغوت ، اللهم أحفظني في منامي وفي يقظتي » .

٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن محمد بن مروان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ألا أخبركم بما كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقول إذا أوى إلى فراشه ؟ قلت : بلى ، قال : كان يقرأ آية الكرسي ويقول : «بسم الله أمنت بالله وكفرت بالطاغوت ، اللهم أحفظني في منامي وفي يقظتي » .

٥- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن عبد الله بن ميمون ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول : «اللهم إني أعوذ بك من الاحتلام ومن سوء الأحلام وأن يلعب بي الشيطان في اليقظة والمنام» .

(والحمد لله الذي يحيى الموتى ويميت الأحياء) يجوز أن يراد بالموتى من اتصف بالموت قبل تعلق الروح والوجود به ومن اتصف به عند انقضاء الأجل في الدنيا ومن اتصف به بعد رد الروح إليه في القبر للسؤال فالأحياء في ثلاثة مواضع في الدنيا وفي القبر وفي البعث وأما تارة الأحياء في مقامين في الدنيا وفي القبر كما قالوا : امتنا أنتين ، وأما قولهم « و أحييتنا أنتين » فالمراد به الأحياء بعد الموت الذي وجدوه وهو الأحياء في القبر والبعث والله أعلم (خرج من الذنوب كهيئة يوم ولدته أمه) ظاهر التشبيه يفيد أنه يخرج من الكبائر أيضاً ولا يبعد لأن غفران الكبائر بلا توبة يجوز عندنا إلا ما أخرجه الدليل .

قوله (وكفرت بالطاغوت) الطاغوت الشيطان والاصنام والكاهن وكل ما عبد من دون الله وكل رئيس في الضلالة وأقدمهم من أقدم أولاً على تخريب الدين .
قوله (أعوذ بك من الاحتلام ومن سوء الأحلام) احتلام الجماع في النوم والاحتلام جمع الحلم بالضم وبضمتين وهى الرؤيا وهذا الدعاء منه دع ، للتعليم ولاظهار العجز

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد والحسين بن سعيد جميعاً، عن القاسم بن عروة، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تسبيح فاطمة الزهراء عليها السلام إذا أخذت مضجعتك فكبر الله أربعاً وثلاثين واحمده ثلاثاً وثلاثين و سبّحه ثلاثاً وثلاثين و تقرأ آية الكرسي والمعوذتين وعشر آيات من أوّل الصّافات و عشرأ من آخرها .

٧- عنه، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة بن أيوب، عن داود ابن فرقد، عن أخيه أن شهاب بن عبد ربّه سأله أن يسأل أبا عبد الله عليه السلام و قال : قل له : إن امرأة تغز عني في المنام بالليل، فقال: قل له: اجعل مسباحاً و كبر الله أربعاً وثلاثين تكبيرة و سبّح الله ثلاثاً وثلاثين تسبيحة و احمداً الله ثلاثاً وثلاثين و قل: و التواضع والافتقار إليه تعالى .

قوله (تسبيح فاطمة الزهراء عليها السلام) هذه الرواية دلت بحسب الذكر على تقديم التحميد على التسبيح عند النوم و صحيحة محمد بن عذافر الواردة فيه على الاطلاق صريحة في ذلك و كذا رواية أبي بصير عن الصادق عليه السلام و ان كانت ضعيفة فلذلك ذهب كثير من الاصحاب الى أن التحميد مقدم على التسبيح مطلقاً ، و نقل عن الصدوق وأبيه و ابن الجنيد رضي الله عنهم أن التسبيح مقدم على التحميد لما روى في الفقيه عن أمير المؤمنين عليه السلام ، عن النبي ص أنه قال له ولفاطمة عليهما السلام في آخر حديث طويل اذا أخذتما منكما فكبيرا أربعاً وثلاثين تكبيرة و سبّحا ثلاثاً و ثلاثين تسبيحة و احمداً ثلاثاً و ثلاثين . ولا يخفى ما فيه لان الواو لا يدل على الترتيب كما بين في موضعه ولو دل لوقع التعارض بينهما و بين حديث هشام المذكور هنا فبقية روايتنا ابن عذافر و أبي بصير سالتين عن المعارض على ان ما في الفقيه يمكن حمله على التقية لانه موافق لمذهب العامة روى مسلم عن علي ص : قال ان فاطمة عليها السلام اشتكت ما تلقى من الرحا في يدها ، وفي غير مسلم أنها جرت بالرحى حتى مجلت يدها و قمت البيت حتى أغبر شعرها و خبزت حتى تغير وجهها فانطلقت الى النبي ص ، لتطلب خادمة فلم تجده و لقيت عائشة فأخبرتها فلما جاء النبي ص ، أخبرته عائشة بمجيء فاطمة فجاء النبي ص ، اليها و قد أخذتما مضاجعنا فذهبنا نقوم فقال النبي ص ، على مكانكما فقمدينا حتى وجدت برد قدمه على صدرى فقال و الا أخبركما الا أعلمكما خير أما سألتكما اذا أخذتما مضاجعكما أن تكبر الله أربعاً و ثلاثين و تسبّحا ثلاثاً و ثلاثين و تحمداً ثلاثاً و ثلاثين فهو خير لكم من خادم .

قوله (اجعل مسباحاً) هو اسم لما يسبح به و يعلم عدده كالفتاح لما يفتح به و المسبار شرح اصول الكافي - ١٩

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيي ويميت ويحيي ويميت ويحيي، بيده الخير وله اختلاف الليل والنهار وهو على كل شيء قدير» - عشر مرّات ..

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن معاوية بن وهب، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه أتاه ابن له ليلة فقال له: يا أبا عبد الله أريد أن أنام، فقال: يا بني قل: «أشهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمدًا عبده ورسوله، أعوذ بعظمة الله وأعوذ بعزّة الله وأعوذ بقدرته الله وأعوذ بجلال الله وأعوذ بسلطان الله، إنّ الله على كل شيء قدير وأعوذ بعفوانه وأعوذ بغفران الله وأعوذ برحمة الله من شر السامة والهامة ومن شر كل دابة صغيرة أو كبيرة بليل أو نهار ومن شر فسقة الجن والأنس ومن شر فسقة العرب والعجم ومن شر الصواعق والبرد، اللهم صل على محمد عبدك ورسولك» قال معاوية: فيقول الصبي الطيب عند ذكر النبي: [الطيب] المبارك، قال: نعم يا بني الطيب المبارك .

٩- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن مفضل بن عمر قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام إن استطعت أن لا تبیت ليلة حتى تعوذ بأحد عشر حرفاً قلت:

لما يسير به الجرح أى يمتحن غوره .

(و له اختلاف الليل والنهار) أى تعاقبهما أو اختلاف مقدارهما باعتبار دخول كل منهما فى الآخر فى وقتين بل فى وقت واحد من جهتين .

قوله (و أعوذ برحمة الله من شر السامة والهامة) فى مصباح اللغة الهامة ماله سم يقتل كالحية قاله الأزهري والجمع الهوام مثل دابة ودواب ، وقد يطلق الهوام على ما لا يقتل كالحشرات ومنه حديث كعب بن عجرة وقد قال «ع» «أيوذك هوام رأسك»، والمراد القمل على الاستمارة بجامع الأذى، والسامة من الخشاش ما يسم ولا يقتل بسمه كالعقرب و الزنبور وهى اسم فاعل . والجمع سوام مثل دابة ودواب .

قوله (قال معاوية فيقول الصبي الطيب عند ذكر النبي المبارك) قوله فيقول استفهام والاخبار بعيد والطيب ما منصوب على انه مفعول القول، أو مرفوع على أنه صفة للصبي، والمبارك على الاول صفة للنبي وعلى الثانى مفعول القول .

(قال : نعم يا بني الطيب المبارك) أى قل الطيب المبارك عند ذكر النبي قل : اللهم صل على محمد الطيب المبارك عبدك و رسولك ، .

أخبرني بها؟ قال: قل: «أعوذ بقرّة الله وأعوذ بقوة الله وأعوذ بجلال الله وأعوذ بسلطان الله وأعوذ بجمال الله وأعوذ بدفع الله وأعوذ بمنع الله وأعوذ بجمع الله وأعوذ بملك الله وأعوذ بوجه الله وأعوذ برسول الله ﷺ من شرّ ما خلق وبرأ و ذرأ». و تعوذ به كلما شئت .

١٠- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عثمان بن عيسى، عن خالد بن نجیح قال: كان أبو عبد الله عليه السلام يقول: إذا أويت إلى فراشك فقل: «بسم الله وضعت جنبي الأيمن [لله] على ملّة إبراهيم خنيّف الله مسلماً وما أنا من المشركين» .

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن حسين بن سعيد، عن النضر ابن سويد، عن القاسم بن سليمان، عن جرّاح المدائني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا قام أحدكم من الليل فليقل: «سبحان ربّ النبيّين وإله المرسلين وربّ المستضعفين والحمد لله الذي يحيي الموتى و هو على كلّ شيء قدير» . يقول الله عزّ وجلّ: صدق عبدي وشكر .

١٢- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حزين، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا قمت بالليل من منامك فقل: «الحمد لله الذي ردّ عليّ روحى لأحمده وأعبده» فإذا سمعت صوت الديك فقل: «سبّوح قدّوس ربّ الملائكة والروح، سبقت رحمك غضبك، لا إله إلاّ أنت وحدك، عملتُ سوءاً وظلمت نفسي

قوله (فقل بسم الله وضعت جنبي الأيمن لله) قد تواترت الروايات معنى من طرق الخاصة والعامة على استحباب النوم على الجنب الأيمن. قال عياض لما فى التيامن من البركة وفى اسمه الخير، وأيضاً فى النوم على الأيمن سرعة التيقظ لان القلب فى الجانب الايسر، فاذا نام كذلك يبقى القلب معلقاً الى جهة الأيمن واذا نام على الايسر استغرقه النوم ولا ينتبه الا بعد حين ، وأما الدعاء المذكور فلانه تجديد عهد اذ قد يموت فى نومه تلك .

قوله (و رب المستضعفين) المروى انهم الائمة عليهم السلام والتعميم ممكن .

قوله (فاذا سمعت صوت الديك فقل: سبوح قدوس) فى النهاية يرويان بالضم والفتح أقيس والضم أكثر استعمالا وهما من ابنية المبالغة والمراد بهما التنزيه عن العيوب والنقائص ومن طريق العامة عن النبيّ (ص) ، وقال اذا سمعتم صياح الديك فاستلوا الله من فضله فانهارات ملكاء، قال عياض :انما أمرنا بالدعاء حينئذ لتؤمن الملائكة وتستغفر وتشهد للداعى بالتضرع والاخلاص، وقال القرطبي ولرجاء القبول .

فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذُّنوب إلا أنت، فإذا قمت فانظر في آفاق السَّماء و قل :
«اللَّهُمَّ لا يُواري منك ليلٌ داجٍ ولا سماء ذات أبراج ولا أرض ذات مهاد ولا ظلماتٌ
بعضها فوق بعض، ولا بحرٌ لجيٌّ تدلج بين يدي المدلج من خلقك، تعلم خائنة

(فانظر الى آفاق السماء) أى مظهر من نواحيها والنظر اما لملاحظة الوقت أو
لمشاهدة عظمة آثار الرب (وقل اللهم لا يوارى منك ليل داج) الداجى المظلم وفى مفتاح
الشيخ «ساج» من سَجى بمعنى ركد واستقر، والمعنى لا يستر عنك ليل مظلم أو ليل راكد ظلامه
مستقر قد بلغ الغاية فى الظلمة (ولاسماء ذات أبراج) فسرت بالبروج الاثنى عشر التى تسير فيها
السيارات وتكون فيها الثوابت وبمنازل القمر والكواكب العظام وبأبواب السماء.

(ولا أرض ذات مهاد) الظاهر أن مهاداً هنا جمع مهد اومهددة (١) بالضم فيهما وهو ما
ارتفع من الارض أو ما انخفض منها فى سهولة واستواء، والمعنى لا يستر عنك أرض ذات أَسلال
عالية وجبال راسية أو ذات أقطاع مستقيمة ممهدة وأمكنة مستوية ومنبسطة (ولا ظلمات بعضها
فوق بعض) فلا يستر عنك شيء وان دق واحتجب بحجب ظلمانية كحسب نملة على سطح
صخرة فى ليل مظلم مع سحب متراكم (ولا بحر لجى) أى بحر عظيم متلاطم كثير الماء بعيد
الغور منسوب الى اللج، أو اللجة بضم اللام فيهما وشد الجيم وهو معظم الماء ويجوز كسر
اللام فى لجى باتباع الجيم (تدلج بين يدي المدلج من خلقك) أدلج بتخفيف الدال اذا سار
فى الليل كله وفى أوله وفى آخره وبتشديدها اذا سار فى آخره ومعناه تتوجه الى من يتوجه اليك
وتتقرب الى من يتقرب منك بالفرائض والنوافل نظير ما روى «من يقرب الى شبراً تقربت اليه
بأعاً» ثم ان التقرب والتوجه الحسنيين محالان على الله سبحانه لانهما من خواص الحيوانات
فهما كنايةتان عن الاتابة والرعاية والهداية والمحافظة والاحسان وأنواع الاكرام . و قال
الشيخ فى المفتاح معناه ان رحمتك وتوفيقك و اعانتك لمن توجه اليك وعبدك صادرة عنك
قبل توجهه وعبادته لك اذلولاً رحمتك و توفيقك وايقاعك ذلك فى قلبه لم يخطر ذلك بباله
فكانك سرّيت اليه قبل أن يسرى هو اليك .

(تعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور) الخائنة اما مصدر كالكافية والداقية أو اسم فاعل
أى تعلم خيانة الاعين وهى النظر الى ما لا يجوز والغمز بها أو تعلم النظر الخائنة الصادرة

(١) وفعل بالضم يجمع على فعال بالكسر وأفعال وفعل وفعله بكسر الفاء وفتح العين
كخف على خفاف وقرء على أقراء وقرء وقرط على قرطه وفعله يجمع على فعال كبرمة على
برام، وأما المهاد بمعنى البساط والفرش فهو مفرد يجمع على أمهدة ومهد كحمار على أحمره
وحمر (منه رحمه الله) .

الاعين وما تخفي الصدور، غارت النجوم ونامت العيون و أنت الحي القيوم لا تأخذك سنة ولا نوم سبحان ربّي ربّ العالمين وإله المرسلين والحمد لله ربّ العالمين.

١٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، ومحمد بن إسماعيل، عن الفضل ابن شاذان جميعاً، عن صفوان بن يحيى، عن عبد الرحمن بن الحجاج : قال : كان أبو عبد الله عليه السلام إذا قام آخر الليل يرفع صوته حتى يسمع أهل الدار ويقول: «اللهم أعشني على هول المطلع ووسع علي ضيق المضجع وارزقني خيراً ما قبل الموت وارزقني خيراً ما بعد الموت» .

١٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه رفعه قال: تقول إذا أردت النوم : «اللهم إن أمسكت نفسي فأرحمها وإن أرسلتها فاحفظها» .

١٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد والحسين بن سعيد، جميعاً، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن أبي أسامة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة حين يأخذ مضجعه غفر له ما عمل قبل ذلك خمسين عاماً، وقال يحيى: فسألت سماعة، عن ذلك فقال: حدثني أبو بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول ذلك ، وقال : يا أبا محمد أما إنك إن جرّته

منها، وخفايا الصدور مخاطراتها ومضمراتها .

(غارت النجوم) أي أخذت في الهبوط وشرعت في السقوط ، أو غربت وكان المراد بالنجوم النجوم التي طلعت في أول الليل (و نامت العيون) كأنه تأسف عن النفلة عن مشاهدة هذا الصنع الغريب والتدبير العجيب .

(و انت الحي القيوم) أي الفعال المدرك للأشياء كما هي والقائم على كل شيء برعايته وحفظه وإصلاحه وتديبره وفيه حث على ادراك لذة المناجاة وتحصيل أسباب النجاة في هذه الاوقات (لأنّا أخذك سنة ولا نوم) قدم السنة وهو مبادئ النوم عليه كما قدمه عز وجل في كتابه الكريم مع أن القياس في النفي الترقى من الاعلى الى الادنى لتقدمها عليه طبعاً فوق الترتيب في النفي على نحو وقوعه عند عروضه للحيوان .

قوله (اللهم أعشني على هول المطلع) المطلع بتشديد الطاء وفتح اللام مكان الاطلاع من مكان عال وموضعه من اشراف الى انحدار. وفي النهاية المراد به موقف القيامة أو ما يشراف عليه من أمر الآخرة فشبّهه بالمطلع الذي يشرف عليه من موضع عال.

وجدته سديداً .

١٦- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، وأحمد بن محمد، جميعاً، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا أوى إلى فراشه قال: «اللهم باسمك أحيا وباسمك أموت» فإذا قام من نومه قال: «الحمد لله الذي أحياني بعدما أماتني وإليه النشور» . وقال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من قرأ عند منامه آية الكرسي ثلاث مرات والآية التي في آل عمران: «شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة» . وآية السخرة وآية السجدة وكُل به شيطانان يحفظانه من مردة الشياطين، شاؤوا أو أبوا ومعهما من الله ثلاثون ملكاً يحمدون الله

قوله (وقال يا أبا محمد أما انك ان جربته وجدته سديداً) فاعل قال أبو بصير وأبو بصير كنية لسماعة بن مهران، ويفهم منه أن لقاريها على العدد المذكور اذا واظبها تحصل حالات غريبة وكمالات عجيبة يجدها الذوق ويدركها الشوق ولا يعمدا جراً مثل هذا الحكم في غيرها من الادعية المأثورة عن أهل العصمة عليهم السلام والله أعلم.

قوله (قال اللهم باسمك أحيا وباسمك أموت) قيل معناه بك يكون ذلك فالاسم هـ. وسمى كقوله تعالى (سبح اسم ربك) فان المنزه هو المسمى، وقيل من أسمائه تعالى المحيي والمميت ومعنى كل اسم من أسمائه واجب له فهو سبحانه يحيي ويميت لا يتصف غيره بذلك فكانه قال باسمك المحيي أحيا وباسمك المميت أموت .

(الحمد لله الذي أحياني بعد ما أماتني) حمده بالاحياء لان الاحياء نعمة يستحق الحمد به (و اليه النشور) السابق دليل عليه لان الاحياء بعد موت النوم نشور أصغر يمكن الاستدلال به على النشور الاكبر فذلك ذكره بعده .

قوله (شهد الله أنه لا اله الا هو) ينصب الاثار الدالة على توحيده فان كل ذرة من ذرات العالم شاهدة عليه، أو بانزال الايات الدالة عليه، أو بقوله في القرآن الكريم «أنا الله لا اله الا أنا» (وآية السخرة) «ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام - الى آخرها» وانما سميت سخرة لدلائلها على تسخير الله تعالى للاشياء وتذليلها (و آخر السجدة) «سريهم آياتنا في الافاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد الا انهم في مرية من لقاء ربهم الا انه بكل شيء محيط» .

(و كل به شيطانان يحفظانه من مردة الشياطين) هذا من جملة تسخيرات تعالى حيث جعل عدو وليه حافظاً له (شاؤوا أو أبوا) أى شاء الشيطانان أو المردة حفظه أو أبوا وكرهوا و ضمير الجمع على الاول باعتبار أن الاثنين أقله ومثل هذه العبارة شائع فيمن فعل ففلاو

عز وجلّ ويسبّحونه ويهلّلونه ويكبرونه ويستغفرون له إلى أن ينتبه ذلك العبد من نومه و ثواب ذلك له .

١٧- أحمد بن محمد الكوفي ، عن حمدان القلانسي ، عن محمد بن الوليد ، عن أبان ، عن عامر بن عبيد الله بن جذاعة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من أحد يقرأ آخر الكهف عند النوم إلا تيقظ في الساعة التي يريد .

١٨- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : من أراد شيئاً من قيام الليل و أخذ مضجعه فليقل : « [بسم الله] اللهم لا تؤمنني مكره ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين ، أقوم ساعة كذا وكذا . إلا وكل الله عز وجلّ به ملكاً ينسبه تلك الساعة .

(باب)

« الدعاء اذا خرج الانسان من منزله »

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن أبي حمزة قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام يحرك شفتيه حين أراد أن يخرج وهو قائم على الباب ، فقلت : [إنني] رأيته تحرك شفتيه حين خرجت فهل قلت شيئاً ؟ قال : نعم إن الإنسان إذا خرج من منزله قال حين يريد أن يخرج : الله أكبر ، الله أكبر - ثلاثاً - « بالله أخرج وبالله أدخل وعلى الله أتوكل » - ثلاث مرات - « اللهم افتح لي في

هو ثقيل عليه (و ثواب ذلك له) هذا لا ينافي قوله تعالى « أن ليس للانسان الا ما سعى » لان ذلك من آثار سعيه كما أن الخيرات الصادرة من المؤمنين من آثار سعيه وإيمانه .

قوله (ما من أحد يقرأ آخر الكهف) « قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربّي إلى آخر السورة » ، و كونه سبباً للتيقظ أمر مجرب .

قوله (اللهم لا تؤمنني مكره) أصل المكر الخداع وهو على الله سبحانه محال و اذا نسب اليه تعالى يراد به الاستدراج أو الجزاء بالنفلات والايقاع بالبلديات والعقوبة بالسيئات (ولا تنسني ذكرك) نسيان العبد ذكره تعالى لازم لسلب اللطف والتوفيق والنصرة والاعانة عنه فقصد بنفي اللازم نفي الملزوم من باب الكناية (ولا تجعلني من الغافلين) عن ذكرك و طاعتك بالامداد والتوفيق لها (الله أكبر الله أكبر ثلاثاً) أي قال الله أكبر ثلاث مرات (بالله أخرج) أي أخرج مستعيناً بذاته أو متبركاً باسمه .

وجهي هذا بخير و اختم لي بخير ، وقتي شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم ، لم يزل في ضمان الله عز وجل حتى يردّه إلى المكان الذي كان فيه . محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب عن أبي حمزة مثله .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن مالك ابن عطية ، عن أبي حمزة الثمالي قال : أتيت على باب علي بن الحسين عليه السلام فوافقته حين خرج من الباب فقال : « بسم الله آمنت بالله و توكلت على الله » . ثم قال : يا أبا حمزة إن العبد إذا خرج من منزله عرض له الشيطان فأذا قال : « بسم الله » قال الملك : كفيته فإذا قال : « آمنت بالله » قال : هديت ، فإذا قال : « توكلت على الله » قال : وقيت ، فينتحى الشيطان فيقول بعضهم لبعض : كيف لنا بمن هدي وكفي ووقي ؟ قال : ثم قال : « اللهم إن عرضي لك اليوم » ثم قال : يا أبا حمزة إن تركت الناس

(و على الله اتوكل) في الخروج والدخول وفي جميع الامور (و ثلاث مرات) أى قال الكلمات الثلاثة المذكورة ثلاث مرات (اللهم افتح لي في وجهي هذا بخير واختم لى بخير) أراد أن يكون خير الابتداء متصلاً بخير الانتهاء ، أو طلب الخير في الذهاب والخير في العود (وقتي شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها) الوصف للتوضيح والتعميم والاشارة الى الترقب بحصول الوقاية بل الى تحقيقها (ان ربي على صراط مستقيم) في ذكر قيامه على الحق وهو الصراط المستقيم توقع لنصرته على طاعته وتوفيقه له .

قوله (فوافقته) بتقديم الغاء على القاف أى صادفته وفاجأت لقاءه (فقال بسم الله) أى أمشى أو أخرج أو أطلب الحاجة مستعيناً ومتبركاً أو متوسلاً بذاته أو باسمه اذ لاسمه من الاثار والخواص ما لا يعده العادون ، ولا يبلغه الواصفون ، ولا يدركه العارفون (آمنت بالله) اقرار بايمان ثابت ، والاقرار به من كمال الايمان أو جزئه كما يبين في موضعه أو بايمان حادث بأن الحافظ مطلقاً خصوصاً في السفر وبعد الخروج من المنزل هو الله تعالى (و توكلت على الله) أى فوضت أموري كلها اليه خصوصاً الخروج وما يرد بعده .

(ثم قال اللهم ان عرضي لك اليوم) العرض بالكسر في النهاية العرض موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه أو في سلفه أو من يلزمه أمره ، وقيل هو جانبه الذي يصونه من نفسه وحسبه ويحامي عنه أن ينتقص ويثلب ، و قال ابن قتيبة عرض الرجل نفسه وبدنه لا غير (ثم قال يا أبا حمزة ان تركت الناس لم يتركوك وان رفضتهم لم يرفضوك) المراد

لم يتركوك وإن رفصتهم لم يرفضوك، قلت: فما أصنع قال: أعطهم [من] عرضك ليوم ففرك وفاقنك.

٣- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عثمان بن عيسى، عن أبي حمزة قال: استأذنت على أبي جعفر عليه السلام فخرج إليّ وشفناه فتحرّك فقلت له، فقال: أفطنت لذلك يا ثمالى؟ قلت: نعم جعلت فداك. قال: إني والله تكلمت بكلام ما تكلم به أحد قط إلا كفاه الله ما أهمته من أمر دنياه وآخرته، قال: قلت له: أخبرني به قال: نعم من قال حين يخرج من منزله: «بسم الله حسبي الله توكلت على الله، اللهم إني أسألك خير أُمورى كلّها وأعوذ بك من خزي الدنيا وعذاب الآخرة» كفاه الله ما أهمته من أمر دنياه وآخرته.

٤- عنه، عن عليّ بن الحكم، عن عاصم بن حميد، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من قال حين يخرج من باب داره: «أعوذ بما عاذت به ملائكة الله من شرّ هذا اليوم الجديد الذي إذا غابت شمسهُ لم تعد من شرّ نفسي ومن شرّ غيري ومن شرّ الشياطين ومن شرّ من نصب لأولياء الله ومن شرّ الجنّ والانس ومن شرّ السباع والهوام ومن شرّ ركوب المحارم كلّها، أُجير نقسي بالله من كلّ شرّ»

بالترك ترك المحاوره معهم والوقية فيهم وبالرفض الاعتزال عنهم وعدم المجالسة معهم وليس المقصود من الشرط هنا ثبوت الجزاء عند ثبوته وانتفاؤه عند انتفائه كيف و ترتبه على نقيض الشرط أولى من ترتبه على الشرط، بل المقصود أن الجزاء لازم الوجود في جميع الاوقات لانه اذا ترتب على وجود الشرط وكان ترتبه على نقيضه أولى يفهم استمرار وجوده سواء وجد الشرط أو لم يوجد فيكون متحققاً دائماً .

(قلت) اذا كان الناس كذلك (فما أصنع) معهم (قال أعطهم من عرضك ليوم ففرك وفاقنك) يعنى اذا ذموك و عابوك فلا تتجاوزهم فان ذلك يوجب زيادة خشونتهم و ذمهم بل أعطهم من عرضك على سبيل القرض فى ذمتهم لتستوفيه منهم يوم حاجتك فى القيامة.

قوله (أعوذ بما عاذت به ملائكة الله) أى أعوذ بأسمائه الحسنى، وفى القية وأعوذ بالله بمعاذته منه ملائكة الله، والموصول فيه عبارة عن المعصية والمخالفة . واستماذة الملائكة تدل على اقتدارهم على المخالفة وان لم يقع كما فى الانبياء وحملها على التواضع والتذلل ممكن (و من شر الشياطين) تفسير وتفصيل لقوله «ومن شر غيره» لانه مجمل شامل لجميع ما بعده (و من شر من نصب لاولياء الله) أى نصب حرباً وعداوة و يندرج فى الاولياء الشيعية.

غفر الله له و تاب عليه و كفاه اللهم و حجزه عن السوء وعصمه من الشر .

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا خرجت من منزلك فقل: « بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله، اللهم أني أسألك خيراً ما خرجت له و أعوذ بك من شر ما خرجت له اللهم أوسع علي من فضلك وأتمم علي نعمتك واستعملني في طاعتك واجعل رغبتني فيما عندك و توفني على ملئت و ملته رسولك ﷺ » .

٦- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن علي، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم، عن أبي خديجة قال: كان أبو عبد الله عليه السلام إذا خرج يقول: « اللهم بك خرجت ولك أسلمت وبك آمنت و عليك توكلت، اللهم بارك لي في يومي هذا و ارزقني فوزه و فتحه و نصره و طهوره و هداه و بر كته و اصرف عني شره و شر »

(غفر الله له) أي ذنوبه كلها كما هو الظاهر وهو خبر لمن قال .

(و تاب عليه) أي وقته للتوبة وعدم المودالى الذنوب و قبل توبته منها (و كفاه اللهم) هم الدنيا والاخرة ، أو هم ما أراد به خروجه (و حجزه عن السوء) بعد الخروج فى الحضر والسفر أو فى عمره (وعصمه من الشر كذلك) ولعل المراد بالسوء المكاره الزمانية والنواب اليومية ، و بالشر المعاصى والشرور الحيوانية والزلات النفسانية .

قوله (اللهم أوسع علي من فضلك) من ، للتعليل أو ابتدائية (وأتمم علي نعمك) نعمه تعالى على العباد غير محصورة وكل واحدة منها دينوية أو أخروية قابلة للزيادة الى أن تبلغ حد التمام والكمال والله سبحانه يحب أن يسأله العبد اتمامها على وجه التضرع والابتهال (و استعملني فى طاعتك) بالتوفيق لها والاعانة عليها (و اجعل رغبتني فيما عندك) من السعادة والكرامة والجنة ونعيمها بصرف القلب الى ما يوجب الوصول اليها .

(و توفني على ملئت) بالثببات عليها و حسن العاقبة وهو أمر يخاف من فوته العارفون فضلا عن غيرهم .

قوله (اللهم بك خرجت) أي خرجت مستعيناً بك فى امورى أو متمسكاً بحولك و قوتك لا بحولى و قوتي (و لك أسلمت) اللام اما للتعليل أو للاختصاص والاسلام اما بمعنى الدخول فى الدين وقبوله أو بمعنى الاذعان والانقياد .

(و عليك توكلت) فى امورى كلها لتكفينى و تتولى اصلاحها (و اصرف عني شره و شر ما فيه) لعل المراد بشره البلايا النازلة فيه من قبل الله تعالى . و بشر ما فيه شر

ما فيه، بسم الله وبالله والله أكبر والحمد لله رب العالمين، اللهم إني قد خرجت فبارك لي في خروجي وأنفعني به. قال: وإذا دخل في منزله قال ذلك.

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن الرضا عليه السلام قال: كان أبي عليه السلام إذا خرج من منزله قال: «بسم الله الرحمن الرحيم، خرجت بحول الله وقوته لا بحول مني ولا قوتي بل بحولك وقوتك يا رب متعروا لرزقك فأنتني به في عافية».

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن الحسن بن عطية، عن عمر بن يزيد قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من قرأ قل هو الله أحد حين يخرج من منزله عشر مرات لم يزل في حفظ الله عز وجل وكلائته حتى يرجع إلى منزله.

٩- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن موسى بن القاسم، عن صباح الحذاء قال: قال أبو الحسن عليه السلام: إذا أردت السفر فقف على باب دارك وقرأ فاتحة الكتاب أمامك وعن يمينك وعن شمالك وقل هو الله أحد أمامك وعن يمينك

المخلوقات (و إذا دخل في منزله قال ذلك) بتغيير ما على الظاهر بأن يقول بك دخلت اني قد دخلت فبارك لي في دخولي.

قوله (بل بحولك وقوتك) فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والوجه فيه كما في (ياك نعبد) (فأنتني به في عافية) لك أن تجعل الظرفية مجازية بتشبيه ملابس رزقه للعافية في الاجتماع معها بملابسة المظروف للظرف فيكون لفظة «في» استعارة تسمية ولك ان تعتبر تشبيه الهيئة المنزعة من الرزق والعافية ومصاحبة أحدهما الآخر بالهيئة المنزعة من المظروف والظرف واصطاحبا فيكون الكلام استعارة تمثيلية تركب كل من ظرفها لكنه لم يصرح من الالفاظ التي بازاء المشبه به الا بكلمة «في» فان مدلولها هو العدة في تلك الهيئة وما عداه تبع له يلاحظ معه في ضمن ألفاظ منوية فلا يكون لفظة «في» استعارة بل هي على معناها الحقيقي، ولك أن تشبه العافية بما يكون محلا وظرفا للشيء على طريقة الاستعارة بالكناية ويكون ذكر كلمة «في» قرينة وتخيلا.

قوله (لم يزل في حفظ الله وكلائته) الكلاء بالكسر والمد الحفظ والحراسة وفعله كمنع وقد تخفف همزتها وتقلب ياءه.

قوله (فقف على باب دارك) تلقاء الوجه الذي تتوجه اليه كما هو المذكور في الفقيه (واقرا فاتحة الكتاب أمامك) قيل ليس فيه النفث كما ذكره بعض بل الاحوط تركه

و عن شمالك وقل أعوذ بربّ الناس و قل أعوذ بربّ الفلق أمامك وعن يمينك و عن شمالك . ثمّ قل : « اللهمّ احفظني واحفظ مامعي و سلّمني و سلّم مامعي و بلّغني و بلّغ مامعي بلاغاً حسناً » ثمّ قال : أما رأيت الرّجل يحفظ ولا يحفظ مامعه و يسلم ولا يسلم مامعه و يبلغ ولا يبلغ مامعه .

١٠- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد، عن غير واحد، عن أبان، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام أنّه كان اذا خرج من البيت قال : « بسم الله خرجت وعلى الله توكلت . لاحول ولا قوة الا بالله » .

١١- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن موسى بن القاسم، عن صباح الحذاء، عن أبي الحسن عليه السلام قال : يا صباح لو كان الرّجل منكم إذا أراد سفراً قام على باب داره تلقاء وجهه الذي يتوجّه له فقرأ الحمد أمامه وعن يمينه وعن شماله ، والمعوذتين أمامه وعن يمينه وعن شماله وقل هو الله أحد أمامه وعن يمينه وعن شماله و آية الكرسي أمامه و عن يمينه و عن شماله ، ثمّ قال : « اللهمّ احفظني واحفظ ما معي و سلّمني و سلّم ما معي و بلّغني و بلّغ مامعي ببلاغ الحسن الجميل » . لحفظه الله و حفظ مامعه و سلّمه و سلّم ما معه و بلّغه و بلّغ مامعه ، أما رأيت الرّجل يحفظ ولا يحفظ مامعه و يبلغ ولا يبلغ مامعه و يسلم ولا يسلم مامعه .

لتشبهه بالسحر كما في قوله تعالى « من شر النفاثات في المقعد » .
(اللهم احفظني واحفظ ما معي) من الافات والبليات و المكاره الجسمانية و الروحانية (و سلّمني و سلّم ما معي) الظاهر أنّه تأكيد لما قبله وهو كثير في الادعية و القول بأن معناه سلّمني من المعصية والمخالفة و تخصيص الموصول بالخدم و العبيد بعيد كتخصيص الحفظ بالحفظ عن المكاره الارضية و تخصيص التسليم بالتسليم عن الافات السماوية (و بلّغني و بلّغ ما معي بلاغاً حسناً) أي بلّغني وما معي الى المقصود و المكان المقصود تبليغاً حسناً بلا نقص ولا تعب ، والبلاغ اما بالفتح وهو اسم لما يتبلغ و يتوسل به الى المقصود و المراد به هنا التبليغ باقامة الاسم مقام المصدر كما في قولك أعطيته عطاء ، وبالكسر للمبالغة في التبليغ من بالغ الامر مبالغة و بلاغاً اذا اجتهد فيه ولم يقصر .
(و يسلم ولا يسلم ما معه) هذا الفعل و ما بعده من الافعال امام مجرد معلوم من السلامة أو مزيد مجهول من التسليم .

قوله (اذا خرج من البيت) في سفر أو حضر كما في الخبر الاتي .

١٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن الحسن بن الجهم، عن أبي الحسن (عليه السلام) قال: إذا خرجت من منزلك في سفر أو حضر فقل: «بسم الله آمنت بالله توكلت على الله، ما شاء الله لأحول ولا قوة إلا بالله». فلتلق الشياطين فتصرف وتضرب الملائكة وجوهها وتقول: ما سبيلكم عليه وقد سمى الله وآمن به وتوكل عليه وقال: «ما شاء الله لأحول ولا قوة إلا بالله».

باب الدعاء قبل الصلاة

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن النعمان، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: كان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: من قال هذا القول كان مع محمد وآل محمد إذا قام قبل أن يستفتح الصلاة: «اللهم إني أتوجه إليك بمحمد وآل محمد وأقدمهم بين يدي صلاتي وأتقرب بهم إليك فأجعلني بهم وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقر بين، مننت عليّ بمعرفتهم فأختم لي بطاعتهم

قوله (فلقاه الشياطين) لاغوائه واضاراه (فتنصرف وتصرف الملائكة وجوهها) هذه الرواية بعينها في الفقيه وفيه «فلقاه الشياطين وتضرب الملائكة وجوهها» وهو أظهر. قوله (من قال هذا القول كان مع محمد وآل محمد إذا قام من قبل أن يستفتح الصلاة) من متعلق بقال. وإذا قام ظرف له على الظاهر أو لكان على احتمال، والمراد بالقيام على الأول القيام للصلاة، وعلى الثاني القيام للنشور.

(اللهم إني أتوجه إليك) أي أقبل بظاهري وباطني إليك (بمحمد وآل محمد) الباء للسببية أو الاستعانة (وأقدمهم بين يدي صلاتي) الصلاة هدية وتحفة من المبدأ إلى الله تعالى ولا بد في إيصالها إليه وقبوله لها من توسطهم عليهم السلام كما يتوسل مقرب السلطان في إيصال التحف إليه.

(وأتقرب بهم إليك) أي أتقرب بتوسطهم أو بتصديقهم ومتابعتهم إليك (فأجعلني بهم) أي بسبب تصديقهم ومتابعتهم أو بسبب توجههم وأقبالهم.

(وجيهاً) أي إذا جاء منزلة، والوجيه سيد القوم (في الدنيا والآخرة) أما في الدنيا فبالعلم والعمل والتمسك بالسنة النبوية والطريقة العلوية وأما في الآخرة فبالمقامات الرفيعة والدرجات العالية (و من المقربين) منك ومنهم والقرب درجة فوق الدرجات وفيها توجد أنواع من التفضلات والتكريمات واليه يرشد قوله «ولدينا مزيد». (مننت على بمعرفتهم) أي بتصديقهم وهذه المنة سبب لقوله إني أتوجه إليك إلى آخره.

و معرفتهم وولايتهم، فإنها السعادة واختم لي بها، فإنك على كل شيء قدير، ثم تصلي فإذا انصرفت قلت: «اللهم اجعلني مع محمد وآل محمد في كل عافية وبلاء واجعلني مع محمد وآل محمد في كل مئوى ومنقلب، اللهم اجعل محياي محياهم ومماتي مماتهم واجعلني معهم في المواطن كلها ولا تفرق بيني وبينهم، إنك على كل شيء قدير».

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن بعض أصحابنا رفعه قال: تقول قبل دخولك في الصلاة: «اللهم إني أقدم محمد وأبيك ﷺ بين يدي حاجتي وأتوجه به [إليك] في طلبتي فاجعلني بهم وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقر بين، اللهم اجعل صلاتي بهم متقبلة وذنبي بهم مغفورا ودعائي بهم مستجابا

ولذا ترك المظف لما بينهما من كمال الاتصال والاستيناف محتمل (فاختم لى بطاعتهم) فى الاقوال والاعمال والعقائد كما قلت وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم».

(و معرفتهم وولايتهم) طلب الختم بهذه الامور والخروج من الدنيا عليها لان معرفتهم بدونها وهى المعرفة المستودعة الزائلة عند الموت لاتنتفع ولذلك تجد العارفين متضرعين فى طلب حسن العاقبة (فانها السعادة) الضمير راجع الى الطاعة والمعرفة والولاية وتعريف الخبر بالحصر الدال على أن ماسواها هو المعرفة الغير الثابتة ليست بسعادة.

(اختم لى بها) أى بما ذكر من الامور الثلاثة وبالسعادة والمال واحد وهذا تأكيد للسابق للمبالغة والاهتمام ببقائها وثباتها (اللهم اجعلنى مع محمد وآل محمد فى كل عافية وبلاء) طلب ذلك لان المعرفة النامة والمتابعة الكاملة والمحبة الصادقة تقضى المشاركة فى العافية والبلاء والشدة والرخاء (و اجعلنى مع محمد وآل محمد فى كل مئوى ومنقلب) أى فى كل محل أقاموا فيه وكل مقام انقلبوا فيه أوفى كل اقامة وسكون وكل انقلاب و حركة وبالجملـة طلب أن تكون حركاته وسكونه موافقة لحركاتهم وسكونهم ولولذلك لدخل النقص فى المتابعة و وقع الفراق بين المحب و المحبوب فى الجملة .

(اللهم اجعل محياى محياهم ومماتى مماتهم) المحيا والممات مفعول من الحياة و الموت ويقمان على المصدر والزمان والمكان والاول اظهر . المعنى اجعل حيوتى مثل حيوتهم فى التعرض للخيرات والاعمال الصالحات وموتى مثل موتهم فى استحقاق الرضوان و النفران والدرجات والشفاعات وقيل المحيا الخيرات التى تقع فى حال الحياة منجزة، والممات الخيرات التى تصل الى الشخص بعد الموت كالتدبير والوصية بشيء وغير ذلك مما ينتفع به الناس.

يا أرحم الراحمين » .

٣- عنه ، عن أبيه ، عن عبدالله بن القاسم ، عن صفوان الجمال قال : شهدت أبا عبدالله عليه السلام استقبل القبلة قبل التكبير وقال : « اللهم لا تؤيسني من روحك ولا تقتطني من رحمك ولا تؤمنني مكرك فإنه لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون » قلت : جعلت فداك ماسمعت بهذا من أحد قبلك ، فقال : إن من أكبر الكبائر عند الله اليأس من روح الله والقنوط من رحمة الله والأمين من مكر الله .

((باب))

* « الدعاء في ادبار الصلوات » *

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي عبدالله البرقي ، عن عيسى بن عبدالله القمي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول إذا فرغ من الزوال « اللهم إني أتقرب إليك بجودك وكرمك وأتقرب إليك بمحمد عبدك ورسولك وأتقرب إليك بملائكتك المقربين وأنبيائك المرسلين وبك ، اللهم أنت الغني عني وبني الفاقة إليك ، أنت الغني وأنا الفقير إليك أفلنني عثرتي و سمرت علي ذنوبي فاقض اليوم حاجتي ولا تعذبني بقبيح ما تعلم مني ، بل عفوك وجودك يسعني » قال : ثم يخرُّ ساجداً ويقول : « يا أهل التقوى ويا أهل

قوله (اللهم لا تؤيسني من روحك) اليأس القنوط أي أسفه وآيسته قنطته والروح بالفتح الراحة والنسيم الطيبة والرحمة والاولان أولى بالارادة هنا تحرزاً عن التكرار والمراد بهما نسيم الجنة والراحة فيها والقنوط منهما ومن الرحمة بسبب المعصية وان كانت عظيمة بعد الايمان كفر بالله العظيم كما نطق به القرآن الكريم (ولا تؤمنني مكرك) كالاستدراج و نحوه مثل أن يسكن قلبه ولا يخاف عقوبته من المعصية ويعتقد أنه مغفور قطعاً فان ذلك تكذيب للوعيد وليس هذا من باب حسن الظن بالله فان حسن الظن به أن يعمل ويستغفر ويظن أنه مقبول وقد مر تفصيل ذلك في شرح كتاب الكفر والايان .

قوله (يقول اذا فرغ من الزوال) الظاهر انه فريضة الظهر والنافلة محتملة (اللهم اني اتقرب اليك بجودك وكرمك) لا بعملى وطاعتي ، وفيه اعتراف بالتقصير وتوسل بأشرف الوسائل للتقرب فان الجود والكرم على الاطلاق يقتضيان اعطاء السائل ما سأل .
(ثم يقول يا أهل التقوى ويا أهل المغفرة) وهو تعالى أهل لان يتقى من عقوبته ومخالفته

المغفرة يا برُّ يارحيم؟ أنت أبرُّ بي من أبي وأُمِّي ومن جميع الخلائق أَلْقِ بِنِي بِقِضَاءِ حاجتي مجاباً دعائي، مرحوماً صوتي، قد كشفت أنواع البلاء عني.

٢- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، ومحمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، جميعاً عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن الصباح بن سيابة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من قال إذا صلى المغرب ثلاث مرَّات: «الحمد لله الذي يفعل ما يشاء ولا يفعل ما يشاء غيره» أعطى خيراً كثيراً.

٣- عدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، رفعه قال: يقول بعد العشاءين: «اللهمَّ بيدك مقادير الليل والنَّهار ومقادير الدُّنيا والآخرة ومقادير الموت والحياة ومقادير الشمس والقمر ومقادير النصر والخذلان ومقادير الغنى والفقر، اللهمَّ بارك لي في ديني ودنياي وفي جسدي وأهلي وولدي، اللهمَّ ادِّرْ

وأهل لان يفردنوب عباد،

قوله (الحمد لله الذي يفعل ما يشاء ولا يفعل ما يشاء غيره) مر تفسيره بوجهين (أعطى خيراً كثيراً) في الدنيا والآخرة والخير كلُّي شامل لأنواع الخيرات المطلوبة فيهما.

قوله (اللهمَّ بيدك مقادير الليل والنَّهار) اليد كناية عن القدرة والحفظ والامر، و المقدر مبلغ الشيء المقدر بتقدير معين يعنى تقدير الليل والنَّهار بمقادير مخصوصة مختلفة وتعاقيهما واختلافهما طولاً وقصر أو زيادة ونقصاناً وظلمة وضياء انما هو منوط بقدرتك واختيارك.

(ومقادير الدنيا والآخرة) بانقطاع الاولى و تغير احوالها و دوام الثانية وثبات درجاتها و دركاتها و مقدار اجورها و عقوباتها (ومقادير الموت والحياة) بتفاوت الاسباب والاعمار المقدرة على وفق الحكمة (ومقادير الشمس والقمر) على تفاوت الحركات والانوار والزيادة والنقصان والطلوع والنروب والخسوف والكسوف والاقتران والافتراق (ومقادير النصر والخذلان) على تفاوت مراتبهما للمؤمنين والكافرين .

(ومقادير الفنى والفقر) فى الكمية والكيفية والزيادة والنقصان كل ذلك لحكمة مقضية له: وفيه رد على الملاحة والدهرية والفرق المبتدعة المناسبة ايجاد السفليات وأكثر العلويات الى غيره تعالى و على كل من نسب الايجاب اليه تعالى اذ الموجب لا يصدر عنه أفعال مختلفة متضادة تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

(اللهم بارك لي في ديني) أى زدلى فى ديني بالعلم والعمل بما فيه أو أثبت و أدم لى ما أعطيتنى فى ديني من التشرىف والكرامة بمطابقة رسولك و أوليائك (واجعل مقبلى

عني شرفسقة العرب والعجم والجن والإنس ، واجعل منقلبي إلى خير دائم و نعيم لا يزول .

٤- عنه ، عن بعض أصحابه ، رفعه ، قال : من قال بعد كل صلاة وهو آخذ بلحيته بيده اليمني : « يا ذا الجلال والإكرام ارحمني من النار » - ثلاث مرات ويده اليسرى مرفوعة وبطنها إلى ما يلي السماء ثم يقول : « أجرني من العذاب الأليم » . [ثلاث مرات] ثم يؤخريده عن لحيته ، ثم يرفع يده و يجعل بطنها مما يلي السماء ، ثم يقول : « يا عزيز يا كريم يا رحمن يا رحيم » . و يقلب يديه و يجعل بطونها مما يلي السماء ، ثم يقول : « أجرني من العذاب [الأليم] » - ثلاث مرات - صل على محمد و آل محمد والملائكة والروح ، غفر له ورضي عنه ووصل بالاستغفار له حتى يموت جميع الخلائق إلا الثقلين الجن والإنس ، قال : إذا فرغت من تشبهك فارفع يديك و قل : « اللهم اغفر لي مغفرة عزمأجزمالاتعادرذنبا ولاأرتكب بعدها محرماً أبداً وعافني معافاة لا بلوى بعدها أبداً و اهدني هدى لأضل بعده أبداً و انفعني يا رب بما

إلى خير دائم) المنقلب بضم الميم و فتح اللام اسم مكان أو مصدر والآخر هو المراد هنا بقرينة تعديته بالي .

قوله (ثم يرفع يده و يجعل بطنها مما يلي السماء) الظاهر أنه يجعل بطن اليمني فقط إلى السماء كما يشعر به ما بعده (غفر له ورضي عنه) فلا يذنبه أبداً فهو خير بمنزلة الجزاء لقوله من قال بعد كل صلاة .

(و وصل بالاستغفار له حتى يموت) ذلك الداعي وجميع الخلائق إلا الثقلين (الجن والإنس) أقول على سبيل الاحتمال الضمير المستتر في وصل عائد إلى الله تعالى و المفعول محذوف و جميع الخلائق فاعل الاستغفار والاستثناء من الخلائق يعني وصل الله تعالى مغفرته لذنوبه الثابتة باستغفار جميع الخلائق له بخصوصه فيما بقي من عمره حتى يموت لأنها مهم بحاله إلا الثقلين لعدم معرفتهما له بخصوصه لغرض يتعلق بنظامه أو نظام الكل كالعجب و غيره من المفساد والله يعلم (اللهم اغفر لي مغفرة عزمأ) الظاهر أن «عزمأ» تميز و هو القطع في الأمر والجذ فيه والقوة خلاف الوهن و لعل المغفرة لاعلى جهة العزم هي المعلقة بشرط أو صفة أو وقت أو بنوع من الذنب .

(و عافني) من الأمراض الروحانية والجسمانية الدنيوية والآخرية (معافاة لا بلوى

علمتني و اجعله لي ولا تجعله عليّ و ارزقني كفافاً و رضني به يا ربّه و تب عليّ
يا الله يا الله يا الله يا رحمن يا رحمن يا رحيم يا رحيم يا رحيم ارحمني من النار
ذات السعير و ابسط عليّ من سعة رزقك و اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك و
اعصمني من الشيطان الرجيم و ابلغ محمداً ﷺ عني تحية كثيرة و سلاماً و اهدني
بهذاك و اغنني بفناك و اجعلني من اوليائك المخلصين و صلى الله على محمد و آل محمد
آمين قال: من قال هذا بعد كل صلاة ردّ الله عليه روحه في قبره و كان حياً مرزوقاً
ناعماً مسروراً إلى يوم القيامة.

بمدها أبدأ) في الدنيا والاخرة (و اهدني هدى لا أضل بعده أبدأ) طلب الثبوت على الهداية
والهداية الخاصة التي للاولياء و الاوصياء الى المطلوب فانه الذي لا يتصور الضلالة بعده أبدأ
(و انفعني يارب بما علمتني) من الامور الدينية بالعمل به و التعليم و الارشاد .

(و اجعله لي ولا تجعله علي) يعني اجعل ما علمتني بحيث ينفعني بان توفقني للعمل
به ولا تجعله علي بحيث يضربني بترك العمل به فان العالم بالعمل محجوج بالمعلم معاقب
بزيادة ما يماق به الجاهل كما دل عليه بعض الاخبار .

(و ارزقني كفافاً) الكفاف بفتح الكاف مقدار الحاجة من غير زيادة و لانقصان سمي بذلك
لانه يكفي عن سؤال الناس و يفني عنهم (ارحمني من النار ذات السعير) أي ذات اللهب و الوصف
للتوضيح و للتقيد لان نار جهنم ذات لهب دائماً كما في القرآن المجيد .

(و اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك) أي اهدني الى الحق الذي اختلف فيه
من الاصول و الفروع فقبله بعض و أنكره بعض ، و قوله باذنك متعلق بالهداية أو بالاختلاف
على احتمال لانه لا يقع شيء في الارض ولا في السماء الا باذن الله تعالى كما مر في كتاب
التوحيد مشروحاً (و اهدني بهذاك) الهدى بضم الهاء و فتح الدال القرآن و البيان و الدلالة
و الارشاد يقال هدا الله تعالى اذا ارشده و بصره طريق معرفته و عرفه ما لا بد له في بقائه و
وجوده و كماله في النشاطين (و اغنني بفناك) أي اغنني بغني من عندك حتى لا احتاج الى
غيرك (و اجعلني من اوليائك المخلصين) بفتح اللام من أخلصه الله اذا جعله خالصاً من
الرزائل او متميزاً عن غيرهم في السعادة من خلص اذا تميز ، أو سالماً من المكروه الاخرية
من خلص اذا سلم و نجا ، أو واصلاً الى قربه تعالى من خلص فلان الى فلان اذا وصل اليه .
أو بكنسها من أخلص الله اذا طلب بعمله وجه الله تعالى و ترك الرياء و السمعة أو أخلص
نفسه من المهلكات و الخبائث كما أخلصه النار من الذهب و غيره .

٥- عنه، عن بعض أصحابه رفعه قال: تقول بعد الفجر «اللهم لك الحمد حمداً خالداً مع خلودك، ولك الحمد حمداً لا منتهى له دون رضاك، ولك الحمد حمداً لا أمد له دون مشيئتك، ولك الحمد حمداً لا جزاء لقائله إلا رضاك، اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وأنت المستعان، اللهم لك الحمد كما أنت أهلّه، الحمد لله بمحامده كلها على نعمائه كلها حتى ينتهي الحمد إلى حيث ما يحب ربي ويرضى» وتقول بعد الفجر قبل أن تتكلم: «الحمد لله ملء الميزان ومنتهى الرضا وزنة العرش وسبحان

قوله (اللهم لك الحمد حمداً خالداً مع خلودك) طلب أن يكون حمده كحمده تعالى لذاته في الخلود أو أن يكون أجره خالداً (ولك الحمد حمداً لا منتهى له دون رضاك) رضا عبارة عن الاحسان والاكرام وفيه رجاء لان يكون ثواب حمده غير متناه لان عدم نهاية الحمد عند احسانه واکرامه بسببه مستلزم لعدم نهايتهما .

(ولك الحمد حمداً لا أمد له دون مشيئتك) الامد الغاية وفيه طلب لان يكون الحمد بغير غاية عند تعلق مشيئته تعالى بصدوره وبالجملة طلب أن يكون تعلق المشيئة به على هذا الوصف ويمكن أن يكون المراد عدم الغاية من جهة البداية تفضلاً بإرادة المشيئة الازلية وان كان الحمد حادثاً كتعلق المشيئة به (ولك الحمد حمداً لا جزاء لقائله الا رضاك) طلب لان يكون الحمد خالصاً عارياً عن الرياء والسمعة لانه الذي يترتب عليه رضا تعالى .

(اللهم لك الحمد) أى حمد على الوجه المذكور لك لا لغيرك وفيه اجمال بعد تفصيل وجمع بعد تفريق و هو فن من الصناعة البديعية .

(واليك المشتكى) أى اليك الشكاية من الغربة والفرقة والوحدة والوحشة وغيبة الامام وغيرهما من البلايا الواردة في الدنيا (وأنت المستعان) في الامور والشدائد كلها (اللهم لك الحمد كما أنت أهلّه) فيه اظهار عجز من حمد هو أهلّه وانما غاية كمال العبد هي التضرع بأن يجعل حمده شبيهاً بحمد هو أهلّه ويشييه به من باب النفضل .

(الحمد لله بمحامده كلها على نعمائه كلها) يحمد اجمالاً بجميع ما يحمد به على جميع ما يحمد عليه للاشعار بان حمده تفضيلاً فيهما محال وقد ذكرنا سابقاً اختلاف الاقوال في كمية ثوابه . وقال بعض الافاضل قد يكون التفصيل في الدعاء في بعض المواضع ابلغ وقمّاً للنفوس والذ وقد يكون الاجمال والاختصار ابلغ وأنفع ولذلك بين الشرع كلا الطريقين .

(حتى ينتهي الحمد إلى حيث ما يحب ربي ويرضى) حيث هنا للمقام الاعلى من المحبة والرضا بقرينة المقام (و يقول بعد الفجر الحمد لله ملء الميزان) من طرق العامة للميزان كفتان كل كفه طباق السموات والارض والحمد يملأه، و قيل يملأه لو كانت أجساماً وقيل

الله ملء الميزان و منتهى الرضا وزنة العرش والله أكبر ملء الميزان ومنتهى الرضا وزنة العرش ولا إله إلا الله ملء الميزان ومنتهى الرضا وزنة العرش تعيد ذلك أربع مرات، ثم تقول: «اللهم» [أسألك مسألة العبد الذليل أن تصلي على محمد وآل محمد، وأن تغفر لنا ذنوبنا وتغضي لنا حوائجنا في الدنيا والآخرة فيسر منك وعافية].

٦- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن بعض أصحابه، عن محمد بن الفرج قال: كتب إلي أبو جعفر بن الرضا عليه السلام بهذا الدعاء وعلمنيه وقال: من قاله في دبر صلاة الفجر لم يلمس حاجة إلا تيسرت له وكفاه الله ما أهمه: «بسم الله وبالله وصلى الله على محمد وآله وأفوض أمري إلى الله إن الله بصير بالعباد فوقاه الله سيئات ما مكروا، لا إله إلا أنت، سبحانك إنني كنت من الظالمين، فاستجبنا له ونجينا من الغم» وكذلك ننجي المؤمنين حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم

المقصود منه تكثير العدة وقيل تكثير اجوره وقيل تعظيم شأنه، وقد مر.

(ومنتهى الرضا) لكونه في غاية الكمال المترتب عليها نهاية الرضا (وزنة العرش) لعل المراد به العرش الجسماني وهو الفلك الأعظم (وتغضي لنا حوائجنا في الدنيا والآخرة) حوائج الدنيا ما يحتاج اليه في العيش والبقاء وحوائج الآخرة ما ينفع فيها من الخيرات كلها (في يسر منك وعافية) الظرف متعلق بتقضى أحوال عن ضمير المتكلم «و منك» صفة ليسر، ويسر مترتب على قضاء حوائج الدنيا «وعافية» على قضاء حوائج الآخرة أو كل مترتب على كل.

قوله (و أفوض أمري إلى الله) قيل التفويض نوع لطيف من التوكل وهو أن يفعل العبد ما أمره الله تعالى ويكل أموره الدينية والخروية إليه ولا يبالي ما وقع عليه من البليات.

قوله (ان الله بصير بالعباد) عالم بأحوالهم الظاهرة والباطنة و منافعهم ومضارهم فلا يخفى عليهم كرب المكروبين فيزيله ان كانت في ازالته مصلحة.

(فوقه الله سيئات ما مكروا) كل من فوض أمره إلى الله عند مكر الخلائق و ارادتهم ايسال السوء إليه وقطع الطمع عن معاونته غيره وعلم أنه تعالى عالم بأحوالهم وأسرارهم.

(فوقاه الله سيئات) مكروهم وشدائد قصودهم (لا إله إلا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين) فيه اقرار بتوجيه المطلق وتنزيهه عن النقص والعجز وبالظلم لنفسه المشعر بأن ما لحقه من البلية والنم انما هو من أجل عمله وكسبه، وهذا الاقرار الدال على كمال العبودية والعجز والانقطاع عن الخلق مقتضى لازالة البلية والغم كما قال عز شأنه:

(فاستجبنا له ونجينا من الغم) الضمير لذي النون، وغمه ألم التقام الحوت أو غم الخطيئة وهي المهاجرة عن قومه بدون اذنه وتنجيته بأن أمر الحوت بقلبه إلى الساحل بعد أربع

يمسهم سوء ما شاء الله لاحول ولا قوة إلا بالله [العلي العظيم] ما شاء الله لا ما شاء الناس، ما شاء الله وإن كره الناس. حسبي الربُّ من المربوبين حسبي الخالق من المخلوقين، حسبي الرازق من المرزوقين حسبي الذي لم يزل حسبي منذ قطع حسبي الله الذي لا إله إلا هو، عليه توكلت وهو ربُّ العرش العظيم، وقال: إذا انصرفت من صلاة مكتوبة فقل: «رضيت بالله رباً وبمحمد نبياً وبالإسلام ديناً وبالقرآن كتاباً وبفلان وفلان أئمة اللهم وليك فلان» فاحفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته وامتدد له في عمره واجعله القائم بأمرك والمنصر لدينك وأره ما يجب وما تقر به عينه في نفسه وذريته وفي أهله وماله وفي شيعته وفي عدوه و

ساعات أو بعد ثلاثة أيام كما قيل (و كذلك) أى كما نجينا يونس (ننجى المؤمنين) المنمومين إذا دعوا لله بهذا الكلام أو مطلقاً مخلصين والاية فى سورة الانبياء وهى مجربة لدفع النجوم (حسبنا الله) أى فحسبنا وكافينا فى قضاء حوائجنا ورفع غمومنا.

(و نعم الوكيل) لمن وكل اليه أمره والبحث فى هذا العطف والجواب عنه مشهوران وإن شئت معرفة ذلك فارجع الى ما ذكره التفتازانى والشرىف فى المطول وحاشيته (فانقلبوا بنعمة من الله وفضل) أى فرجع المجاهدون عن بدر متلبسين بنعمة عظيمة وعافية وأمن من الاعداء وبفضل كثير من الله من الغنيمة والثواب الاخرى .

(لم يمسهم سوء) من الاعداء والاية فى سورة آل عمران وهى مجربة فى دفع شر الاعداء ورفع الهموم (ما شاء الله لاحول ولا قوة الا بالله العلى العظيم) فى الاول اقرار بأن كل شيء وجوده وعدمه وبناؤه وبناؤه بمشيئة الله تعالى وفى الثانى اعتراف بالعجز وان كل ما حصله من الخيرات وكل ما رفع عنه من المكروهات فهو بحول الله وقوته واقداره ومعوته. (ما شاء الله لا ما شاء الناس) أى ما شاء الله كان قطعاً لما فيه مصلحة. لا ما شاء الناس اذ قد لا يكون فيه مصلحة (ما شاء الله وان كره الناس) كالامراض والبلايا والفقر وغيرها وفيه اشارة الى الرضا بالقضاء (حسبى منذ قط) فى القاموس قطع مشددة مجرورة بمعنى الدهر مخصوصة بالماضى أى فيما مضى من الزمان أو فيما انقطع من العمر ومنذ مبنى على الضم ومنذ مبنى على السكون ويكسر ميمهما وهما اذا كان يلهما اسم مجرور بمعنى الماضى حرفاً جر بمعنى من والمعنى حسبى الله وكفانى من أول العمر الى الان ومنه أتوقع الكفاية فيما بقى .

(و اجعله القائم بأمرك والمنتظر لدينك) الطلب فى أمثال هذا ما كان المطلوب حاصله للتأكيد و اظهار الرضا والشغف والسرور.

(و أره ما يجب وما تقر عينه فى نفسه اه) قيل أقر الله عينه من القرار وهو السكون يعنى بلنه أمنيته حتى ترضى نفسه وتسكن عينه فلا تستشرف الى غيره والمشهور أنه من القرعة كناية

أرهم منه ما يحذرون وأره فيهم ما يحبُّ وتقرَّ به عينه واشف صدورنا و صدور قوم
مؤمنين قال: وكان النبي ﷺ يقول إذا فرغ من صلاته: «اللهم اغفر لي ما قدَّمت
وما أخَّرت وما أسررت وما أعلنت وإسرافي على نفسي وما أنت أعلم به مني، اللهم
أنت المقدم وأنت المؤخر لإله إلا أنت بعلمك الغيب وبقدرتك على الخلق أجمعين
ما علمت الحياة خيراً لي فأحيني، و توفيئي إذا علمت الوفاة خيراً لي، اللهم إني

عن الفرح والسرور. قال الشيخ في الأربعين قرّة العين برودتها وانقطاع بكائها ورؤيتها ما
كانت مشتاقاً إليه والقرّة بالضم ضد الحزن والعرب تزعم أن دمع الباكي من شدة السرور باردو
دمع الباكي من الحزن حار فقرة العين كناية عن الفرح والسرور والظفر بالمطلوب. عينه
تقر بالكسر والفتح قرّة بالفتح والضم .

(اللهم اغفر لي ما قدّمت وما أخَّرت) قيل يحتمل فيما مضى ويحتمل فيما مضى وفيما يأتي ودعاؤه
بذلك مع علمه بأنه مغفور له ومع أنه معصوم من جميع الذنوب على ما هو الحق اشفاق وتعليم للامة
وقيل خوف مكره لا ولا يامن مكره الا القوم الخاسرون، وقيل يحتمل أنه بحسب المقامات يرى
مقامه في زمان دون مقامه في زمان آخر فيستغفر من مقامه الاول، وقيل طلب لامته الا أنه
نسبها الى نفسه للاشعار بأن مغفرة ذنوبهم مغفرة له، أو طلبها لنفسه بناء على أن الكفار كانوا
معتقدين بأنهم مذنب في دعوى الرسالة فجعل رفع ذلك الاعتقاد منهم بمنزلة المغفرة أو بناء
على أنه عد خلاف الاولى ذنباً.

(اللهم أنت المقدم وأنت المؤخر) على صيغة الفاعل وهذا في كتب العامة أيضاً ومعناه
تقدم ما تشاء وتؤخر ما تشاء على مقتضى الحكمة لان بعض معلولاته مقدم على بعض في الشرف
والرتبة والزمان وغير ذلك، وقال ابن الاثير ومن أسمائه تعالى المقدم والمؤخر لانه يقدم
بعض الاشياء ويؤخر بعضها ويضع كلا في موضعه فمن استحق التقديم قدمه ومن استحق التأخير
أخّره. وقال بعضهم أنت منزل الاشياء منازلها فتقدم من تشاء لطاعتك وتؤخر من تشاء
لخذلانك، وقال بعضهم أنت المقدم بلا بداية وأنت المؤخر بلا نهاية وأنت المقدم القديم
أنت المؤخر الباقي وأنت الاول بالابتداء والآخر بالانتهاء، وقال القرطبي هذان الاسمان من
أسمائه تعالى المزدوجة كالتابض والباسط، قال العلماء لا يؤتى بها الا كذلك، فلا يقال
أنت المقدم وحده كما لا يقال التابض وحده.

(لا اله الا أنت) فلا مقدم ولا مؤخر غيرك فهو تأكيد لما قبله (بعلمك الغيب) أي أسئلك
به وما علمت الى آخره، مفعول السؤال والباء للسببية أو القسم والغيب بالنصب مفعول العلم و
جره بالوصف له بعيد ولا حاجة الى مفعول ثان كما قيل .

أَسْأَلُكَ خَشْيَتَكَ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَكَلِمَةَ الْحَقِّ فِي الْغَضَبِ وَالرِّضَا وَالْقَصْدَ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى وَأَسْأَلُكَ نَعِيمًا لَا يَنْفَدُ وَقُرَّةَ عَيْنٍ لَا يَنْقُطِعُ وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بِالْقَضَاءِ وَبِرَكَّةِ الْمَوْتِ

(اللهم انى أسئلك خشيتك فى السر والعلانية) ، قال المحقق الطوسى فى أوصاف الاشراف الخوف والخشية وان كانا فى اللفظة بمعنى واحد الا ان بين خوف الله و خشيته فى عرف ارباب القلوب فرقا هو ان الخوف تألم النفس من العقاب المتوقع بسبب ارتكاب المنهيات والتقصير فى الطاعات. والخشية حالة تحصل عند الشعور بعظمة الحق وهيبته وخوف الحجب عنه، والمراد بالخشية فى السر والعلانية ما أشار اليه شيخ العارفين فى الاربعين وهو ان يظهر آثارها فى الصفات والافعال من كثرة البكاء ودوام التحرق وملازمة الطاعات وقمع الشهوات حتى يصير جميعها مكروها لديه كما يصير العسل مكروها عند من عرف أن فيه سماً قاتلاً مثلاً واذا احترقت جميع الشهوات بنار الخوف ظهر فى القلب الذبول والخسوع والانكسار وزال عنه الكبر والحقد والحسد وصار كل همه النظر فى خطر العاقبة فلا يتفرغ لغيره ولا يصير له شغل الا المراقبة والمحاسبة والمجاهدة والاحتراز منضيع الانفاس والاوقات ومؤاخذه النفس فى الخطوات والخطرات وأما الخوف الذى لا يقترب عليه شيء من هذه الآثار فلا يستحق أن يطلق عليه اسم الخوف و انما هو حديث نفس ولهذا قال بعض العارفين اذا قيل لك هل تخاف الله فاسكت عن الجواب فانك ان قلت لا كفرت وان قلت نعم كذبت.

(و كلمة الحق فى الغضب والرضا) وهى من تواضع العدل وسلامة النفس من الافات اذهما يقتضيان مراعاة الحق فى حال الغضب والرضا وعدم التجاوز عنه الى الباطل كما هو مقتضى الحمية الجاهلية .

(والقصد فى الفقر والغنى) القصد الاعتدال والمقتصد المعتدل الذى لا يميل الى أحد طرفى الافراط والتفريط والاسراف والتبذير وهو متفاوت فى الفقير والغنى فقصد الفقير تقتير للغنى وقصد الغنى تبذير للفقير.

(و أسئلك نعيماً لا ينفد و قرّة عين لا تنقطع) اما من باب التفضل أو التوفيق لما يوجبهما (و أسئلك الرضا بالقضاء) قد تقرر فى الشرع أنه لا يقع شيء خير أكان أو شراً الا بقضاء الله تعالى وان الرضا به واجب، لا يقال كل من القضاء بالكفر والرضا بذلك القضاء رضا بالكفر وهو قبيح لا نأقول اذا عرفت معنى القضاء والرضا به علمت انه لا نقص فيهما أصلاً بل هما عين الحكمة ونفس الكمال وذلك لانه تعالى اذا علم فى الازل كفر فلان باختياره وقضى به ليطابق علمه بالمعلوم فلا نقص فيه ولا فى الرضا به بل النقص فى عدمهما فليتأمل.

(و بركة الموت بعد العيش) اريد ببركة الموت الفرح والسرور والراحة ومشاهدة

بعد العيش وبرد العيش بعد الموت و لذّة المنظر إلى وجهك وشوقاً إلى رؤيتك و لقاءك من غير ضراء مضرّة، ولا فتنة مضلّة اللهم زيننا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهديّين، اللهم اهدنا فيمن هديت، اللهم إني أسألك عزيمة الرّشاد والثبات في الأمر

السعادة بعده، وبالعيش الحياة الطيب وما يكون به الحياة ويماش به على الوجه الحلال.
(و برد العيش بعد الموت) العيش البارد عيش لا تعب ولا مشقة ولا عسر فيه أو عيش

ثابت مستقر من قولهم بردلى على فلان حق أى ثبت واستقر وكل محبوب عندهم بارد .

(ولذّة النظر الى وجهك) أى الى رحمتك أو الى أنبيائك و رسلك وأوصيائهم وهم

وجه الله اذ الناس بهم يتوجهون اليه، قد تقدم تفصيل التوجه بهم فى الاصول (وشوقاً الى رؤيتك ولقاءك) أى رؤية المقربين منك ولقائهم أو رؤية تفضلاتك و الطافك و لقائها، أو رؤية تجلياتك ولقائها، والشوق الى ذلك يبعث على الطاعة والاعمال الصالحة .

(من غير ضراء مضرّة) فى الدين أو الدنيا أيضاً، والضر ضد النفع والضراء الحالة التى

تضر كالبلية والفاقة ونحوهما وهى نقىض السراء وهما بناءان للمؤث ولما ذكر لهما .

(ولا فتنة مضلّة) عن الحق، والفتنة بالكسر مصدر بمعنى الاختيار أو اسم وهى البلية و

المحنة والمذاب والمال والاولاد وغيرهما مما يختبر به وانما قيدها بالضراء بالوصف لان المقصود هو الحفظ منه والا فلا انسان مادام فى الدنيا لا يخلو عنهما .

(اللهم زيننا بزينة الايمان) الظاهر أن الاضافة بيانية، و ان المراد بالايمان الكامل

ويحتمل أن يراد بالايمان أصل التصديق، و بزينة الاعمال الصالحة، والاخلاق الفاضلة التى لها مدخل فى كماله والمقصود طلب التوفيق والنصرة والمعونة منه تعالى.

(و اجعلنا هداة مهديّين) (١) مهتدين مفعول ثان أو صفة للاول والمقصود هو الجمع بين

الهداية والارشاد وقبول الهداية من أهلها اذ لا كمال فى أحدهما بدون الآخر .

(اللهم اهدنا فيمن هديت) من الانبياء المقربين والرسل المكرمين والعباد الصالحين و

لعل التدبيرة بنى لتضمن معنى الدخول أو الاندراج.

(اللهم انى أسألك عزيمة الرشاد) الرشاد بالفتح الاهتداء مصدر رشد كنصر و فرح

اذا اهتدى الى المطلوب والعزيمة مصدر بمعنى الارادة والجِد والقطع يقال عزم على الامر

يعزم عزمًا وعزيمة اذا أراد فعله وقطع عليه وجد فيه ولما كان الرشاد بدون العزيمة عليه

متزلزلا مستودعاً طلب العزم عليه ليصير مستقراً بالغاً حد الكمال .

(والثبات فى الامر والرشد) الامر شامل كل ما هو حق من أحوال المبدء والمعاد

والرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عافيتك وأداء حقك وأسألك يا رب قلباً سليماً
ولساناً صادقاً وأستغفرك لما تعلم وأسألك خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم فإنك
تعلم ولا نعلم وأنت علام الغيوب .

٧- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن
سيف بن عميرة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : جاء جبرئيل عليه السلام إلى يوسف وهو
في السجن ، فقال له : يا يوسف قل في دبر كل صلاة : « اللهم اجعل لي فرجاً
ومخرجاً وارزقني من حيث أحتسب ومن حيث لا أحتسب » .

٨- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن عبد العزيز ، عن بكر بن
محمد ، عن روه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من قال هذه الكلمات عند كل صلاة
مكتوبة حفظ في نفسه وداره وماله وولده : « أجير نفسي ومالي وولدي وأهلي وداري
وكل ما هو مني بالله الواحد الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد

والاحكام وغيرها والرشد والرشاد بمعنى وذكره بعد الامر من باب ذكر الخاص بعد العام
للإهتمام لانه أصل لجميع ما ذكر ، وانما طلب الثبات فيهما لانهما بدونهما مستنود لاخير
فيه (وأسئلك شكر نعمتك) تفصيلاً فيما علمت و اجماً لا فيما لم أعلم ، والشكر وان كان فعل
المبد لكن التوفيق والاقدار من فعله عز وجل .

(وحسن عافيتك) في الدنيا من البليات والمكروهات والشبهات وفي الآخرة من
العقوبات (وأداء حقك) من الواجبات والمندوبات ، ويندرج فيه حقوق الآخرة والرعية و
الولاية وكل ما يطلق عليه اسم الحق لانه كله حق الله تعالى من حيث أنه قرره على عباده .

(وأسئلك يا رب قلباً سليماً) من الرذائل والافات والشكوك والشبهات (و لساناً
صادقاً) في الشريعة البيضاء منزهاً عن الكذب والافتراء (واستغفرك لما تعلم) من الذنوب
و ان لم أعلمها (وأسئلك خير ما تعلم) وان كان شرأ عندي كما قلت وعسى ان تكرهوا شيئاً
وهو خير لكم ، (وأعوذ بك من شر ما تعلم) وان كان خيراً عندي بحسب الظاهر كما قلت
« عسى أن تحبوا شيئاً و هو شر لكم » (فانك تعلم ولا نعلم) لتلبيح لما ذكر من المعاملة
بما هو الاصلح لنا في علمه .

قوله (اللهم اجعل لي فرجاً ومخرجاً) مصدر أو مكان (وارزقني من حيث أحتسب و
من حيث لا أحتسب) فبالجزء الاول أخرجه من السجن وبالجزء الثاني أعطاه السلطنة .
قوله (بالله الواحد الاحد) قال صاحب المدة الله أشهر أسمائه تعالى في الذكر والدعاء تسمت به

و أُجِر نفسي ومالي وولدي وكلّما هو منّي بربّ الفلق من شرّ ما خلق - إلى آخرها
و بربّ النَّاس - إلى آخرها - وآية الكرسي - إلى آخرها - .

٩- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار قال :
من قال في دبر الفريضة : « يا من يفعل ما يشاء ولا يفعل ما يشاء أحدٌ غيره » - ثلاثاً - ثمّ
سأل أعطى ما سأل .

١٠- الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن سعدان ، عن سعيد بن يسار قال
قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا صليت المغرب فأمرّ يدك على جبهتك و قل : « بسم الله الذي
لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم ، اللهم أذهب عني الهمّ و
الغمّ والحزن » - ثلاث مرّات .

سائر الاسماء والواحد هو المنفرد بالذات وأحد هو المنفرد بالمعنى والصمد هو السيد الذي يصمد إليه في
الامور ويقصد في الحوائج والنوازل (الذي لم يلد ولم يولد) نفى عنه الافتقار والتثني في الاحوال
والاتصاف بالشهوات والتشابه بالحيوانات واتخاذ الزوجة والاولاد والاحتياج الى الاباء والاجداد
كما قال الفرق الباطلة الملائكة بنات الله ، و مريم زوجة الله وعيسى ابن الله وعزير ابن الله ،
تمالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

(ولم يكن له كفواً أحد) قال صاحب العدة : الواحد يطلق على من يعقل وعلى غيره ، والاحد
لا يطلق الا على من يعقل انتهى . ويمكن أن يراد به هنا معنى الواحد من باب التغليب أو يقال
ان نفى المماثلة عن ذوى العقول يستلزم نفياً عن غيرهم بطريق اولى .

(ربّ الفلق) هو بالتحريك ضوء الصبح وانارته أو الصبح نفسه أو المراد به جميع
الموجودات لانه تعالى فلق أى شق ظلمة المدم بنور اليجاد و فيه اشعار بأن من قدر أن
يزيل ظلمة الليل عن هذا العالم بنور الصبح أو ظلمة المدم بنور اليجاد قدر أن يزيل
العائد ما يخافه . قال القاضى : لفظ الرب ههنا اوقع من سائر أسمائه لان الاعادة من الضار
تربية (و بآية الكرسي الى آخرها) الى هم فيها خالدون كما صرح به الشيخ في المفتاح ، و
ظاهر كلامه أنه يقول الله لا اله الا هو وقال بعض الافاضل يقول وبالله لا اله الا هو .

قوله (يا من يفعل ما يشاء) لان كل ما يشاء فيه حكمة ومصلحة وله عليه قدرة قاهرة .
(ولا يفعل ما يشاء أحد غيره) قد مر أن له تفسيرين .

قوله (اللهم اذهب عني الهم والحزن) الهم ما يقدر الانسان على رفعه كالافلاس أو ما
ليس له سبب معلوم أو ما هو قبل نزول المكروه أو ما هو من أجل الدنيا ، والحزن ما لا يقدر
الانسان على رفعه كذهاب المال بالغصب وموت الولد ، أو ماله سبب معلوم أو ما بعد نزول

١١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد الجعفي، عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كنت كثيراً ما أشتكي عيني فشكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام فقال: ألا أعلمك دعاءً لذيالك وآخرتك وبلاغاً لوجع عينيك؟ قلت: بلى، قال: تقول في دبر الفجر ودبر المغرب: «اللهم إني أسألك بحق محمد وآل محمد عليك صل على محمد وآل محمد واجعل النور في بصري والبصيرة في ديني واليقين في قلبي والإخلاص في عملي والسلامة في نفسي والسعة في رزقي والشكر لك أبداً ما أبقيني». .

١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير قال: حدثني أبو جعفر الشامي قال: حدثني رجل بالشام يقال له: هلقام بن أبي هلقام قال: أتيت أبا إبراهيم عليه السلام فقلت له: جعلت فداك علّمني دعاء جامعاً للدنيا والآخرة وأوجز، فقال: قل في دبر الفجر إلى أن تطلع الشمس: «سبحان الله العظيم وبحمده أستغفر الله وأساله من فضله». قال هلقام: لقد كنت من أسوء أهل بيتي حالاً فما علمت حتى أتاني ميراث من قبل رجل ماظنت أن بني وبينه قرابة وإنني اليوم لمن أيسر أهل بيتي وما ذلك إلا بما علّمني مولاي العبد الصالح عليه السلام.

باب الدعاء للرزق

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد والحسين بن سعيد جميعاً، عن القاسم بن عروة، عن أبي جميلة، عن معاوية بن عمار قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام أن يعلمني دعاء للرزق، فعلمني دعاء ما رأيت أجلب للرزق منه، قال: قل: «اللهم

المكروه أو ما هو من أجل الآخرة.

قوله (كنت كثيراً ما اشتكى عيني) أي أشتكى من عيني إلى الله وفي الكنز الاشتكاء كله كردن و ناله كردن ، و البلاغ الكفاية (واجعل النور في بصري) يمكن أن يكون جعل النور في البصر كناية عن الهداية إلى الصراط المستقيم حتى لا يزيغ عنه أبداً و يجوز أن يراد به التوفيق في رؤية ما يجوز رؤيته والمنع عما لا يجوز فإن ذلك يصلح القلب و يشرح الصدر و يزيد في الفهم ورؤية الحرام بضد ذلك ، و يحتمل أن يراد به القوة البصرية الموجبة للرؤية و المقصود الدعاء في طلب سلامة العين وحفظها عن زوال نورها.

قوله (سبحان الله العظيم وبحمده) قال عياض هذا الكلام على اختصاره جملتان أحدهما سبحان الله لان سبحان مصدر والمصدر يدل على فعله فكانه قال اسبح سبحان الله التسبيح الكثير، والثانية بحمده لانه متعلق بمحذوف تقديره اثنى عليه بحمده .

ارزقني من فضلك الواسع الحلال الطيب، رزقاً واسعاً حلالاً طيباً بلاغاً للدنيا والآخرة صباً صباً، هنيئاً مريئاً، من غير كد ولا من من أحد من خلقك إلا سعة من فضلك الواسع فإني قلت: «وأسألو الله من فضله» فمن فضلك أسأل ومن عطيتك أسأل و من يدك الملاء أسأل .

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن يونس، عن أبي بصير قال

قوله (اللهم ارزقني من فضلك الواسع) الفضل ضد النقص والمراد به هنا العطاء الكامل ووصفه بالواسع للدلالة على كثرته وشموله للبر والفاجر .

(الحلال الطيب) الحلال ضد الحرام وهو شامل للحلال في ظاهر الشريعة والحلال في نفس الامر وهو قوت النبيين كما سيجيء والمراد به هنا هو الاول والتعميم محتمل، والطيب الحلال فهو التأكد وقد يراد به الطاهر وهو حينئذ للتأسيس على الظاهر .

(رزقاً واسعاً حلالاً طيباً) مفعول به أو مفعول مطلق على احتمال الرزق ما ينفع به بالتفدى وغيره حلالاً كان أم حراماً وتقييده هنا بالحلال مؤيد له ، ويمكن أن يكون وصفه بالحلال للتوضيح والتفسير للتقييد جمماً بينه وبين ما روى عن الباقر (ع) في حديث الى أن قال «فإن الله قسم الارزاق بين خلقه حلالاً ولم يقسمها حراماً فمن اتقى وصبر أتاه رزقه من حله و من هلك حجاب ستر الله عز وجل وأخذ من غير حله قص به من رزقه الحلال و حوسب عليه يوم القيامة» (بلاغاً) أى كافية .

(للدنيا والآخرة) بأن يكف عن الناس ويفنى عنهم في الدنيا ويتسبب للقوة على العمل وطلب الاجر والآخرة برعاية حال الفقراء، وهذا كالتفسير لقوله واسعاً (صباً صباً) أى رزقاً مصبوباً ، من صبه صباً فصب إذا أراقه والتكرير للمبالغة في تواتره و ادراجه (هنيئاً مريئاً) الهنيء السايغ وأيضاً ما يأتيك بالاتب والمريء الطعام المنحدر عن المعدة الغير الثقيل عليها وكأنه كناية عن أن لا يكون معه عاهة جسمانية ولا آفة روحانية .

(من غير كد) أى من غير تعب ومشقة في تحصيله وهو وصف للرزق كالسوابق أو حال عنه (ولامن من أحد من خلقك) بأن لا يكون منهم ولا من امدادهم واعانتهم مطلقاً، أومع منتهم على ولو كان، بناء على ان للرزق أسباباً فليكن بلامنة لان عدمه خير من وجوده معها والاول أنسب بقوله (الاسعة من فضلك الواسع) أى لكن سعة فالاستثناء منقطع (ومن يدك الملاء أسأل) الملاء بالفتح الغنى ومنه الملى وهو الغنى وفله كمنع وكرم وأما الملاءة بالكسر فهو اسم ما يأخذه الاناء اذا امتلاء ويمكن ارادته هنا على سبيل التشبيه للإشعار بأن المطلوب ما يملأ ظرف الطمع والرجاء .

قلت لأبي عبد الله عليه السلام : لقد استبطأت الرزق فغضب ثم قال لي : قل : « اللهم إنك تكفلت برزقي ورزق كل دابة ، يا خير مدعو ، يا خير من أعطي ، يا خير من سئل ، يا أفضل مرتجي ، فاعل بي كذا وكذا » .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إسماعيل بن عبد الخالق قال : أبطأ رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله عنه ثم أتاه فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : ما أبطأ بك عنا ؟ فقال : السقم والفقر ، فقال له : أفلا أعلمك دعاء يذهب الله عنك بالسقم والفقر ؟ قال : بلى يا رسول الله . فقال : قل : « لا حول ولا قوة إلا بالله [العلي العظيم] توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ [صاحبة ولا] ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبيراً » . قال : فمالئث أن عاد إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله قد أذهب الله عني السقم والفقر .

٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر اليماني عن زيد الشحام ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ادع في طلب الرزق في المكتوبة وأنت ساجد « يا خير المسؤولين ويا خير المعطين ارزقني و ارزق عيالي من فضلك الواسع فإنك ذو الفضل العظيم » .

قوله (اللهم انك تكفلت برزقي) أي ضمنته في قولك « و نحن نرزقهم » و قولك « وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها » و قولك « و في السماء رزقكم وما توعدون » وأمثال ذلك (يا خير مدعو و يا خير من أعطي و يا خير من سئل) تفضيله تعالى على الغير في هذه الافعال بالنظر الى عادة الناس وضعف عقولهم حيث يثبتون أصل تلك الافعال في الجملة لغيره أيضاً فحثهم على الرجوع اليه بأنه أكمل فيها من غيره لان النفس الى الاكمل أرغب والا فلان نسبة بين الخالق و الخلق ولا بين فعله و فعلهم حتى يجري فيهم معنى التفضيل .

قوله (ولم يكن له ولي من الذل) أي لم يكن له ناصر ومعين في إيجاد العالم أو حفظه وتديره لان ذلك من آثار الذل والافتقار فهو سبحانه منزه عنهما .

قوله (ادع في طلب الرزق في المكتوبة وأنت ساجد يا خير المسؤولين) في هذا الدعاء اهتمام عظيم حيث خص بالصلاة المكتوبة لانها أحق بالاجابة وبحال السجود لقوله « وأقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد » و قوله « من فضلك » أي من مجرد فضلك من غير ملاحظة استحقاق فاني لست بأهل له والا فالرزق كله من الله تعالى وأكد ذلك بقوله (فانك ذو الفضل العظيم) أي لاني أستحق ذلك .

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن محمد بن خالد، عن القاسم بن عروة، عن أبي جميلة، عن أبي بصير قال: شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام الحاجة وسألته أن يعلمني دعاء في طلب الرزق فعلمني دعاء ما احتجت منذ دعوت به، قال: قل في [دبر] صلاة الليل وأنت ساجد: «يا خير مدعو» ويا خير مسؤول ويا أوسع من أعطى ويا خير مرتجى ارزقني و أوسع علي من رزقك و سبب لي رزقاً من قبلك، إنك على كل شيء قدير .

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي داود، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إنني ذو عيال و علي دين وقد اشتدت حالي فعلمني دعاء أدعوا الله عز وجل به ليرزقني ما أقضي به ديني و أستعين به على عيالي، فقال رسول الله ﷺ: يا عبد الله توضعاً وأسبغ وضوءك ثم صل ركعتين تتم الركوع والسجود ثم قل: «يا ماجديا يا واحديا كريم» [يادائم] أتوجه إليك بمحمد نبيك ﷺ، يا محمد يا رسول الله

قوله (قل في صلاة الليل وأنت ساجد) قال الشيخ صلاة الليل في الاحاديث يطلق على الثمان وعلى الاحدى عشرة باضافة الشفع والوتر وعلى الثلاث عشرة باضافة ركعتي الفجر وعلى هذا كل سجدة من سجدات الثلاث عشرة محل هذا الدعاء وذكره في الثمان أحسن (و سبب لي رزقاً من قبلك) سبب بالبائين الموحدين من التسبيب وهو الاجراء والارسال، و أما بالياء المثناة التحتانية من التسبيب وهو الاعطاء والارسال فهو أيضاً مناسب لكنه لم يوجد في النسخ التي رأيناها .

قوله (و اسبغ وضوءك) الاسباغ الاكمال ولعل المراد به المشتمل على جميع الواجبات واشتماله على المندوبات أيضاً محتمل (ثم قل) بعد الفراغ من الصلاة (يا ماجد) هو الواسع الكريم الذي وسع غناه مفاقر عباده و وسع رزقه جميع خلقه، يقال رجل ماجد اذا كان كريماً سخياً واسع العطاء، وقيل هو الكريم العزيز، وقيل هو المفضل الكثير الخير، وقيل هو شريف ذاته وحسن فعاله والكل مقارب.

(يا واحديا كريم) هو الواحد بالوحدة الحقيقية المنافية للشركة في الذات والصفات والتكثّر والتعدد والتركيب الذهني والخارجي و هو الكريم المطلق الجامع لانواع الخير والشرف والفضائل والجود والاعطاء الذي لا ينفد .

(أتوجه إليك بمحمد نبيك) أى أجعله وسيلة بيني وبينك و شفعاً في انجاز طلبتي و

إِنِّي أَتُوجِّهُ بِكَ إِلَى اللَّهِ رَبِّكَ وَرَبِّي وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ أَنْ تَصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَأَهْلِ بَيْتِهِ وَأَسْأَلُكَ نَفْحَةَ كَرِيمَةٍ مِنْ نَفْحَاتِكَ وَفَتْحاً يَسِيراً وَرِزْقاً وَاسِعاً، أَلَمْ تَبْهَ شَعْنِي وَأَقْضِ بَهْ دِينِي وَأُسْتَعِينَ بَهْ عَلَيَّ عِيَالِي .

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي عمير، عن أبان، عن أبي سعيد المكلاري وغيره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: عَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذَا الدُّعَاءَ : « يَا رَازِقَ الْمُطْعَلِينَ، يَا رَاحِمَ الْمَسَاكِينِ، يَا وَلِيَّ الْمُؤْمِنِينَ، يَا ذَا الْقُوَّةِ الْمُتِينَ صَلِّ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَأَهْلِ بَيْتِهِ وَارْزُقْنِي وَعَافِنِي وَاكْفِنِي مَا أَهْمَنِي . »

نيل سؤلى وقضاء حاجتى، ثم صرف الخطاب الى النبى ﷺ و « واستشفعه ليقبل شفاعته وبصير شفعياً له (فقال يا محمد يا رسول الله انى أتوجه بك الى الله ربك وربى ورب كل شىء) فيه من آداب حسن الدعاء ما لا يخفى لان من جعل أحداً شفعياً فى مطلب الى أحد لا بدله من الرجوع اليهما فى طلب قبول الشفاعة (ان تصلى على محمد وأهل بيته) متعلق بقوله «أتوجه اليك» وانما توسل بهم فى طلب الصلاة عليهم مع أنه تعالى يصلى عليهم قطعاً لاظهار العجز والانكسار والاشعار بأن هذا الطلب من حيث أنه صدر منه لا يستحق القبول بدون التوسل بهم، وفى بعض النسخ «يصلى» على الغيبة وهو حينئذ متعلق بقوله «يا محمد يا رسول الله انى أتوجه بك الى الله» الا أن فى قوله «على محمد وأهل بيته» عدولا عن الخطاب الى الغيبة لقصد التبرك أو الاستلذاذ أو الاهتمام هذا غاية الجهد فى ربط هذه الفقرة بما قبله فلي تأمل .

(و أسئلك نفحة كريمة من نفحاتك) عطف على قوله «أتوجه اليك» والتوسل بهم معتبر هنا أيضاً، والنفحة بالحاء المهملة هبوب الريح وريح المسك وهى مستعارة للمعطية والرحمة وفى طريق العامة وان لربكم فى أيام دهركم نفحات الافتعروضوا لها، والكريمة والشريفة النفيسة الطيبة الخالصة عن النقص .

(و فتحاً يسيراً) لا بواب الرزق بل اتعب ولا مشقة (ورزقاً واسعاً) يغنينى عن الخلق و يقوم بحوائجى كلها كما وصفه للكشف بقوله (ألم به شئنى) لمه جمعه والشمث محركة انتشار الامر و تفرقه. **قوله** (يا رزاق المقلين) الاقلال قلة الجدة ورجل مقل وأقل فقير وفيه بقية (يا راحم المساكين) رحمته عامة و تعلقها بالمسكين أقرب لان احتياجه اليها اولى .

(يا ولى المؤمنين) الولى الناصر والمحب والمتولى لأمور غيره وهو سبحانه وان كان متولياً لأمور الخلائق كلهم الا أن توليه لأمور المؤمنين أكمل .

(و اذا القوة المتين) المتين صفة للمضاف لا للمضاف اليه وفى النهاية هو سبحانه متمين أى قوى شديداً بلحقه فى أعماله مشقة ولا كلفة ولا تعب والمثانة الشدة فهو من حيث انه بالغ القوة

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن معمر بن خلاد، عن أبي الحسن عليه السلام قال: سمعته يقول: نظر أبو جعفر عليه السلام إلى رجل وهو يقول: «اللهم إني أسألك من رزقك الحلال». فقال أبو جعفر عليه السلام: سألت قوت النبيين قل: «اللهم إني أسألك رزقاً واسعاً طيباً من رزقك».

٩- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: قلت للرضا عليه السلام: جعلت فداك ادع الله عز وجل أن يرزقني الحلال فقال: أتدري ما الحلال؟ قلت: الذي عندنا الكسب الطيب، فقال: كان علي ابن الحسين عليه السلام يقول: الحلال هو قوت المصطفين، ثم قال: قل: «أسألك من رزقك الواسع».

١٠- عنه، عن بعض أصحابه، عن مفضل بن مزيد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قل: «اللهم أوسع علي في رزقي وامدد لي في عمري واجعل لي ممن تنصر به لدينك

وتأما قوى ومن حيث أنه شديد القوة متين وإنما عطف هنا لتحقيق شرط صحته وهو تحقق المناسبة والمغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه للاتحاد في المضاف والاختلاف في المضاف إليه فيهما بخلاف السوابق لاتحادهما فيها فتأمل.

قوله (نظر أبو جعفر «ع» إلى رجل وهو يقول اللهم ارزقني من رزقك الحلال فقال أبو جعفر «ع» سألت قوت النبيين) و مسلكه دقيق و سبيله ضيق .
(قل اللهم اني أسئلك رزقاً واسعاً طيباً من رزقك) الحلال والطيب وان كانا متقاربين بل متساويين في اللغة الا أن المستفاد من هذا الحديث وما بعده أن بينهما فرقاً في عرف الائمة عليهم السلام وكان الفرق هو أن الطيب ما هو طيب في ظاهر الشرع سواء كان طيباً في الواقع أم لا، والحلال هو حلال و طيب في الواقع لم تعرضه النجاسة و الخيانة قطعاً ولم تناوله أيدي المتغلبة أصلاً في وقت من الاوقات ولا ريب في أنه قوت الانبياء وأنه نادر جداً وطريقه ضيق والطالب له طالب لضيق معيشته و أما ما وقع في بعض الادعية من طلبه فالمراد به ما هو بمعنى الطيب .

قوله (و امدد لي في عمري) زيادة عمر المؤمن عطية يتدارك بها ما فات ويقدم بها على ما هو آت ولا ينافي طلبها ما روى أن المؤمن يحب الموت وان من أحب لقاء الله أحب لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه، لانه غير مقيد بوقت فيحمل على حال الاحتضار فان المؤمن اذا حضره الموت بشر برضوان وكرامة من الله تعالى فليس شيء أحب إليه من الموت ومما امامه فأحب الموت

ولا تستبدل بي غيري».

١١- عنه، عن أبي إبراهيم عليه السلام دعاء في الرزق: «يا الله يا الله يا الله أسألك بحق من حقه عليك عظيم أن تصلي علي محمد وآل محمد وأن ترزقني العمل بما علمتني من معرفة حقتك وأن تبسط علي ما حضرت من رزقك».

١٢- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عبد الحميد العطار، عن يونس بن يعقوب، عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: «إنا قد استبطأنا الرزق فغضب ثم قال: قل: «اللهم إنك تكفلت برزقي ورزق كل دابة فياخير من دعي وياخير من سئل ويا خير من أعطى ويا أفضل مرتجى فاعل بي كذا وكذا».

١٣- أبو بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان علي بن الحسين عليه السلام يدعو بهذا الدعاء: «اللهم إني أسألك حسن المعيشة معيشة أتقوي بها علي جميع حوائجي و

وأحب لقاء الله وأحب لقاءه والكافر اذا حضره الموت بشر عبد الله تعالى فليس شيء أكره اليه من الموت ومما أمامه وكره الموت وكره لقاء الله وكره الله لقاءه .

(و اجعلني ممن تنتصر به لدينك) أى اجعلني ممن تنتقم به من الاعداء لاظهار دينك بالتوفيق والامر والنهى والجهاد مع امام هاد ولو بالرجعة عند ظهور صاحب دع .

(ولا تستبدل بي غيري) أى لا تهلكنى بالتولى من طاعتك والمخالفة بمعصيتك ولا تأت من يطيعك بدلا منى و ان كنت مستحقا لذلك ولا تجعلنى مصداقا لقولك «و ان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم» .

قوله (يا الله يا الله يا الله) كرر الجلالة لان من شأن المستصرخين تكرير اسم الصريح للإشمار بشدة النازلة وقوة الحاجة الى الاغاثة والاعانة .

(أسئلك بحق من حقه عليك عظيم) وهو النبي والولى صلوات الله وسلامه عليهما لانهما مظهر وجوده وصفاته وكماله ولولم يكونا لم يعرفه أحد بل لم يكن فى الوجود الا هو .

قوله (عن أبي بصير قال قلت لأبي عبد الله وع، انا قد استبطأنا الرزق - آه) مر هذا الحديث فى الثانى من هذا الباب باسناد آخر عن يونس عن أبي بصير مع تغيير يسير .

قوله (اللهم انى أسئلك حسن المعيشة) المعيشة الحسنة هى الكفاف فهو ما يكفى فى الحوائج الضرورية ولا يزيد عنه زيادة توجب الاغترار والعصيان و تورث الافتخار و الطغيان كما أشار اليها بقوله :

(معيشة أتقوى بها علي جميع حوائجى) بدل عما تقدم ، والجمع المضاف يفيد العموم ، وفى ذكر الجميع مبالغة فيه .

أتوصل بها في الحياة إلى آخرتي من غير أن تترفني فيها فأطغي أو تقتري بها عليّ فأشقى، أوسع عليّ من حلال رزقك وأفض عليّ من سيب فضلك، نعمة منك سابقة وعطاء غير ممنون، ثم لا تشغلني عن شكر نعمتك باكتثار منها تلهيني بهجته وتفتني زهرات زهوته ولا باقلال عليّ منها يقصر بعلمي كدّه ويملاء صدري همّه، أعطني

(و أتوصل بها في الحياة إلى آخرتي) طلب ما زاد عن حوائج الدنيا ليصرفه في وجوه البر تحصيلاً للثواب الآخرة ثم نفى الزيادة السابقة وأشار إلى أن المطلوب هو المتوسط بين الزيادة الموجبة للطغيان والقلّة المقتضية للشقاوة والحرمان بقوله:

(من غير أن تترفني فيها فأطغي أو تقتري بها عليّ فأشقى) الترفة بالضم النعمة والطعام الطيب وترفته وترفته ترفيلاً أنعمته والمترف بضم الميم وفتح الراء المتنعم المتوسع في ملاذ الدنيا وشهواتها، والشقاء بالقصر والمد الشدة والعسر وفعله كرضى ولما كانت المعيشة وهي ما يعاش به صادقة على الحرام أيضاً احتر زعنه بقوله :

(أوسع عليّ من حلال رزقك) تخصيصاً لها بالفرد الحلال ولادلالة فيه على أن الحرام من رزق الله لان الظاهر أن الاضافة بيانية .

(و أفض عليّ من سيب فضلك نعمة منك سابقة) الافاضة صب الماء وافراغه، والسيب العطاء ومصدر ساب الماء اذا جرى، والفضل الجود والاضافة من باب جرد قطيفة ومن الابتداء أو التعليل وتشبيه النعمة بالمطر مكنية والافاضة تخيلية وسبب الفضل ترشيح يعني أفرغ عليّ من فضلك الجارى على الخلق نعمة كاملة وافية للعالم والآخر .

(عطاء غير ممنون) أى غير محسوب ولا مقطوع كذا فى القاموس أو غير ممنون على يمن به أحد من خلقك (ثم لا تشغلني) الشغل بالضم و بضمين و بالفتح و بفتحين ضد الفراغ و فعله كمنع واشغله لغة جيدة أو قليلة أو رديئة كذا فى القاموس .

(عن شكر نعمتك) هذه وغيرها و يندرج فى الشكر عليها الاتيان بطاعته والاجتناب عن منهياته (باكتثار منها) الباء للسببية وأشار بذلك الى أن مطلوبه هو الكفاف لازد عليه (تلهيني بهجته) اللهو اللعب والاعجاب وحب الباطل والغفلة عن الحق و ألهاه بعثه على اللهو وأوقعه فيه ، والبهجة الحسن والنضارة والفرح والسرور والاضافة الى السبب، والضمير للإكتثار والجملة صفة له (ولا تفتني) فتنه وأفتنه وأوقعه فى الفتنة والضلال عن الحق والخروج عن الطاعة.

(زهرات زهوته) الزهرة وتحرك النباتات و نوره او الاصفر منه و من الدنيا متاعها و حسناتها و بهجتها و نضارتها و زينتها والزهوة الكبر والفخر والخيلاء و الضمير للإكتثار والاضافة الثانية مثل السابقة والاولى بالمعكس.

من ذلك يا إلهي غني عن شرار خلقك وبلاغاً أنال به رضوانك وأعوذ بك يا إلهي من شرّ الدُّنيا وشرّ ما فيها ، لا تجعل الدُّنيا عليّ سجنًا ولا فراقها عليّ حزنًا ، أخرجني من فتنها مرضيًا عنّي ، مقبولًا فيها عملي إلى دار الحيوان ومساكن الأخيار وأبدلني بالدُّنيا

(ولا باقلا على منها) عطف على قوله باكثر ودلا، زائدة للتأكيد أى لا تشغلني عن شكر نعمتك باقلا منها (يقصر بعملى كده ويملاء صدرى همه) الضمير المجزوء فى الموضعين راجع الى الاقلا والكدامشة والشدة واللاحاح فى الطلب والهم الحزن وهم الامر هماو أهمه حزنه فهو مهموم أى محزون والمستتر فى يقصر راجع الى الاقلا وقد طلب الكفاف من غير زيادة ونقصان فى هذا القول وهو ولا تشغلني اء، للتحرز عن الحزن وترك حقوق الله وفى القول السابق وهو ومن غير أن تترفني اء، للتحرز عن الضيق والشدة وترك حقوق الناس بالطينان والتكبر ونحوهما فلا تكرر .

(أعطنى من ذلك يا الهى غنى عن شرار خلقك) ذلك اشارة الى حلال رزقه أوسيب فضلك وشرار جمع شرير كفصال جمع فصيل وانما طلب الغنى عن الشرار لان الناس يحتاج بعضهم الى بعض فى أمر المبدء والمعاد والمعاش وليس لاحد منهم غنى عن الآخر بالكلية فغاية المرام طلب الغنى عن اللثام والشرار دون الكرام والاخيار .

(و بلاغاً أنال به رضوانك) نيل الرضوان بالطاعة والطاعة بالقدرة والقدرة بالبلاغ وهو قدر ما يكفى فى التعيش والبقاء من غير زيادة ونقصان ولذلك طلبه لتحقيق النيات المذكورة (و أعوذ بك يا الهى من شر الدنيا وما فيها) العطف للتفسير أو المراد بشر الدنيا شر متاعها وزينتها الخادعة أو شر التوازل والنواب الكاسرة . وبشر ما فيها شر الخلايق الفاسقة . (لا تجعل الدنيا على سجنًا) بسنك العيش وتواتر النواب والبلايا .

(ولا فراقها على حزنًا) بالميل اليها والحب لها وكثرة النعماء وانما فصل لانه تأكيد للسابق وهو ما طلبه من الكفاف محترزاً من الاكثر واقل (أخرجني من فتنها) هى كل ما يشغل القلب عن ذكر الله (مرضياً عنى مقبولاً فيها عملى) حالان عن المفعول . (الى دار الحيوان) فى بعض النسخ ودار الخلود (ومساكن الاخيار) هى الجنة أو أعلى درجاتها وانما فصله عامر لانه تأكيد لقوله أعوذ بك .

(و أبدلنى بالدنيا الفانية نعيم الدار الباقية) فى القاموس بدل الشيء محركة الخلف منه وأبدله منه أى اتخذه بدلًا منه وعلى هذا فقوله أبدلنى من باب الحذف والايصال أى أبدل لى والباء بمعنى من والحروف الجارة قد يقع بعض منها فى موضع آخر والمطلوب هو التوفيق لرفض زوايد الدنيا والعمل بما يوجب نعيم الآخرة .

الفانية نعيم الدار الباقية، اللهم إني أعوذ بك من أزلها وزلزالها و سطوات شياطينها و سلاطينها ونكالها ومن بغي من بغي عليّ فيها، اللهم من كادني فكدته ومن أرادني فأردته وقلّ عني حدةً من نصب لي حدةً واطف عني نار من شبّ لي وقوده واكفني مكر المكره وافقاً عني عيون الكفرة واكفني همّ من أدخل عليّ همّه وادفع عني شرّ الحسدة واعصمني من ذلك بالسكينة وألبسني درعك الحصينة واجبأني في سترك الواقى وأصلح

(اللهم انى أعوذ بك من ازلها وزلزالها) الازل بالفتح والسكون الضيق والشدة وبالكسر والسكون الكذب والداهية والزلال التحريك زلزله زلزلة وزلزلا مثله: حركه والزلال البلايا كذا فى القاموس (و سطوات شياطينها وسلاطينها ونكالها) السطو والسطوة: الصولة والقهر والبطش. والنكال بالفتح العقوبة التى تنكل الناس أى تنجيهم وتمنعهم عن فعل ما جعلت له جزاء. (من بنى من بنى على فيها) بنى عليه نبياً علّا وظلم وعدل عن الحق واستطال وكذب. (اللهم من كادني فكدته) الكيد المكر والخبث والخدعة والحيلة والمراد بكيدته تعالى الجزاء من باب المشاكلة .

(و من أرادني فأردته) أى من أرادني بالسوء فأردته بالدفع أو بإيصاله اليه والجزاء له على نحو ما مر (وقل عني حدة من نصب لي حدة) الفل بفتح الفاء الكسر والثلم وفله كمد. و الحد الحدة والسورة (و اطف عني نار من شب لي وقوده) الاطفاء الاذهاب، أطفأت النار أذهبت لهيها. والشب الايقاد شب النار أوقدها فتلاّ لاء ضياء ونوراً والوقود بالفتح الحطب والنار ولهبها وبالضم ايقادها او الضمير للموصول والنار استعارة لما له من الصفات الذميمة المهلكة كالحقد والحسد والعداوة والفيظ والغضب والمقاتلة.

(و اكفني مكر المكره) طلب كفايته تعالى من مكرهم اظهاراً للعجز و تفويضاً للامر اليه (وافقاً عني عيون الكفرة) فقاً العين كمنع قلمها طلب منه تعالى صرف عيونهم عنه أو اذلالهم على سبيل الكناية (و اكفني هم من أدخل عليّ همه) الهم القصد وفى على دلالة على الضرر المطلوب صرف قصده وارادته عنه واحتمال ارادة الحزن والغم من الهم وجعل اضافته الى ضمير الموصول لادنى ملازمة بعيد. (و ادفع عني شر الحسدة) الحاسد من يتمنى زوال النعمة عن الغير بالوصول اليه أو مطلقاً وهو بتلك الخصلة الذميمة يتفكر فى كيفية الازالة ويتدبر فى كل سبب من أسبابها ويتوسل بكل شىء من كل وجه وينبعث من ذلك شرور غير محصورة توجب خراب الديار والاعمار والاموال من غير أن يكون للمحسود شعور بذلك فالالتجاء اليه تعالى لدفع شره من أهم الامور وأولها.

(و اعصمني من ذلك بالسكينة) أى بما يسكن قلبى من شره و لعل المقصود بالفترة الاولى

لي حالي و صدق قولي بفعالي وبارك لي في أهلي ومالي .

باب الدعاء للدين

١- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، وسهل بن زياد ، جميعاً، عن ابن محبوب، عن جميل بن درّاج، عن وليد بن صبيح، قال: شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام ديناً لي على أناس، فقال: قل: «اللهم لحظة من لحظاتك تيسر علي غرمائي بها القضاء و تيسر لي بها الاقتضاء إنك على كل شيء قدير» .

٢- الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن حماد بن عثمان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أتى النبي صلى الله عليه وآله رجل فقال: يا نبي الله الغالب علي الدين ووسوسة الصدر، فقال له: النبي صلى الله عليه وآله قل: «توكلت على الحي الذي لا يموت الحمد لله الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم

سلب ارادة الحاسد عن ايصال المكروه اليه، و بالفقرة الثانية اعطاء المحسود ما يسكن قلبه و يأمن من وصول شر الحاسد اليه (و ألبسني درعك الحصينة) وهي حفظه المانع من وصول الشر اليه وتأثيره فيه من باب الاستعارة .

(وأخبرني في سترك الواقى) من الشرور والمكاره ، الستر بالكسر هو الساتر، وبالفتح المصدر والاول أنسب، وفي الاحياء اشارة الى أن الشرور قاتلة مهلكة . وفي بعض النسخ «و اخبراني» وهو أمر من خبأه كمنعه اذاستره .

(و أصلح لي حالي) بينى وبينك وبينى وبين خلقك، وفي هذه العبارة الوجيزة طلب للخيرات الدنيوية والاخرية كلها .

(و صدق قولي) طلب الموافقة بين القول الصادق والفعل اذا الاول بدون الثاني مضموم كما قال عز وجل «أأمرون الناس بالبر و تنسون أنفسكم» وقال «لم تقولون ما لا تفعلون» . (و بارك لي في أهلي ومالي) أى زدهما من البركة وهي النمو والزيادة أى أثبتهما وأدمهما لي، من برك البعير اذا ناخ في موضع و لزمه.

قوله (قل اللهم لحظة من لحظاتك) أى ألاحظ لحظة أو أسئلك لحظة وهي النظر بشق العين الذى يلي الصدغ والمراد هنا نظر الرحمة و التوفيق.

قوله (قل توكلت على الحي الذي لا يموت) هذا الدعاء كماله مدخل في قضاء الدين له مدخل أيضاً في قضاء جميع المهمات اذ الوكيل المطلق العالم القادر يفعل جميع ما فيه سلاح الموكل و رضا . وقد مر شرحه.

يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَكِبَرَةٌ تَكْبِيرًا». قَالَ: فَصَبَرَ الرَّجُلُ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ فَهَتَفَ بِهِ فَقَالَ: مَا صَنَعْتَ؟ فَقَالَ: أَذْمَنْتُ مَا قَلْتُ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَضَى اللَّهُ دِينِي وَأَذْهَبَ وَسُوءَ صَدْرِي.

٣. مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانٍ، عَنْ ابْنِ مَسْكَانٍ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ الثَّمَالِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ عليه السلام فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ لَقِيتُ شِدَّةً مِنْ وَسْوَةِ الصَّدْرِ وَأَنَا رَجُلٌ مَدِينٌ مَعِيلٌ مَحْجُوجٌ فَقَالَ: كَرَّ رُؤْهُهُ الْكَلِمَاتُ: «تَوَكَّلْتُ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَكِبَرُهُ تَكْبِيرًا». فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ جَاءَهُ فَقَالَ: أَذْهَبَ اللَّهُ عَنِّْي وَسُوءَ صَدْرِي وَقَضَى عَنِّي دِينِي وَوَسَّعَ عَلَيَّ رِزْقِي.

٤- عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُطِيعِ، عَنْ مُوسَى بْنِ بَكْرٍ، عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ عليه السلام كَانَ كَتَبَهُ لِي فِي قِرَاطَسٍ: «اللَّهُمَّ ارْجُدْ إِلَى جَمِيعِ خَلْقِكَ مَظَالِمَهُمُ الَّتِي قَبْلِي، صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا فِي يَسْرٍ مِنْكَ وَعَافِيَةٍ وَمَالٍ تَبْلُغُهُ قُوَّتِي وَلَمْ تَسْعَهُ ذَاتُ

قوله (وَأَنَا رَجُلٌ مَدِينٌ مَعِيلٌ مَحْجُوجٌ) الدين ماله أجل وما لأجل له فقرض، والمدين بالفتح من عليه الدين و بالضم من يأخذه من أدان إذا أخذ ديناً، والمعيل بالضم من كثر عياله من أعول فلان إذا كثر عياله، و المحجوج بضم الميم و كسر الواو المحتاج من الحوج و هو الاحتياج، يقال أحوج فلان إذا احتاج.

قوله (اللَّهُمَّ ارْجُدْ إِلَى جَمِيعِ خَلْقِكَ مَظَالِمَهُمُ الَّتِي قَبْلِي صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا فِي يَسْرٍ مِنْكَ وَ عَافِيَةٍ) المظلمة بفتح الميم وكسر اللام مالا احد على غيره من الحقوق المالية والبدنية، ودفي، للظرفية المجازية أو بمعنى مع، والتعليل محتمل لان اليسر والعافية علة غائية للرد، ثم الظاهر من طلب رده تعالى المظلمة الى المظلوم أن يرضيه من قبله مع احتمال أن يراد به طلب التوفيق لردّها فيما يمكنه وبما يدره مما لا يمكنه التدارك طلب الارضاء وهو قوله:

(و مالم تبْلغه قوتي) لضعفها أو لقوة المظلوم (ولم تسعه ذات يدي) المراد بالذات هنا النفس كما قيل في قولهم ذات ليلة والاضافة بيانية أو المراد بها الاحوال كما فُسرَت بها في قولهم ذات بينكم، أو المراد بها هنا الاموال والاضافة بتقدير في أولامية.

يدي ولم يقو عليه بدني و يقيني و نفسي فأدّ عني من جزيل ما عندك من فضلك ثم لا تخلف عليّ منه شيئاً تقتضه من حسناتي، يا أرحم الراحمين، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وأن الدين كما شرع وأن الإسلام كما وصف وأن الكتاب كما انزل وأن القول كما حدث وأن الله هو الحق المبين، ذكر الله محمداً وأهل بيته بخير، وحياتهما وأهل بيته بالسلام،

باب

* الدعاء للكرب والهم والحزن والخوف *

- ١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن أبي إسماعيل السراج، عن ابن مسكان، عن أبي حمزة قال: قال محمد بن عليّ عليه السلام: يا أبا حمزة مالك إذا أتى بك أمرٌ تخافه أن لا تتوجه إلى بعض زوايا بيتك يعني القبلة فتصلي ركعتين ثم تقول: «يا أبصر الناظرين ويا أسمع السامعين ويا أسرع الحاسبين ويا أرحم الراحمين» - سبعين مرة - كلما دعوت بهذه الكلمات [مرة] سألت حاجة.
- ٢- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن عبد الرحمن بن أبي نجران،

(ولم يقو عليه بدني) لما فيه من الضعف المانع من تحمل مثل الجناية على المظلوم . (و يقيني ونفسي) لما فيهما من الضعف المانع من تسليم البدن الى المظلوم (فاده عني من جزيل ما عندك من فضلك) بيان لما عندك أو بدل لقوله من جزيل ما عندك .

(ثم لا تخلف عليّ منه شيئاً يقتضه من حسناتي) يوم الجزاء وقد ثبت ان حسنات الظالم تضاف الى حسنات المظلوم فان وفي الافتراض سيئات المظلوم الى سيئات الظالم وفي بعض النسخ تقتضه بالاضاف المعجمة . (وان الدين كما شرع) شرع لهم كمنع سن والدين والشرعية والشرع ما سن لهم الرسول بامر الله تعالى وفرض عليهم الاخذ به، ولقطة (ما) في كما موصولة، والمقصود أن دينه تعالى وهو ما جاء به الوحي مماثل لما سنه النبي (ص) من غير زيادة ونقصان، وليس القصد فيه التشبيه الدال على المغايرة وقس عليه ما بعده (و ذكر الله محمداً وأهل بيته بخير) الظاهر أنه بحسب المعنى أمر عدل عنه الى الخبر للتنبيه على وقوعه ،

قوله (يا أبصر الناظرين ويا أسمع السامعين- اه) اطلاق الناظر والسامع والحاسب والراحم عليه وعلى غيره انما هو من باب الاشتراك في اللفظ دون المعنى اذ لا شركة بينه و غيره في المعنى أصلاً ، فان البصر والسمع فيه مثلاً عبارة عن عدم خفاء المبصرات والسموعات الجليلة والخفية عن ذاته وفي غيره عبارة عن حضورهما عند آلائه.

عن عاصم بن حميد، عن ثابت، عن أسماء قالت: قال رسول الله ﷺ: من أصابه هم أو غم أو كرب أو بلاء أو آواء فليقل: «الله ربّي ولا أشرك به شيئاً، توكلت على الحي الذي لا يموت».

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا نزلت برجل نازلة أو شديدة أو كربه أمر فليكشف عن ركبتيه وذراعيه وليصقهما بالأرض ويليزق جوؤه بالأرض ثم ليدع بحاجته وهو ساجد.

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن الحسن بن عمار الدّهان عن مسمع، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما طرح أخوة يوسف في الجب أتاه جبرئيل عليه السلام فدخل عليه فقال: يا غلام ما تصنع ههنا؟ فقال: إن إخوتي القووني في الجب قال: فتجب أن تخرج منه؟ قال: ذاك إلى الله عز وجل، إن شاء أخرجني، قال: فقال له: إن الله تعالى يقول لك: ادعني بهذا الدعاء حتى أخرجك من الجب فقال له: وما الدعاء؟ فقال: قل: «اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان، بديع السماوات والأرض ذو الجلال والإكرام أن تصلي على محمد وآل محمد وأن تجعل لي ممّا أنا فيه فرجاً ومخرجاً». قال: ثم كان من قصته ما ذكر الله في كتابه.

قوله (من أصابه هم أو غم أو كرب أو بلاء أو آواء فليقل - اه) البلاء الشر والفتنة في النفس والولد والمال وغيرهما والآواء الشدة والمحنة والثلاثة الأولى الحزن وهي متحدة ويمكن الفرق بأن المراد بالغم الحزن بسبب معلوم أو لأمور الدنيا أو لفوات مرغوب والهم الحزن لاسبب معلوم أو لأمور الآخرة أو لنزول مكروه، والمراد بالكرب بالفتح والكربة بالضم الحزن الذي يأخذ النفس لشدة.

قوله (و ليزق جوؤه الى الارض) الجؤؤ كهدد الصدر والجمع الجوا جى . **قوله** (لما طرح أخوة يوسف في الجب) الجب بالضم البشر أو الكثيرة الماء البعيدة القعر (فقال قل اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان بديع السماوات والأرض ذو الجلال والإكرام أن تصلي على محمد وآل محمد وأن تجعل لي ممّا أنا فيه) من الشدة والضيق والغم (فرجاً ومخرجاً) دل على أن الداعي ينبغي أن يضم إلى المطلوب الصلاة على النبي وآله صلوات الله عليهم وأن يقدم عليه تحميده تعالى وتجيده والثناء عليه لأنه أدخل في حصول المطلوب، وقوله (لك الحمد) إشارة إلى أن جميع المحامد له لاختصاص

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل، عن أبي إسماعيل السراج، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام إن الذي دعا به أبو عبد الله عليه السلام على داود بن علي حين قتل المعلّى بن خنيس وأخذ مال أبي عبد الله عليه السلام : « اللهم إني أسألك بنورك الذي لا يظفي وبعزائمك التي لا تخفي وبعزك الذي لا ينقضى وبنعمتك التي لا تحصى و بسلطانك الذي كفت به فرعون عن موسى عليه السلام ».

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن إسماعيل بن جابر، عن أبي عبد الله عليه السلام في الهم قال: تغسل وتصلّي ركعتين وتقول: « يا فارح الهم يا كاشف الغم يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما فرّج همّي واكشف غمّي يا الله الواحد الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، أعصمني وطهرني و أذهب ببلبلي » و أقرأ آية الكرسي والمعوذتين.

٧- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة، عن

جميع أفراد الحمد به. والمان من أبنية المبالغة ومعناه المنعم المعطى مطلقاً من غير رعاية استحقاق. من المن بمعنى المطاء لامن المنة .

قوله (ان الذي دعا به أبو عبد الله ع) على داود بن علي حين قتل المعلّى بن خنيس ذكرنا حكايته في باب الدعاء على العدو (اللهم اني أسئلك بنورك الذي لا يظفي- الخ) أي لا يذهب من طفئت النار بالهمزة كسمع اذا ذهب ليهي لعل المراد بالنور الرسول أو علمه تعالى أو قدرته من باب الاستعارة والترشيح (وبعزائمك التي لا تخفي) العزيمة القدرة والقوة كما في النهاية وقد يطلق أيضاً على الجد في الامر والثبات فيه وعلى الحقوق الواجبة (و بعزك الذي لا ينقضى) العز والعزة : الشدة والغلبة والعزيم من أسمائه تعالى وهو الغالب القوى الذي لا يفلب (و بنعمتك التي لا تحصى) كما قال عز وجل و ان تدوا نعمة الله لا تحصوها ، (و بسلطانك الذي كفت به فرعون عن موسى) السلطان قدرة الملك والحجة وانما ذكر الثناء والتحميد على الله تعالى دون المطلوب وهو الدعاء على داود لان المقصود هنا بيان ما ينبغي تقديمه على المطلوب، **قوله** (يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما) قيل هما اسمان بنيا للمبالغة من رحم والاول أبلغ من الثاني لان زيادة المباني تدل على زيادة المعاني ، وتلك الزيادة اما باعتبار الكمية ولذلك يقال رحمن الدنيا لانه يعم الابرار والفجار، ورحيم الآخرة لانه يخص الابرار، وكذلك يقال رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا لان النعم الآخروية كلها جسام في ذاتها وبالنسبة الى النعم الدنيوية، أقول ويشكل هذا بمثل رحمن

أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا خفت أمرًا فقل: «اللهم إنك لا يكفي منك أحد» وانت تكفي من كل أحد من خلقك فاكفني كذا وكذا .

وفي حديث آخر قال : تقول : «يا كافياً من كل شيء ولا يكفي منك شيء في السماوات والأرض، اكفني ما أهمني من أمر الدنيا والآخرة و صلى الله على محمد وآله» و قال أبو عبد الله عليه السلام : من دخل على سلطان يهابه فليقل : «بالله أستنجح و بالله أستنجح و بمحمد عليه السلام أتوجه ، اللهم ذل لي صعوبته و سهل لي حزنه فإنيك تمحو ما تشاء و تثبت و عندك أم الكتاب» . و تقول أيضاً «حسبي الله لا إله إلا هو

الدنيا والآخرة و رحمهما إلا أن يخص الثاني بـ «ليس جليلاً فيهما أو بـ «ما سوى الكفار أو يقال اطلقاً على معنى واحد .

قوله (اللهم انك لا يكفي منك أحد وانت تكفي من كل أحد من خلقك) قوله «من خلقك» بيان لكل أحد أو بدل من كل أحد ، والظاهر أن من فيه وفي منك للبدل كما في قوله تعالى «وارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة» وفي الكنز كفاية بس بودن والمعنى لا يكفي ولا يحسب أحد بدلا منك و تكفي أنت و تحسب بدلا من كل أحد . وفي اشعار بالانقطاع عن الغير والاتجاه اليه عز وجل في رفع المكروه و طلب المنافع .

قوله (تقول يا كافياً من كل شيء) في القاموس كافيك من رجل حسبك و نصب المنادى لكونه شبه مضاف .

قوله (بالله أستنجح و بالله استنجح) الاستفتاح الاستنصار ومنه قوله تعالى «ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح» والاستنجاح طلب نجح الحاجة أي الظفر بها والوصول إليها عجلة تقول فلان استنجح الحاجة فانجحها الله أي طلب الظفر بها و تنجزها فافطره الله بها . (و بمحمد «س» أتوجه) أي بهم أتوجه اليك وأقدمهم بين يدي الحاجات (اللهم ذل لي صعوبته و سهل لي حزنه) الصعوبة العسر . والحزونة الغلظة و لعل المراد بالاولى العقوبة والبطش و بالثانية الغلظة في القول والخشونة في الطبع و بتذليل الاولى و تسهيل الثانية رفهما أو تبديلهما باليسر واللفظ (تمحو ما تشاء و تثبت و عندك أم الكتاب) و هو اللوح المحفوظ المكتوب فيه كل ما هو كائن من المحتوم وغيره مما يحصى و يثبت على وفق الحكمة و المصلحة و فيه إشارة الى مضمون الآية الكريمة ، و توقع بأن تبدل أسباب الخوف والشروع بأسباب الامن والسرور (و تقول أيضاً حسي الله) في جلب المنافع والمقاصد و دفع المكروه والمفاسد (لا اله الا هو) آثار بالتوحيد المطلق الى أنه لا رب سواه ولا ملأ الاياه وفيه استعطاف في تحصيل المطالب .

عليه توكلت وهو ربُّ العرش العظيم و أمتنع بحول الله و قوته من حولهم وقوتهم
و أمتنع بربِّ الفلق من شرِّ ما خلق ولا حول ولا قوة إلا بالله.

٨- عنه، عن عدة من أصحابنا، رفعوه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: كان من دعاء أبي
عليه السلام في الأمر يحدث: «اللهم صل على محمد و آل محمد و اغفر لي و ارحمني و زكِّ
عملي و يسِّر من قلبي و اهد [ء] قلبي و آمن خوفي و عافني في عمري كله و ثبت
حجتي و اغفر خطاياي و بيض وجهي و اعصمني في ديني و سهل مطلبي و وسع

(عليه توكلت) تقديم الظرف للحصر والدلالة على تفويض الأمور إليه والانتفاع عنه
غيره (و هو رب العرش العظيم) هو الفلك الأعظم المطاف للملائكة أو علمه بجميع الأشياء
من باب التشبيه لاستقرارها فيه (و أمتنع بحول الله و قوته من حولهم وقوتهم) الامتناع
الكف عن الشيء و الامتنع القوى الذي يمنع من يريده بسوء و في الكثر امتناع و الاستان
وقوى كشتن، و الحول القوة و العطف للتفسير أو الدفع كما قيل فيما روى اللهم بك أصول و بك
أحول، (و امتنع برب الفلق من شر ما خلق) قيل الفلق الصبح و تخصيصه للتنبيه على أن من
قدر أن يزيل عن هذا العالم ظلمة الليل بعمود الصبح قدر أن يزيل العائد ما يخافه بضده.
قوله (كان من دعا أبي عبد الله «ع» في الأمر يحدث) من الهم والكرب والشدة و
النازلة وغير ذلك، و في لفظة «من» اشعار بأنه كان له «ع» أدعية و أن هذا من جملتها .
(اللهم صل على محمد و آل محمد) افتتح بالصلاة و اختتم بها لأن الدعاء المحفوف بها لا
يرد (و اغفر لي) ما كان لي من الزلات .

(و ارحمني) بترك معاصيك فيما بقي من الحياة (و زك عملي) من النقائص والمفسدات
(و يسر من قلبي) في سبل الطاعات (و آمن خوفي) من المخلوقات (و عافني في عمري) كله
من البليات (و ثبت حجتي) هي الدليل والبرهان، والمراد بها هنا الأعمال الصالحة والأقوال
الصادقة والإيمان يعني ثبتها في الدنيا وعند جواب الملكين في القبر وعند الحساب والميزان.
(و اغسل خطاياي) بالغفو والغفران، و في بعض النسخ «و اغفر» وفي الأصل استعارة
تبعية بتشبيهه بالإزالة بالنسل واستعارة الفعل بتبعيته .

(و بيض وجهي) يوم تبيض وجوه و تسود وجوه، قيل بياض الوجه وسواده كنايةان
عن ظهور بهجة السرور وكآبة الحزن فيه، وقيل يوسم أهل الحق ببياض الوجه والصفحة
و اشراق البشرة و سعى النور بين يديه ويمينه وأهل الباطل بأضداد ذلك (و اعصمني في
ديني) من الخطاء والزلل في العقل والقول والعمل.
(و سهل مطلبي) في أمر الدين والدنيا (و وسع علي في رزقي) طلب الكفاف أو

عليّ في رزقي فأنتي ضعيف و تجاوز عن سيئي ما عندي بحسن ما عندك ولا تفجعني بنفسى ولا تفجع لى حميماً وهب لى يا الهى لحظة من لحظاتك ، تكشف بها عنى جميع ما به ابتليتنى و تردّ بها عليّ ما هو أحسن عاداتك عندي ، فقد ضعفت قوتي و قلت حيلتي وانقطع من خلقك رجائي ولم يبق إلاّ رجاءك وتوكلت عليك وقدرتك عليّ يا ربّ إن ترحمني وتعافني كقدرتك عليّ إن تعذبني وتبتلني ، إلهي ذكر عوائدك يؤنسني والرجاء لا نعماك يقوّيني ولم أخل من نعمك منذ خلقتني وأنت ربّي و

أزيد من طرق الحلال و يندرج فيه رزق العيال .

(فاني ضعيف) أى فقير أو غير قادر على تحصيله واكتسابه (وتجاوز عن سيئي ما عندي بحسن ما عندك) طلب التجاوز عن السيئات و تبديلها بالحسنات والله سبحانه يبدلها تفضلاً لمن يشاء والسيئ أصله سيء بفتح السين وسكون الباء وكسر الواو فقلت الواو اياء وأدغت (ولا تفجعني بنفسى ولا تفجع لى حميماً) الحميم كأمير القريب وقد يكون للجمع والمؤنث و الفجعة الرزية الموجهة والمصيبة المؤلمة وقد فجعه المصيبة كمنه أوجعته كفجعته تفجيعاً (وهب لى يا الهى لحظة من لحظاتك) اللحظة النظر بشق العين مما يلي الصدغ من باب الرفق وهى كناية عن اللطف والرحمة .

(تكشف بها) أى تزيل بتلك اللحظة وترفع (عنى جميع ما به ابتليتنى) من النوازل والنوائب ، و به متعلق بالفعل المتأخر (و ترد بها على) بتشديد الباء .
(ما هو أحسن عاداتك عندي) وهو الاحسان والالعام والسلامة من البلية وهى أحسن عاداته ، و فى التفضيل دلالة على أن ضدها أيضاً حسن (فقد ضعفت قوتي) عن تحمل ما ورد على من المكاره والنوازل (و قلت حيلتي) أى قوتي أو تدبيرى وتفكرى فى تحصيل ما يرفع تلك المكاره عنى فلم يبق الا صرف الرجاء الى أحد يرفعها .

(وانقطع من خلقك رجائي) لمجزمهم عن صرف ما أوردته على ووجهته الى و لعلنى بأن الرجوع اليهم نقص فى الدين و ضعف فى اليقين (ولم يبق الا رجاءك وتوكلت عليك) فى رفع النوائب وعن تحصيل المطالب (و قدرتك على يا رب) الواو للحال وفى ذكر الرب استعطاف لان التربية تقتضى توقع رفع المضار وجلب المنافع منه تعالى (ان ترحمنى) أى على أن ترحمنى بأفاسة الخيرات والمرغوبات وتعافينى من الافات والمكروهات (كقدرتك على ان تعذبني) بمنع المرغوبات .

(و تبتلني) بالبليات فلا يعسر عليك التحويل ولا يصعب عليك التبديل (الهى ان ذكر عوائدك يؤنسنى بك) والمواعيد جمع المائدة وهى المعروفة والصلة والطف والمنفعة .

سيدي ومفرعي وملجئي والحافظ لي والذّاب عني والرحيم بي والمتكفل برزقي و
في قضائك وقدرتك كل ما أنا فيه فليكن ياسيدي ومولاي فيما قضيت وقدرت و حتمت
تعميل خلاصي مما أنا فيه جميعه والعافية لي فإني لأجد لدفع ذلك أحداً غيرك ولا أعتد
فيه إلا عليك، فكن يا ذا الجلال [والاكرام] عند أحسن ظنّي بك ورجائي لك وارحم تضرعي

(والرجاء لانعامك يقويني) على السؤال منك اذ كان كل ذلك بلا استحقاق مني
والفرض منه زيادة بسط الرجاء في نيل المقصود .

(ولم اخل من نعمك منذ خلقتني) الظاهر أن المراد بابتداء خلقه ابتداءه في العالم
الجسماني وهو عند نزوله في الرحم مع احتمال ابتداءه في العالم النوراني وعلى التقديرين
نعماءه تعالى عليه غير محصورة (و أنت ربي وسيدى) الفرق بينهما أنه تعالى رب من حيث
الترية البالغة وسيد من حيث أنه مالك على الاطلاق فهما متخالفان في المفهوم متساويان في
التحقق، هذا في الواجب وأما غيره فبينهما عموم من وجه .

(و مفزعي وملجئي) المفزع من يغيث غيره وينصره في الحوادث من فرغه كمنع و
فرح اذا اغاثه ونصره والملجأ من يستند اليه غيره ويعتضد به في دفع المكروه (والحافظ لي)
الحفظ الحراسة، يقال حفظ ماله اذا حرسه ورعاه من التلف والضياع ووصول يد التغلب
اليه، وهو سبحانه حافظ لعبده ولولا حفظه لاهلكته النفس الامارة وشياطين الجن والانس و
(والذاب عني) مهام الحوادث والنوازل .

(والرحيم بي) بأثناء العطايا والنوائل والمتكفل برزقي) فيه اعتراف بالنعم وشكر
له وطلب للزيادة لان الكريم اذا تكفل برزق أحد يؤتيه على وجه الكمال خصوصاً بعد الطلب
(و في قضائك وقدرتك كل ما أنا فيه) من الامور الحادثة، قال في النهاية القضاء أصله القطع
والفصل يقال قضى يقضى فهو قاض اذا حكم وفصل وقضاء الشيء احكامه وامضاؤه و الفراغ منه
فيكون بمعنى الخلق، وقال الازهرى القضاء في اللغة على وجوه مرجعها الى انقطاع الشيء
واتمامه وكلما أحكم عمله أو أتم أو ختم أو أدى أو أوجب أو أعلم أو أنفذ أو أمضى فقد قضى وقد
جاءت هذه المعاني كلها في الحديث ومنه القضاء المقرون بالقدر والمراد بالقدر التقدير و
بالقضاء الخلق كقوله تعالى «ففضّبهن سبع سموات في يومين» أى خلقهن والقضاء والقدر أمران
متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر لان أحدهما بمنزلة الاساس وهو القدر والثاني بمنزلة
البناء وهو القضاء فمن رام الفصل بينهما رام هدم البناء ونقضه (فليكن ياسيدي و مولاي)
المراد بالمولى هنا الرب أو السيد أو المالك أو المنعم أو الناصر .

(فكن يا ذا الجلال عند أحسن ظنّي بك ورجائي لك) لما بسط الرجاء وأحسن ظنه به في

واستكانتي وضعف ركني وامنن بذلك عليّ وعلى كلّ داع دعاك يا أرحم الراحمين وصلى الله على محمد وآله.

٩- عدةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن إسماعيل بن يسار، عن بعض من رواه قال: قال: إذا أحزنك أمرٌ فقل في آخر سجودك «يا جبرئيل يا محمد، يا جبرئيل يا محمد» تكرر ذلك - أكفياني ما أنا فيه فأنتكما كافيان واحفظاني بإذن الله فأنتكما حافظان.

١٠- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن أعين، عن بشير ابن سلمة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان علي بن الحسين عليه السلام يقول: ما أبالي إذا

قبوله طلب منه تعالى أن يحقق رجاءه ويصدق ظنه ومعنى حسن ظن العبد به أن لا يتكل بعمله وإن اجتهد بل يظن أنه تعالى يقبله بفضلته فيظن بالفقران حين يستغفر وبالقبول حين يتوب ويعمل بالكفاية حين يستكفي وبالإجابة حين يدعو ولا يتكل بالعمل ولا يغتر بجودته، وقد روى عن الباقر (ع) أنه قال قال الله تعالى «لا يتكل العاملون على أعمالهم فأنهم وإن اجتهدوا فيها كانوا مقصرين غير بالغين كنه عبادتي ولكن برحمتي فليثقوا وبفضلتي فليرجوا والى حسن الظن بي فليطمئنوا فان رحمتي عند ذلك تدركهم فاني أنا الله الرحمن الرحيم وبذلك سميت» نقلنا بعض مضمون الحديث.

(و ارحم تضرعى) فى طلب الحاجات بقضائها (و استكانتى) أى ذلى و خضوعى يقال استكان اذا ذل و خضع أى صار له كون خلاف كونه كما يقال استحال اذا تغير من حال الى حال الا ان استحال عام فى كل حال واستكان خاص.

(و ضعف ركنى) أى قوتى أو جوارحى وأركان كل شىء جوانبه التى يستند اليها ويقوم بها كأركان البيت أو عشارتى وغيرهم ممن استند اليهم فى أمرى.

قوله (إذا أحزنك أمر) أحزنه بالحاء المهملة والزاي المعجمة والنون جعله حزناً فهو محزون وبالباء الموحدة نابه وأصابه ويؤيد الآخر ما رواه مسلم فى باب الدعاء وفسره العياض والمازرى بأنه بالحاء المهملة والزاي المعجمة والباء الموحدة بمعنى نابه وأصابه. (فقل فى سجودك يا جبرئيل يا محمد يا جبرئيل يا محمد تكرر ذلك) التكرار ان كان عبارة عن ذكر الشىء مرة بعد أخرى كما هو المعروف فقد حصل بالمذكور فقوله «تكرر ذلك» بمنزلة قوله تقول ذلك مرتين وإن كان عبارة عن إعادة مجموع الذكرين فلا بد من أعدته ثانية والتكرار الى انقطاع النفس الى أى قدر شاء محتمل.

قلت هذه الكلمات لواجتمع على الأُنس والجن : « بسم الله والله و من الله و إلى الله و في سبيل الله وعلى ملة رسول الله ﷺ اللهم إليك أسلمت نفسي وإليك وجهت وجهي وإليك أُلجأت ظهري وإليك فوّضت أمري، اللهم احفظني بحفظ الإيماني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقني ومن تحتي و ما قبلي وادفع عني بحولك وقوتك فإنّه لا حول ولا قوة إلا بك ».

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير مثله .

١١- عنه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابنا قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: قال لي رجل أي شيء قلت حين دخلت على أبي جعفر بالبزّة؟ قال: قلت: «اللهم إنك تكفي

قوله (بسم الله) أتحصن وأستظهر (و بالله) أستعين وأقتدر (ومن الله) موتى وحياتي (والى الله) نصرتي ونجاتي (و فى سبيل الله) سكوني وحركاتي .
(و على ملة رسول الله) قيامي و ثباتي . و اعلم أن تقدير هذه الامور من باب الاحتمال وان وجدت ما هو أنسب فلك أن تقدره .

(اللهم إليك أسلمت نفسي ووجهت وجهي) الوجه كالنفس الذات والاولى أن يراد به التصد والعمل لان الجمع بينهما يدل على المنايرة والغرض منه اظهار العجز فى حفظها يعنى لاقدرة لى فى حفظها و تدبيرها و جلب النفع لها ودفع الضر عنها .
(و إليك أُلجأت ظهري) أى إليك أسندت ظهري للثبوتية وهذا كناية عن طلب القوة منه لان من استند الى شيء غرضه التقوى به .

(و إليك فوّضت أمري) أى رددت أمري كله اليك لتتولى اصلاحه و تكفيني همه ، يقال فوض اليه الامر تفويضاً اذا رده اليه وجعله الحاكم فيه والتقديم فى جميع ذلك لقصد الحصر (اللهم احفظني بحفظ الايمان) الظاهر أن اضافة الجفط الى الايمان اضافة المصدر الى المفعول وأن الباء للمصاحبة وأن المطلوب حفظ البدن عن المكاره وحفظ الايمان عن النواقض و بحفظهما يتم نعمة الدنيا والاخرة ونظامهما .

(من بين يدي ومن خلفي و عن يميني وعن شمالي ومن فوقني و من تحتي و ما قبلي) مبالغة فى حفظه من جميع الجهات التى يمكن ورود المكاره فيها من الخارج، و قوله (ما قبلي) بكسر القاف وفتح الباء اشارة الى الحفظ من المكاره والمفاسد النازلة من قبل النفس والقوى البدنية، والوجه فى اتيان « من » فى بعض المواضع و « عن » فى بعضها ما ذكرناه سابقاً .

قوله (قال لي رجل أي شيء قلت حين دخلت على أبي جعفر بالبزّة) هي بالتحريك

من كل شيء ولا يكفي منك شيء فاكفني بما شئت وكيف شئت ومن حيث شئت و أنتى شئت .

١٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن علي، عن علي بن ميسر قال: لما قدم أبو عبد الله عليه السلام على أبي جعفر أقام أبو جعفر مولى له على رأسه و قال له: إذا دخل علي فاضرب عنقه، فلمّا دخل أبو عبد الله عليه السلام نظر إلى أبي جعفر و أسرّ شيئاً فيما بينه وبين نفسه، لا يدري ما هو، ثمّ أظهر: «يا من يكفي خلقه كلهم ولا يكفيه أحد اكفني شرّ عبد الله بن علي» قال: فصار أبو جعفر لا يبصر مولا و صار مولا لا يبصره، فقال أبو جعفر: يا جعفر بن محمد لقد عنيّك في هذا الحرّ فأنصرف فخرج أبو عبد الله عليه السلام من عنده فقال أبو جعفر لمولا: ما منعك أن تفعل ما أمرتك به؟ فقال لا والله ما أبصرته ولقد جاء شيء فحال بيني وبينه، فقال له أبو جعفر: والله لئن حدثت بهذا الحديث أحداً لا أقتلنك.

١٣- عنه، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبد العزيز، عن أحمد بن أبي داود، عن عبد الله بن عبد الرحمن، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال لي: ألا أعلمك دعاء تدعو به، إننا أهل البيت إذا كربنا أمرٌ و تخوّفنا من السلطان أمراً لا قبل لنا به ندعو به قلت: بلى بأبي أنت وأمتي يا ابن رسول الله، قال: قل: «يا كائناً قبل كل شيء و يا مكوّن كل شيء و يا باقى بعد كل شيء صلّ على محمد و آل محمد و افعل بي

قربة معروفة قرب المدينة بها قبر أبي ذر الغفاري .

قوله (فصار أبو جعفر لا يبصر مولا و صار مولا لا يبصره) الظاهر أن ضمير لا يبصره راجع الى أبي جعفر المنصور و عوده الى أبي عبد الله و ان كان صحيحاً لكنه بعيد جداً (لقد عنيّك) عنا عناه . نصب و تعب و أعناه و عناه و تمناء . تمنية أتعبه .

قوله (لا قبل لنا به) القيل بكسر القاف و فتح الباء الطاقة و في القاموس مالى به قبل أى طاقة (قل يا كائناً قبل كل شيء) أشار بذلك الى حدوث الممكنات كلها رداً على من زعم ثبوت قديم غيره عز وجل و الى أنه تعالى قديم أزلى اذ لو كان حادثاً لكان قبله شيء موجود له فلا يكون هو قبل كل شيء هذا خلف .

(و يا مكون كل شيء) الاما خرج النص، وفيه رد على من نسب تكوين السفليات وأكثر العلويات الى غيره (و يا باقى بعد كل شيء) دل على فناء الاشياء وبقائه بعدها وهو وارث كل شيء . ويمكن أن يكون اشارة الى أنه الباقي نظراً الى ذاته وأما الممكن فهو من

كذا وكذا .

١٤ - عدةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن علي بن مهزيار قال : كتب محمد بن حمزة الغنوي إليّ يسألني أن أكتب إلى أبي جعفر عليه السلام في دعاء يعلمه يرجو به الفرج فكتب إليّ : «أما سألت محمد بن حمزة من تعليمه دعاء يرجو به الفرج فقل له : يلزم « يا من يكفي من كل شيء ولا يكفي منه شيء اكفني ما أهمّني ممّا أنا فيه » فإنّي أرجو أن يكفي ما هو فيه من الغمّ إن شاء الله تعالى . فأعلمته ذلك فما أتى عليه إلاّ قليل حتى خرج من الحبس .

١٥ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن بعض أصحابه ، عن ابن أبي حمزة قال : سمعت علي بن الحسين عليه السلام يقول لابنه : « يا بني ممّن أصابه منكم مصيبة أو نزلت به نازلة فليتوضأ وليسبغ الوضوء ثمّ يصلي ركعتين أو أربع ركعات ثمّ يقول في آخرهنّ «يا موضع كل شكوى ويا سامع كل نجوى و شاهد كل ملاء و عالم كل خفيّة

حيث أنه ممكن يستوى وجوده وعدمه نظر إلى ذاته فإنه هالك كما قال عز وجل «كل شيء فاني» ود كل شيء هالك الا وجهه » وقد صرح به بهمنيار في التحصيل وفيه حينئذ إشارة إلى أبديته . وكان في نهاية ابن الاثير أيضاً إشارة إليها حيث قال الباقي في أسمائه تعالى هو الذي لا ينتهى تقدير وجوده في الاستقبال الى آخر ينتهى اليه ويعبر عنه بأنه أبدى الوجود .

قوله (يسألني ان أكتب الى أبي جعفر «ع») هو الجواد محمد بن علي عليهما السلام (فكتب الى أمامنا سألناه) الظاهر أنه كتب اليه قبل أن يكتب علي بن مهزيار فهذا من العلامة . مما هو فيه ليس من تنمة الدعاء بل بيان للموصول ، والظاهر أنه لو قال الداعي اكفني ما أهمني (ممّا أنا فيه) وجعله جزءاً من الدعاء كان جائزاً

قوله (يا بني ممّن أصابه منكم مصيبة أو نزلت به نازلة) ان اريد بالمصيبة الحزن كما في الكنز وبالنازلة الشديدة كما في القاموس أو الامر المكروه الذي ينزل بالانسان كما في النهاية فالفرق واضح و ان اريد بهما الامر المكروه فلا فرق الا باعتبار المفهوم أو باعتبار أن يراد باحديهما المكروه النازل من الخلق و بالآخرى المكروه النازل من الخالق أو بوجه آخر من الاعتبارات (و أربع ركعات) يحتمل الوصل والفصل بتسليمه والثاني أولى لانه الغالب في المندوبة (ثم يقول في آخرهن) يحتمل قبل الركوع من الأخيرة بعد القراءة . ويحتمل السجدة الأخيرة (يا موضع كل شكوى) شكى أمره الى الله شكوى وينون القراءة . و يحتمل السجدة الأخيرة (يا موضع كل شكوى) شكى أمره الى الله شكوى وينون

شرح اصول الكافي - ٢٢

ويا دافع ما يشاء من بليّة أو يا خليل إبراهيم ويا نجي موسى ويا مصطفى محمد ﷺ
أدعوك دعاء من اشتدّت فاقته وقلّت حيلته وضعت قوّته ، دعاء الغريق الغريب
المضطرّ الذي لا يجد لكشف ما هو فيه إلاّ أنت يا أرحم الراحمين ، فإنّه لا يدعوه
أحد إلاّ كشف الله عنه إن شاء الله .

١٦- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أخي سعيد
عن سعيد بن يسار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام يدخلني الغم فقال : أكثر من [أنّ] قول :
« الله الله ربّي لأشرك به شيئاً » فإنّك إذا خفت وسوسة أو حديث نفس فقل : « اللهم إنّني عبدك
وابن عبدك وابن أمّتك ، ناصيتي بيدك ، عدلٌ فيّ بحكمك » ، ماض فيّ قضاؤك ، اللهم
إنّني أسألك بكلّ اسم هو لك أنزلته في كتابك أو علّمته أحداً من خلقك أو استأثرت
به في علم الغيب عندك أن تصلّي عليّ محمد وآل محمد وأن تجعل القرآن نور بصري و
ربيع قلبي و جلاء حزني و ذهاب همّي ، الله الله ربّي لأشرك به شيئاً » .

١٧- أبو عليّ الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن العلاء بن
رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان دعاء النبي ﷺ ليلة
الأحزاب : « يا صريخ المكروبين و يا مجيب المضطّرين و يا كاشف غمّي اكشف

إذا أخبر ما أصابه من المكروه ليزوله و في الكنز شكوى كله كردن .

قوله (اللهم اني أسئلك بكل اسم هو لك) المراد بكل اسم الاسماء الحسنى كلها أو
أسماء الاعظم كلها أو الجميع وقد مر في كتاب الحجة أن الاسم الاعظم كثير بعضه معلوم
للخوفا و بعضه مستأثر عنده تعالى لا يعلمه الا هو ، والظاهر أنّ أو للتنويع لا للتريد .
(و ان تجعل القرآن نور بصري) طلب التوفيق للنظر الى القرآن دائماً والولع
بأحكامه والتأدّب بأدابه والاعتبار بأمثاله و قصصه و تدبره و حسن تلاوته (و ربيع قلبي)
طلب سرور القلب و ارتياحه بالفكر في أسرار القرآن و من طرق العامة اللهم اجعل
القرآن ربيع قلبي ، قال ابن الاثير جعله ربيعاً لان الانسان يرتاح قلبه في الربيع من
الازمان ويميل اليه . **قوله** (ليلة الاحزاب) الاحزاب المتحزون من الاعراب في قضية
الخذق و ليلتها هي التي دعا فيها النبي «س» تضرعاً و خشوعاً فاستجاب سبحانه وأرسل
عليهم ريحاً و جنوداً لم تروها و هزمهم وحده من غير قتال .

عني غمّي وهمّي و كربي، فأنتك تعلم حالي وحال أصحابي واكفني هول عدوتي». ١٨
 عدّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن أسباط، عن إبراهيم
 ابن أبي إسرائيل، عن الرضا عليه السلام قال : خرج بجارية لنا خنازير في عنقها فأتاني
 آت فقال: يا عليّ قل لها: فلتنقل : « يا رؤوف يا رحيم يا ربّ ياسيدي» - تكررّ -
 قال: فقالت فذهب الله عزّ وجلّ عنها، قال : و قال هذا الدعاء الذي دعا به جعفر
 ابن سليمان .

١٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين قال: سألت أبا الحسن عليه السلام
 دعاء و أنا خلفه فقال: «اللهمّ إنّني أسألك بوجهك الكريم و اسمك العظيم وبعزّتك
 التي لاترام وبقدرتك التي لايمتنع منها شيء أن تفعل بي كذا و كذا». قال : و
 كتب إليّ رقعة بخطّه قل: «يا من علا فقهر و بطن فخبّر، يا من ملك فقدر، و يا من
 يحيي الموتى وهو على كلّ شيء قدير صلّ على محمد و آل محمد وافعل بي كذا و كذا»
 ثمّ قل: «يا لا إله إلاّ الله ارحمني بحق لا إله إلاّ الله ارحمني». و كتب إليّ في رقعة
 أخرى يأمرني أن أقول «اللهمّ ادفع عني بحولك وقوّتك، اللهمّ إنّني أسألك في يومي

قوله (قال خرج بجارية لنا خنازير في عنقها) هي قروح تحدث في الرقبة و
 يهلك غالباً. قوله (اللهم اني أسئلك بوجهك الكريم) الوجه الذات والكريم في وصفه
 تعالى هو الجواد المعطي الذي لا ينفد عطاؤه والجامع لانواع الخير والشرف والفضائل.
 (واسمك العظيم) وصف اسمه بالعظيم للكشف والتوضيح للتقيد والتخصيص لان
 كل اسمه عظيم وحمله على الاسم الاعظم بعيد .

(و بعزّتك التي لاترام) بتخفيف الميم أى لاتطلب ولا يقصد اذ لا سبيل للعقل اليها من
 الروم وهو القصد والطلب وأما تشديد الميم ليكون مفاعلة من الرمة بالكسر بمعنى البلى
 والهشم فهو غير موافق للرواية و ان كان له وجه .

(و بقدرتك التي لايمتنع منها شيء) من الممكنات اذ ليس في وسعه الالباء منها، قال
 الشيخ في المفتاح: فيه اشارة الى عدم صدق الشيئية على الممتنات .

(و كتب الى رقعة بخطه) في القاموس الرقعة بالضم التي تكتب (قل يا من علا فقهر و
 بطن فخبّر - اه) قديم شرح هذه الكلمات الشريفة في أول باب الدعاء عند النوم والابتداء فلا
 نبيده (ثم قل يا لا اله الا الله ارحمني) هذه الكلمة الشريفة لدلالاتها على التوحيد المطلق كأنها
 صارت علماً له عز وجل فلذلك صح دخول حرف النداء عليها فكأنه قال: يا الله الذي ليس اله
 سواه ارحمني (اللهم ادفع عني بحولك وقوتك) الحول بمعنى القوة فالعطف للتفسير أو

هذا وشهري هذا وعامي هذا بر كانتك فيها وما ينزل فيها من عقوبة أو مكروه أو بلاء فاصرفه عني وعن والدي بحولك وقوتك، إنك على كل شيء قدير، اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحويل عافيتك ومن فجأة نقمتك ومن شر كتاب قد سبق، اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت أخذ بناصيتها، إنك على كل شيء قدير، وإن الله قد أحاط بكل شيء علماً، وأحصى كل شيء عدداً.

٢٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عمر بن يزيد: «يا حي يا قيوم، يا لا إله إلا أنت، برحمتك أستغيث فاكفني ما أهممني ولا تكلني إلى نفسي». تقول له مائة مرة وأنت ساجد.

٢١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن بعض أصحابه، عن إبراهيم بن حنّان، عن علي بن سورة، عن سماعة قال: قال لي أبو الحسن عليه السلام: إذا كان لك يا سماعة إلى الله عز وجل حاجة فقل: «اللهم إني أسألك بحق محمد وعلي» فإنّ لهما عندك شأن من الشأن وقدر من القدر، فبحق ذلك الشأن وبحق ذلك القدر أن تصلي على محمد وآل محمد وأن تفعل بي كذا وكذا». فإنه إذا كان يوم القيامة لم يبق ملك مقرّب ولا نبي مرسل ولا مؤمن ممّتحن إلا وهو يحتاج إليهما في ذلك اليوم.

بمعنى التحويل يعني ادفع عني المكروه بتحويلك إياها وقدرتك على التصرف فيها بالمحو والاثبات أو بمعنى الحذف وهو جودة النظر وإن كان بعيداً يعني ادفعها عني بملك بها ونظرك إليها وقوتك على دفعها (و من فجأة نقمتك) الفجأة بالضم والمدقوق الشيء بفتة والنقمة كلمة والنقمة: العقاب (ومن شر كتاب قد سبق) الإضافة بتقدير في. والكتاب اللوح المحفوظ والعارف كما يستعين من نزول الشر كذلك يستعين من تقديره في الأزل بل هو أولى بالاستعاذة لانه الأصل الأول ثم تقديره قديكون في معرض البداء وقد يمكن دفعه بالدعاء.

قوله (عن عمر بن يزيد يا حي يا قيوم) عمر بن يزيد مشترك بين السابري والكوفي يرويان عن أبي عبد الله «ع» والأول عن الكاظم «ع» أيضاً ولم يعلم أن الدعاء منقول عن المعصوم أولاً. والله سبحانه حي أي فعال مدرك لا يجوز عليه الموت والفناء. وقيوم يقوم بنفسه مطلقاً لا بغيره ويقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود شيء ولا بقاءه ولا قوام أحواله إلا به.

قوله (فان لهما عندك شأن من الشأن وقدر من القدر) الشأن الخطب والامر والحال. والقدر المنزلة والمرتبة. وقوله :

(فانه اذا كان يوم القيامة الى آخره) دليل لقوله لهما عندك شأن وقدر وتنكيرهما

٢٢- علي بن محمد، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمر، عن أبي القاسم الكوفي، عن محمد بن إسماعيل، عن معاوية بن عمار والعلاء بن سبابة وظريف بن ناصح قال: لما بعث أبو الدّوانيق إلى أبي عبد الله عليه السلام رفع يده إلى السماء، ثم قال: «اللهم إنك حفظت الغلامين بصلاح أبيهما فاحفظني بصلاح آبائي محمد وعلي والحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمد بن علي، اللهم إنني أدركك في نحره وأعوذ بك من شره» ثم قال للجمل: سر، فلما استقبله الرّبيع بباب أبي الدّوانيق قال له: يا أبا عبد الله ما أشدّ باطنه عليك لقد سمعته يقول: والله لا تركت لهم نخلاً إلا عقرتة ولا مالا إلا نهبتة ولا ذرية إلا سبيتها، قال: فهمس بشيء خفي وحرّك شفّيته، فلما دخل سلم وقعد فردّ عليه السلام ثم قال: أمّا والله لقد هممت أن لا أترك لك نخلاً إلا عقرتة ولا مالا إلا أخذته، فقال أبو عبد الله عليه السلام: يا أمير المؤمنين إن الله ابتلى أيوب فصبر وأعطى داود فشكر وقدّر يوسف غفر وأنت من ذلك النسل ولا يأتي ذلك النسل إلا بما يشبهه. فقال: صدقت قد عفوت عنكم، فقال له: يا أمير المؤمنين إنّه لم ينل منّا أهل البيت أحدٌ دماً إلا سلبه الله ملكه، فغضب لذلك واستشاط فقال: على رسلك يا أمير المؤمنين إن هذا الملك كان في آل أبي سفيان فلماً قتل يزيد حسيناً سلبه الله ملكه فورثه آل مروان، فلماً قتل هشام زيداً سلبه الله ملكه فورثه مروان بن محمد، فلماً قتل مروان إبراهيم سلبه الله ملكه فأعطاكموه فقال: صدقت هات ارفع حوائجك فقال: لا إذن، فقال: هو في يدك متى شئت، فخرج فقال له

للتظيم قوله (اللهم انك حفظت الغلامين بصلاح أبيهما) هما الغلامان المذكوران في القرآن العزيز في قصة موسى وخضر عليهما السلام وحفظهما يفهم من حفظ كنزهما بالاولوية.

(اللهم اني أدركك في نحره) أي أدفع (فلما استقبله الرّبيع) هو الرّبيع الحاجب من أصحاب الصادق (دع) (ببواب أبي الدّوانيق) اسمه محمد بن علي وكنيته أبو جعفر ولقبه منصور وهو الثاني من خلفاء بني العباس وفي المغرب اشتهر بالدّوانيقى وبأبي الدّوانيق لانه لما أراد حفر الخندق بالكوفة قسط على كل واحد منهم دائق فضة وأخذوه وصرفه الى الحفر.

(أما والله لقد هممت أن لا أترك لك نخلاً الا عقرتة) في القاموس عقرا النخلة قطع رأسها فيبست فهي عقيرة (فغضب لذلك واستشاط) استشاط عليه النهب غضباً.

(فقال على رسلك) الرسل بالكسر الرفق والتؤدة والثأني قال الجوهري افضل كذا على رسلك بالكسر أي اتئد فيه.

الربيع : قدأمر لك بعشرة آلاف درهم، قال: لاحتاجة لي فيها، قال : إذن تغضبه فخذها ثم تصدق بها.

٢٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن أعين، عن قيس ابن سلمة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان علي بن الحسين صلوات الله عليهما يقول: ما أبالي إذا قلت هذه الكلمات لواجتمع عليّ الجنّ والإانس : «بسم الله و بالله ومن الله وفي سبيل الله و على ملة رسول الله ﷺ، اللهم إليك أسلمت نفسي، وإليك وجهي وجهي وإليك ألجأت ظهري وإليك فوّضت أمري، اللهم احفظني بحفظ الإيمان من بين يديّ و من خلفي و عن يميني وعن شمالي ومن فوقني ومن تحتي و من قبلي و ادفع عني بحولك وقوتك فإنّه لا حول ولا قوة إلا بالله .

((باب))

* الدعاء للعلل والأمراض *

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عبد الرحمن بن أبي نجران و ابن فضال، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان يقول عند العلة : « اللهم إنك عيّرْت أقواماً فقلت: «قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضرّ عنكم ولا تحويلاً » فيأمن لا يملك كشف ضرّي ولا تحويله عني أحدٌ غيرَه صلّ على محمد وآل محمد واكشف ضرّي وحوّله إلى من يدعومك إلها آخر لا إله غيرك».

قوله (على بن إبراهيم عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن أعين، عن قيس بن سلمة) قد مر هذا الاسناد والمسنّد مع الشرح قبيل ذلك الآن فيما مر بشر بن سلمة وهو الاصول.

قوله (الدعاء للعلل والأمراض) اللفظ للنفسير أو تخصيص العلة بما في بعض الأعضاء والمرض بما في جميعها وهي أمان للكفارة عن السيئات وللتنبية عن الغفلات أو لرفع الدرجات وأحاديث هذا الباب وغيرها من الآيات والروايات دالة على استحباب الدعاء لدفع الأمراض والاسقام، والظاهر أنه لا خلاف فيه عندنا واليه ميل بعض العامة وقال المازري هو الذي أجمع عليه علماء الفتوى وذهب إليه طائفة من الزهاد وأرباب المعارف إلا أن ترك الدعاء استسلاماً للقضاء أفضل، وقال آخرون إن دعا للمسلمين فحسن. وإن دعا لنفسه فلا ولي تركه وقال آخرون: إن وجد في نفسه نشاطاً للدعاء استحباب ولا فلا، ودليل العلماء على الاستحباب من الكتاب والسنة **قوله** (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه) أي زعمتم الهة والاصنام داخلة من باب

٢- أحمد بن محمد، عن عبدالعزيز بن المهدي، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن داود بن زري قال: مرضت بالمدينة مرضاً شديداً فبلغ ذلك بأعبد الله عليه السلام فكتب إلي: قد بلغني علئك فاشتر صاعاً من برٍّ ثم استلق على قفاك و انثره على صدرك كيفما انتثر و قل: « اللهم إني أسألك باسمك الذي إذا سألك به المضطر كشف ما به من ضرٍّ ومكنت له في الأرض وجعلته خليفتك على خلقك أن تصلني على محمد وآل محمد وأن تعافيني من علتي». ثم استو جالساً و اجمع البر من حولك و قل مثل ذلك، و أقسمه مدّ أمد الكل مسكين و قل مثل ذلك، قال داود: ففعلت ذلك فكانت ما نشطت من عقال و قد فعله غير واحد فانتفع به.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن نعيم ، عن

التغلب. والزعم بالضم والفتح قريب من الظن وكثيراً ما يقال في حديث لاسندله ولا ثبت فيه و إنما يحكى عن الالسن على سبيل البلاغ.

قوله (فاشتر صاعاً من بر) الظاهر أن الشراء غير لازم إذا كان مالكا بدونه و في القاموس الصاع الذي يكال به ويدور عليه أحكام المسلمين أربعة أمداد والمد رطل و ثلث و الرطل ويكسر اثنتي عشرة أوقية والأوقية أربعون درهماً، والدرهم ستة دنانير، والدانق قيراطان. والقيراط طسوجان، والطسوج حبان، والحنة سدس ثمن درهم وهو جزء من ثمانية وأربعين جزءاً من درهم، وفي الأربعين للشيوخ -ره- المد لا يزيد على مائتين واثنين وتسعين درهماً شرعية وهي على ما حسبناه لا يكاد يزيد على ربع المن التبريزي في زماننا هذا .

(وقل اللهم اني أسئلك باسمك الذي إذا سألك به المضطر كشف ما به من ضر) أى قل ذلك في حال النشأ وقبله أو بعده والاول أظهر والموصول مع صلته صفة كاشفة للاسم فهو شامل لجميع أسمائه الحسنی ويحتمل أن يكون للتقيد فالمراد به الاسم الذي له زيادة مناسبة لدفع العلة و إنما لم يصرح بالمعين ليشمل التوصل بالجميع وهو أبلغ في انتاج المقصود، ثم الظاهر أن المريض مع القدرة على الافعال المذكورة ينبغي أن يفعلها بنفسه والا بغيره، وأن إذا الاستقبال و ادخاله على الماضي للدلالة على تحقق مضمون الشرط ووقوعه، ويمكن أن يكون بمعنى الماضي للدلالة على ما صدر من الانبياء والصالحين و كشف الله الضر عنهم مثل أيوب ويونس عليهما السلام أو غيرهما وربما يشعر به ظاهر ما بعده .

(فكانت ما نشطت من عقال) أى خرجت منه من نشط من المكان إذا خرج منه وأحللته على أن من زائدة من نشطته إذا حللته حلاً رقيقاً فلا يرد ما أورده صاحب النهاية من أنه كثيراً ما يجيء في الرواية كأنما نشطت من عقال و ليس بصحيح و يقال نشطت العقدة إذا هتدتا

أبي عبد الله عليه السلام قال: اشتكى بعض ولده فقال: يا بني قل: «اللهم اشفني بشفائك وداوني بدوائك وعافني من بلائك فإني عبدك وابن عبدك».

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن مالك بن عطية، عن يونس بن عمار قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك هذا الذي قد ظهر بوجهي يزعم الناس أن الله عز وجل لم يبتل به عبد آله فيه حاجة فقال لي: لا، لقد كان مؤمن آل فرعون مكنع الأصابع فكان يقول هكذا - ويمد يده - ويقول: «يا قوم اتبوا المرسلين». قال: ثم قال: إذا كان الثلث الأخير من الليل في أوله فتوضأ وقم إلى صلاتك التي تصلّيها فإذا كنت في السجدة الأخيرة من الركعتين الأوليين فقل: وأنت ساجد: «يا علي يا عظيم يا رحمن يا رحيم يا سامع الدعوات ويا معطي الخيرات صل على محمد وآل محمد وأعطني من خير الدنيا والآخرة ما أنت أهله واصرف عني من شر الدنيا والآخرة ما أنت أهله واذهب عني هذا الوجع - وسمه - فإنّه قد غاظني و [أ] حزنني» والح في الدعاء. قال: فما وصلت إلى الكوفة حتى أذهب

و أنشطها إذا أحللتها .

قوله (إن الله عز وجل لم يبتل به عبد آله فيه حاجة) أي لم يبتل عبد خلقه لعبادته أو سلب الحاجة فيه كناية عن طرحه وعدم الاعتناء به لأن عدم حاجتنا في شيء يستلزم طرحنا إياه وعدم التفاتنا إليه واعتناؤه فلا يرد أنه تعالى لا حاجة له إلى أحد من عباده (فقال لي لا) أي ليس الأمر كما زعموه .

(لقد كان مؤمن آل فرعون) الظاهر أنه فرعون موسى والانصب بما بعده أنه فرعون أنطاكية الذي أرسل إليه عيسى «ع» رسله و فرعون لقب كل متكبر جبار وإن اشتهر في الأول. والمؤمن المذكور كان من أهل أنطاكية ولذلك نسب إليه وهم قتلوه بعد نصحه لهم و اظهار إيمانه . (مكنع الأصابع) كنع كمنع كنوعاً انقبض وانضم وكفرح يبس و تشنج و الاكنع الاشل و من رجعت أصابعه إلى كفه و ظهرت رواجه و قد كنت أصابعه كنعاً إذا تشنجت و يبست و يده كنع تكنيعاً أشلها .

(فقل وأنت ساجد يا علي يا عظيم) معنى العظيم في وصفه تعالى أنه جاوز قدره عن حدود العقول حتى لا يتصور الاحاطة بكنهه ذاته و حقيقة صفاته .

(فانه قد غاظني وحزنني) الغيظ الغضب أو الشدة أو سوره وأوله غاظه يغيبه فاغتاظ . و الحزن بالضم خلاف السرور حزنه الامر حزناً وحزنه جعله حزيناً وحزنه تحزناً جعل فيه حزناً فهو محزون ومحزون وحزين . وحزناً بكسر الزاي وضمها .

الله به عني كله.

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، وعدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل، جميعاً، عن حنان بن سدير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا رأيت الرجل مرّاً به البلاء فقل: «الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني عليك وعلى كثير من خلقه». ولا تُسمعه.

٦- محمد بن يحيى، عن بعض أصحابه، عن محمد بن عيسى، عن داود بن زرعي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تضع يدك على الموضع الذي فيه الوجع و تقول ثلاث مرّات: «الله الله ربّي حقّاً لا أشرك به شيئاً، اللهم أنت لها ولكلّ عظمة ففرّجها عني».

٧- عنه، عن محمد بن عيسى، عن داود، عن مفضل، عن أبي عبد الله عليه السلام للأوجاع تقول: «بسم الله وبالله كم من نعمة لله في عرق ساكن و غير ساكن على عبد شاكر

قوله (الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني - الخ) المعافاة والتفضيل من النعم الجليلة التي توجب حمده تعالى والثناء عليه والشكر له من حيث أنه منعم مفضل من غير استحقاق وليس ذلك لاجل السرور ببليّة المخاطب ليكون شمانة ولا لاجل النفاخر عليه ليكون استكباراً عليه واستحقاراً له ، والظاهر أن النهي في قوله « لا تسمعه » للتحريم لان اسماعه يوجب كسر قلبه و زيادة حزنه .

قوله (تضع يدك على الموضع الذي فيه الوجع) اليمنى أو اليسرى والأولى أولى فان كان في موضع لم يبلغ الأولى ضع الأخرى ،

(يقول ثلاث مرّات الله الله ربّي حقّاً) أي تقول مجموع الدعاء ثلاث مرّات على الظاهر أو لفظ الجلالة على احتمال . و قوله «حقّاً» مفعول مطلق منصوب بفعل مقدّر أي حق حقاً بمعنى ثبت ثبوتاً لا ريب فيه وفي ذكر الرب استعطاف لان التربية مقتضية لجلب النفع للمربوب ودفع الضر عنه (لا أشرك به شيئاً) لافي الربوبية ولا في الالتجاء وفيه زيادة بسط الرجاء اليه لكونه ملجأ لا غيره (اللهم أنت لها ولكل عظمة) أي أنت معد لدفع هذه البلية ولكل بلية عظيمة و أنت عدتي عند شدتي (ففرّجها عني) تفريج البلية كشفها ورفعها يقال فرج الله الغم يفرجه اذا كشفه كفرجه تفريجاً (يقول بسم الله وبالله) أي بسم الله أستعين وأستشفى وبالله أستعين وأستكني وفيه ايماء الى التوسل بالاسم و المسمى جميعاً .

(كم من نعمة الله) « كم » خبرية للتكثير و مرفوعة محلا على الابتداء و « نعمة » مجرور وعلى التمييز ، و « من » زائدة و « الله » خبر يعنى الله تعالى نعمة كثيرة غير محصورة (في عرق ساكن

وغير شاكر». وتأخذ لحيثك بيدك اليمنى بعد صلاة مفروضة و تقول : «اللهم قرّج عني كربتي وعجّل عافيتي واكشف ضرتي» ٠ ثلاث مرّات. و احرص أن يكون ذلك مع دموع وبكاء .

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير. عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن رجل قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فشكوت إليه وجعاً بي فقال: قل: «بسم الله» ثمّ امسح يدك عليه وقل: «أعوذ بعزّة الله وأعوذ بقدرته الله ، وأعوذ بجلال الله. و أعوذ بعظمة الله ، و أعوذ بجمع الله ، و أعوذ برسول الله ، و أعوذ بأسماء الله من شرّ ما أخطر ومن شرّ ما أخاف على نفسي» تقولها سبع مرّات، قال: ففعلت فأذهب الله عزّ وجلّ [بها] الوجع عني .

٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الوشاء، عن عبد الله بن سنان ، عن عون قال: أمرّ يدك على موضع الوجع ثمّ قل: «بسم الله و بالله و محمد رسول الله ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم، اللهمّ امسح عني ما أجد .» ثمّ تمرّ يدك اليمنى وتمسح موضع الوجع - ثلاث مرّات - .

١٠- عنه، عن أحمد بن محمد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن محمد بن أخي غرام عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تضع يدك على موضع الوجع ثمّ تقول «بسم الله والله [و] محمد رسول الله ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله ، اللهمّ امسح عني ما

أوغر ساكن) حتى لو تحرك الساكن أو سكن المتحرك لا خذل نظام البدن وفسدت أحواله وبطلت أفعاله وعرضت أنواع من الأوجاع والاسقام وأنحاء الأمراض والالام (على عبد شاكر وغير شاكر) أشار بذلك الى أن حصول تلك النعمة لهم ليس من باب الاستحقاق وليس الغرض منه مجرد الاخبار بل مدالرجاء الى رفع الأوجاع حيث ان احسانه غير مختص بالاولياء . قوله (و اعوذ بجمع الله) و هم الملائكة المقربون والانبياء المرسلون و الاوصياء الصالحون والمجاهدون في سبيله وذكر رسول الله «ص» بعده من باب ذكر الخاص بعد العام لمزيد الاهتمام .

قوله (أمر يدك على موضع الوجع ثم قل) دل على أن الامرار مقدم على الدعاء ومتأخر عنه وأن المقاربة غير معتبرة وأن في المتقدم يكفي مرة ولو باليسرى والاولى أن يكون باليمنى كالمأخر (اللهم امسح عني ما أجد) أى أقطعه واكشفه وأزله وادفعه (وتمسح موضع الوجع ثلاث مرات) المسح كالمنع والتمسع أمر اليد على الشيء لاذها به.

أجد، وتمسح الوجع ثلاث مرّات.

١١- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عمرو بن عثمان، عن عليّ بن عيسى، عن عمّه قال: قلت له: علّمني دعاء أدعو به لوجع أصابني، قال: قل وأنت ساجد «يا الله يارحمن [يا رحيم] ياربّ الأرباب وإله الألهة ويا ملك الملوك ويا سيّد السادة اشفني بشفائك من كلّ داء وسقم فإنّي عبدك أتقلّب في قبضتك».

١٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي نجران، عن حماد ابن عيسى، عن حريز، عن زرارة، عن أحدهما عليه السلام قال: إذا دخلت على مريض فقل: «أعذك بالله العظيم ربّ العرش العظيم من شرّ كلّ عرق نفّار ومن شرّ حرّ النّار». سبع مرّات.

١٣- عنه، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبان ابن عثمان، عن الثماليّ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا اشتكى الإنسان فليقل: «بسم الله وبالله ومحمد رسول الله صلى الله عليه وآله أعوذ بعزّه الله وأعوذ بقدرته الله على ما يشاء من شرّ ما أجد».

١٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن عليّ، عن هشام الجواليقي، عن أبي عبد الله عليه السلام: «يا منزل الشفاء ومذهب الدّاء أنزل على ما بي من داء شفاء».

١٥- محمد بن يحيى، عن موسى بن الحسن، عن محمد بن عيسى، عن أبي إسحاق صاحب الشعر، عن حسين الخراساني وكان خبّازاً قال: شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام وجعاً بي فقال: إذا صلّيت فضع يدك موضع سجودك ثمّ قل: «بسم الله محمد رسول

قوله (فاني عبدك وأتقلب في قبضتك) قبضه بيده يقبضه تناوله وأمسكه والقبضة بالفتح والضم أكثر ما يقبض عليه وهو المقبوض، والمراد بتقلبه فيها كونه مقهوراً في قدرته متحولاً في ارادته يفعل به ما يشاء ويحكم فيه ما يريد وفي ذكر العيد استعطاف وتخضع وترقب للرحمة لان العيد والذليل لا يتوقع الرحمة الا من المولى والعزیز.

قوله (من شر كل عرق نفار) بالعين المهملة من نمر العرق كمنع اذا فار منه الدماء صوت لخروجه او اذا علا به الدم وارتفع، وفي بعض النسخ «نفار» بالفاء من نفار العرق ينفر نفوراً اذا هاج وورم (و من حر النار) لعل المراد بالنار الحمى من باب الاستعارة والوجه

الله ﷻ اشفني يا شافي لاشفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يغادر سقماً ، شفاء من كل داء وسقم .

١٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن بعض أصحابه ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مرض علي صلوات الله عليه فأتاه رسول الله ﷺ فقال له : قل : «اللهم إني أسألك تعجيل عافيتك ، وصبراً على بليتك و خروجاً إلى رحمتك» .

١٧- علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن النبي ﷺ كان ينشر بهذا الدعاء : تضع يدك على موضع الوجع وتقول : «أيها الوجع اسكن بسكينة الله و قره بوقار الله وانحجز بحاجز الله و اهدأ أبهده الله ، أعيدك أيها الإنسان بما أعاد الله عز وجل به عرشه وملائكته يوم الرجة والزلازل» تقول ذلك سبع مرات ولا أقل من الثلاث .

١٨- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عمار بن المبارك ، عن عون

هو الاحراق ويمكن أن يراد بها نار جهنم بناء على ان الحمى من فيها ،

قوله (لا يغادر سقماً) أى لا يترك من المغادرة وهو الترك .

قوله (ان النبي دس) كان ينشر بهذا الدعاء (فى القاموس النشرة بالضم رقية يعالج بها المجنون والمريض وقد نشر عنه فى النهاية هى ضرب من الرقية يعالج به من كان يظن به مس من الجن سميت نشرة لانه ينشر به عنه أى يكشف و يزال . وقال الحسن النشرة من السحر و قد نشرت عنه تنشيراً . ويقول :

(أيها الوجع نداء الوجع لتنزيله منزلة من له صلاحية النداء و اجراء أحكامه عليه مع امكان خلق الحس فيه و سماعه اياه (اسكن بسكينة الله) أى بطمأنينته أو برحمته من السكن بالتحريك وهو الرحمة تسيروها بالطمأنينة المذكورة فى النهاية أيضاً (وقر بوقار الله) الوقار بالفتح الحلم والرزانة وقد وقريقر وقاراً .

(وانحجز بحاجز الله) الحاجز المانع والانحجاز قبول المنع حجزه يحجزه منه و كفه وانحجز (وأهدأ بهده الله) هده كمنع هدهأ بفتح الهاء و سكون الدال وهدهأ بضمها سكن وأهدأته أسكنته (أعيدك أيها الإنسان) هذا اذا كان الداعي غير المريض ظاهر وان كان هو فالنداء للاختصاص ومجرد بيان المقصود بكاف الخطاب .

(بما أعاد الله عز وجل به عرشه وملائكته يوم الرجة والزلازل) (دما عبارة عن حفظه تعالى لمرشه وملائكته عن التحرك والاضطراب والقاء الطمأنينة اليهم فى ذلك اليوم وهو يوم ذكر الله تعالى فى سورة الحاقة .

ابن سعد مولى الجعفري، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تضع يدك على موضع الوجع و تقول : «اللهم إني أسألك بحق القرآن العظيم الذي نزل به الروح الأمين وهو عندك في أم الكتاب علي حكيماً أن تشفيني بشفائك و تداويني بدوائك و تعافيني من بلائك» - ثلاث مرّات - وتصلّي على محمد وآله .

١٩- أحمد بن محمد، عن العوفي، عن علي بن الحسين، عن محمد بن عبد الله بن زرارة عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة قال: عرض بي وجع في ركبتي ، فشكوت ذلك إلى أبي جعفر عليه السلام فقال : إذا أنت صليت فقل : يا أجود من أعطى و يا خير من سئل و يا أرحم من استرحم ، ارحم ضعفي و قلّة حيلتي و عافني من وجعي ٥٠ قال : ففعلته فعوفيت .

((باب الحرز والعوذة))

١- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد، عن غير واحد، عن أبان، عن ابن المنذر قال: ذكرت عند أبي عبد الله عليه السلام الوحشة، فقال: ألا أخبركم بشيء إذا قلتموه لم تستوحشوا بليل ولا نهار : «بسم الله وبالله و توكلت على الله و إنّه من يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً، اللهم اجعلني في كنفك وفي جوارك واجعلني في أمانك وفي منعك» ، فقال: بلغنا أن رجلاً قالها ثلاثين سنة و تركها ليلة فلهفته عقرب .

قوله (وهو عندك في أم الكتاب على حكيمة) بدل عن أم الكتاب ولعل المراد به علي ابن أبي طالب (ع)، إذ قلبه الشريف يتولد منه أسرار الكتاب وأنواع الحكمة .

قوله (و اعفني من وجعي) عافاه الله وأعفاه بمعنى والاسم العافية وهي دفاع الله عن العبد . **قوله (باب الحرز والعوذة)** العوذة بالضم الرقية والتعويد والحرز بالكسر العوذة وما يحفظ به الشيء تقول أحرزت الشيء أحراراً إذا حفظته وضمته اليك وصننته عن الاخذ (لم تستوحشوا بليل ولا نهار) الباء بمعنى وفي، والوحشة بمعنى ضد الانس والهمل والخوف والخلوة والاستيحاش وجدان الوحشة وفي الكلام حذف لا يخفى .

(أنه من يتوكل على الله فهو حسبه) في أمور الدين والدنيا وفيه تصديق بوعده وإذعان بان المتوكل في كفايته (ان الله بالغ أمره) أي أمره بالغ نافذ يبلغ أين اريد به بلامانع ولا دافع . وفيه تصديق بأنه لا راد له (قد جعل الله لكل شيء قدراً) من الذات والصفات والزمان و البقاء وكل ذلك كان مقدراً في علمه الأزلي وقد مر سابقاً .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن محسن بن أحمد، عن يونس بن يعقوب، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قل: «أعوذ بعرّة الله، وأعوذ بقدرة الله، وأعوذ بجلال الله، وأعوذ بعظمة الله، وأعوذ بعفو الله، وأعوذ بمغفرة الله، وأعوذ برحمة الله، وأعوذ بسلطان الله الذي هو على كل شيء قدير، وأعوذ بكرم الله، وأعوذ بجمع الله من شر كل جبار عنيد و كل شيطان مريد، و شر كل قريب أو بعيد أو ضعيف أو شديد، و من شر السامة والهامة والعامة، و من شر كل دابة صغيرة أو كبيرة بليل أو نهار، و من شر فساق العرب والعجم، و من شر فسقة الجن والانس».

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن القدّاح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: رقى النبي صلى الله عليه وآله حسناً وحسيناً فقال: «أعيذ كما بكلمات الله التامة وأسمائه الحسنی كلها عامّة من شر السامة والهامة، و من

قوله (أعوذ بجلال الله و اعوذ بعظمة الله) الجلال راجع الى كمال الصفات والعظمة الى كمال الذات والصفات وكثيراً ما يطلق الجلال على العظمة و العطف حينئذ للتفسير .
(و من شر السامة والهامة والعامة) الهامة كل ذات سم يقتل والجمع الهوام فأما يسم ولا يقتل فهو السامة كالمقرب والزنبور وقد يقع الهوام على ما يدب من الحيوان و ان لم يقتل كالحشرات و أما العامة فعمل المراد به البلية التي تم أكثر الناس كالطاعون و نحوه . والعامة أيضاً القيامة والخلائق خلاف الخاصة .

(و من شر كل دابة صغيرة أو كبيرة) في الحجم أوفى الاضرار وهذا من باب التعميم بعد التخصيص (بليل أو نهار) حال عن شر أو عن دابة وتعلقه بأعوذ بعيد.

(و من شر فساق العرب والعجم و من شر فسقة الجن والانس) يمكن تخصيص الفساق بالكفرة وتخصيص الفسقة بالفسقة من أهل الدين.

قوله (رقى النبي ص، حسناً وحسيناً) الرقية العودة التي يرقى بها صاحب الافة كالحمى والصرع وغير ذلك من الافات رقاها يرقيه فهوراق. الظاهر أنه لا نزاع في جوازها بين العامة والخاصة والروايات فيه من الطريقين كثيرة ولكن هذا اذا كان بالقرآن وبأسمائه تعالى و صفاته و باللفظ العربي أو غيره اذا كان مفهوماً و أما ما لا ترجمة له ولا يمكن الوقوف عليه فقال صاحب النهاية لا يجوز استعماله، ثم الظاهر عندنا أنها اولى للخواس وغيرهم وقال صاحب النهاية الاولى للخواس والاولياء تركها و أما العوام و من لم يصبر فلهم التداوى و المعالجات والرقية (فقال اعيد كما بكلمات الله التامة) قيل هي القرآن ووصفه بالتام لانه

شر كل عين لامة، ومن شر حاسد إذا حسد». ثم التفت النبي ﷺ إلينا فقال :
هكذا كان يعوذ إبراهيم إسماعيل وإسحاق عليهما السلام .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن بكير، عن سليمان الجعفري، قال: سمعت أبا
الحسن عليه السلام يقول: إذا أمسيت فنظرت إلى الشمس في غروب وإدبار فقل: «بسم الله
وبالله والحمد لله الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن
له ولي من الدُّلّ و كبريّة تكبيراً، والحمد لله الذي يصف ولا يوصف ويعلم ولا يعلم،

ليس فيه نقص ولا عيب لالفاظ ولا معنى كما يكون في كلام الناس أو لانه تام النفع ينفع المتعذبه
و يحفظه من الافات و يكفيه من المكروهات اولانه تام شامل لجميع ما يحتاج اليه الخلق
مما كان أو ما يكون وما هو كائن . وقيل هي كلمة حق شافية نافعة للمتوذلا ببعدها أن يراد
بها الانبياء والاصياء حقيقة أو مجازاً باعتبار أنهم يفسرون كلمات الله تعالى .

(و أسمائه الحسنی) تشمل أسماء الذات والصفات وصفها بالحسنی لتنزهها عن
النقص و تمامها في قضاء الحوائج و رفع المكاره .

(كلها عامة) لما كان الجمع المضاف للعموم والغالب في العام هو التخصيص رفع توهم
التخصيص بقوله كلها، ثم لما كان الكل قد يراد به الكل المجموع رفع توهم ارادة المجموع
من حيث المجموع بقوله عامة للتنبيه على أن المراد به الكل الافرادى، وان العوذة وقعت
بكل واحد واحد من أسمائه تعالى على سبيل الاستقلال لان الحكم في العام متعلق بكل فرد
منه (و من شر كل عين لامة) أى ذات لهم . واللمم بالتحريك : الجنون يلم بالانسان أى
يقرب منه ويعتريه كذا في النهاية وفي القاموس العين الامة المصيبة بسوء أو هي كل ما يخاف
من فزع أو شر ويمكن أن يستدل به على أن أصابة العين حق ثابت كما هو المعروف بين الناس
و أنكرها جماعة وقالوا أن العين لا تأثير لها ويرد عليهم ان ما ليس بمحال ولا يؤدي الى
مخالفة دليل هوجاء فاذا أخبر الشارع بوقوعه وجعل له عوذة وجب اعتقاده، و قال بعض
المثبتين أن العين ينبعث من عينه قوة سمية يتصل بالمعيون فيهلك اللديغ وقال بعضهم تنبعث من العين جواهر
لطيفة غير مرئية تتصل بالمعيون وتتحلل مسام جسده فيضره .

(و من شر حاسد اذا حسد) أى اذا أظهر حسده وانما قيل به لان الحسد حيث هو انما
هو يضر الحاسد دون المحسود ولا غنما به بنعمته وسروره وانما يضر المحسود اظهاره لانه يؤدي
الى القتل والنهب والسماية و نحوها وهي شرو تابعة له فلا بد من الاستعاذة منها .

قوله (والحمد لله الذي يصف ولا يوصف) أى يصف الاشياء وينعتها بما هو لها من الصفات

يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور، وأعوذ بوجه الله الكريم وباسم الله العظيم من شر ما برأ وذراً ومن شر ما تحت الثرى، ومن شر ما بطن وظهر، ومن شر ما وصفت وما لم أصف، والحمد لله رب العالمين» وذكر أنها أمان من كل سبع ومن الشيطان الرجيم وذريته وكل ما عاض أو لسع ولا يخاف صاحبها إذا تكلم بهالماً ولا غولاً، قال: قلت له: إنني صاحب صيد السبع وأنا أبيت في الليل في الخرابات وأتوحش، فقال لي: قل إذا دخلت: «بسم الله أدخل». وأدخل رجلك اليمنى وإذا خرجت فأخرج رجلك اليسرى وسم الله فإنك لا ترى مكروهاً.

٥. محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن قتيبة الأعمش قال: علمني أبو عبد الله عليه السلام قال: قل: «بسم الله الجليل أعيد فلاناً بالله العظيم

والكيفيات وغيرها، ولا يوصف هو حيث أنه لا صفة له ومن ثم قال أمير المؤمنين (ع)، وكما لو توحيده نفي الصفات عنه، (ويعلم ولا يعلم) أي يعلم الأشياء من جميع الوجوه ولا يعلم هو بوجه لا بكنه ذاته ولا بحقيقة صفاته.

(يعلم خائنة الأعين) أي ما يخونون فيه من مسارقة النظر إلى ما لا يحل والخائنة بمعنى الخيانة وهي من المصادر التي جاءت على لفظ الفاعل.

(ومن شر ما برء وذره) أي خلق والظاهر أن العطف للنفسير، ويمكن أن يراد بالاول ذوا العقول وبالثاني غيرهم من أنواع الحيوان.

(ولا يخاف صاحبها إذا تكلم بهالماً ولا غولاً) في القاموس الغول بالفتح الصداق والسكر والمشقة وبالضم الهلكة والداحية والسعلاة والجمع أغوال وغيلان والحية والجمع أغوال وساحرة الجن والمنية وشيطان يأكل الناس أو دابة رأتها العرب وعرفتها وقتلتها ببطشاً ومن يثلون ألواناً من السحرة والجن أو كل ما زال به العقل إذا عرفت هذا فنقول دل هذا على وجود النول واضرارها للناس ولعل المراد به نوع من الشياطين كما صرح به المازري أو نوع من الجن، وقال بعض العامة لا وجود له لما روي عن النبي (ص)، «لا عدوى ولا غول»، رد (ع) بذلك قول العرب بأن المرض يتعدى من المريض إلى الصحيح وأن الفيلان تنثر إلى الناس في الغلوات فتتغول تغولاً أي تتلون تلوناً وتتصور بصور شتى تضلهم عن الطريق وتهلكهم وقد ذكروا ذلك في أشعارهم وأبطال (ص)، ذلك وبين انتفاء حقيقتها وفيه نظر لانهم ان أرادوا بالنول غير النوعين المذكورين مما هو أمر تخييلي لا وجود له كما هو المعروف بين العامة فلا نزاع فيه وان أردوا هذين النوعين فأنكار وجودهما مكابرة وما تمسكوا به لا يدل على عدم الوجود

من الهامة والسامة واللامّة والعامة ومن الجنّ والانس ومن العرب والعجم ومن نفثهم وبغيهم ونفخهم ، بآية الكرسي . ثمّ تقرأها ثمّ تقول في الثانية: «بسم الله أعيد فلاناً بالله الجليل» . . . حتى تأتي عليه .

٦- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إسحاق بن عمار، قال: قلت: لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك إنني أخاف العقارب، فقال: انظر إلى بنات نعش الكواكب الثلاثة الوسطى منها بجنبه كوكب صغير قريب منه تسميه العرب السها ونحن نسميه أسلم، أحد النظر إليه كل ليلة وقل ثلاث مرّات: «اللهم ربّ أسلم صلّ على محمد وآل محمد وعجل فرجهم وسلمنا» قال: إسحاق فما تركته منذ دهري إلا مرّة واحدة فضربتني العقرب .

٧- أحمد بن محمد، عن عليّ بن الحسن، عن العباس بن عامر، عن أبي جميلة عن سعد الأسكاف قال: سمعته يقول: من قال هذه الكلمات فأنا ضامن له ألاّ يصيبه عقرب ولا هامة

لان المراد به على ماصرحوا أكثرهم نفى ما ترجم العرب أن الغيلان تتصور بصور مختلفة وتضلهم عن الطريق فتهلكهم معنى أن الغول لا يستطيع أن يتصور بصور مختلفة وتضل أحداً، ويشهد له الحديث الآخر من طرقهم «لا غول ولكن الغال سحرة الجن» أي ولكن في الجن سحرة لهم تلبس وتخيل كذا فسرّه ابن الأثير والمازري ويدل على وجودها حديث إذا تقولت النيران فتبادروا بالأذان، قال ابن الأثير أي أطفئوا شرها بذكر الله وحديث أبي داود «كان لي ثمرة في سهوة كانت الغول تجيء وتأخذ» وفي بعض نسخهم «تأكل» وقال الطحاوي: و يحتمل ان الغول كانت تفعل ذلك فدفعها الله سبحانه عن عباده، قال بعضهم ولا يبعد هذا و يكون من خصائص بعثته «ص» كاستراق السمع .

قوله (و من نفثهم وبغيهم ونفخهم) في كنز اللغة نفث ونفخ دميذن ازدهن وفي النهاية النفث بالغ وهو شبيه بالنفخ وهو أقل من النفث لان النفث لا يكون الا ومعه شيء من الريق وفسر النفخ أيضاً بالكبر لان المتكبر يتعاطم ويجمع نفسه فيحتاج أن ينفخ. (ثم تقول في الثانية) أي في المرة الثانية فتقول مرتين مع تغيير في أول الثانية كما أشار اليه .
قوله (انظر الى بنات نعش الكواكب الثلاثة) في القاموس بنات نعش الكبرى سبعة كواكب أربعة منها نعش وثلاث بنات وكذلك الصغرى تنصرف نكرة لا معرفة والسها كوكب خفي في بنات النعش الصغرى والكوكب الاول منها الذي هو آخرها قائد والثاني الذي الجانيه السها عناق بالفتح والثالث الحور بالتحريك .

حتى يصبح : « أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن برٌّ ولا فاجرٌ من شرِّ ما ذرأ ومن شرِّ ما برأ ومن شرِّ كلِّ دابةٍ هو آخذٌ بناصيتها إن ربي على صراطٍ مستقيم ».

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن علي بن أبي حمزة عن أبي الحسن (عليه السلام) قال: كان رسول الله ﷺ في بعض مغازيه إذ شكوا إليه البراغيث أنها تؤذيهم فقال: إذا أخذ أحدكم مضجعه فليقل: «أيُّها الأسود الوثاب الذي لا يبالي غلقاً ولا باباً عزمت عليك بأُمِّ الكتاب ألا تؤذيني وأصحابي إلى أن يذهب الليل ويحيى الصبح بما جاء» - والذي نعرفه - إلى أن يؤوب الصبح متى ما أب.

٩- علي بن محمد، عن ابن جمهور، عن أبيه، عن محمد بن سنان، عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «إذا لقيت السبع فقل: «أعوذ بربِّ دانيال والجبِّ من شرِّ كلِّ أسدٍ مستأسد».

١٠- محمد بن جعفر أبو العباس، عن محمد بن عيسى، عن صالح بن سعيد، عن إبراهيم

قوله (أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر) لاحتياج الكل ورجوعهم إليها ونفاذ حكمها عليهم شأواً أو كرهوا وقد مر تفسير تلك الكلمات. (و من شر كل دابة هو آخذ بناصيتها) كناية عن كمال اقتداره عليها والوصف للتأييد والتميم للتعقيد والتخصيص (ان ربي على صراط مستقيم) فيعلم الداخل فيه والخارج عنه فيجزي كلا بما يليق به أو فيجب ان يقصد ذلك الصراط دون غيره.

قوله (في بعض مغازيه) هي جمع المغزى وهو موضع الغزو وقد يكون الغزو نفسه. (عزمت عليك بأُم الكتاب) أي أقسمت عليك بأُم الكتاب وهي القرآن لاشتماله على جميع ما في اللوح المحفوظ والكتب السماوية وهنا احتمال آخر .

(ان لا تؤذيني وأصحابي) هذا الخطاب اما أن يؤثر بالخاصية أو يلقى من مضمونه في نفوسها الحيوانية فينزجرن أو يسمونه ويفهمون منظوقه (الى أن يذهب الليل ويحيى الصبح بما جاء) أي مع ما جاء من طلوع الشمس وضوء النهار وغيرهما مما يقع فيه أو الباء للتعدية (والذي نعرفه الى أن يؤوب الصبح متى ما أب) بدلا لقوله الى أن يذهب الليل الخ والظاهر أنه من كلام الراوى. **قوله** (فقل أعوذ برب دانيال والجب) دانيال اسم أعجمي غير منصرف للمعجمة والعلمية والجب بالضم البئر أو التي لم تطو أو لم يحفره الناس.

قوله (من شر كل أسد مستأسد) في القاموس استأسد صار كالأسد وعليه اجترأ .

ابن محمد بن هارون أنه كتب إلى أبي جعفر عليه السلام يسأله عوذة للرب ياح النبي تعرض للصبيان فكتب إليه بخطه بهاتين العوذتين وزعم صالح أنه أنفذهما إلى إبراهيم بخطه والله أكبر الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمداً رسول الله، الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله ولا رب لي إلا الله، له الملك وله الحمد لا شريك له، سبحان الله ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، اللهم ذا الجلال والإكرام، رب موسى وعيسى وإبراهيم الذي وفى، إله إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والاسباط لا إله إلا أنت سبحانك مع ما عدت من آياتك وبِعَظَمَتِكَ وبِمَاسَأَلِكَ به النبيون وبأنك رب الناس، كنت قبل كل شيء وأنت بعد كل شيء، أسألك باسمك الذي تمسك به السماوات أن تقع على

قوله (ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن) من فعله وفعل العبد مطلقاً، أما الأول فظاهر وأما الثانى فلان مشيئة فعله عبارة عن اقداره عليه وبعبارة اخرى لو لم يشأ لم يقدر ولو لم يقدر لم يكن فلولا يشاء لم يكن والظاهر انه تعالى علم فعله اذ لا خيراً كان أو شراً فشاء وجوده ليطابق علمه بالمعلوم، وتعلق مشيئته بالشر بالعرض لحصول المطابقة، وبالخير كذلك وبالذات أيضاً فليتأمل (يا رب موسى وعيسى وإبراهيم الذى وفى) بمرآة فى المنام من ذبح الولد أو بما عهد اليه (إله إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والاسباط) طلب اقباله أولاً متصفاً بالربوبية وثانياً متصفاً بالالوهية لما فى الاول من طلب المغف والرحمة وفى الثانى من اظهار المعجز والعبودية وخص هؤلاء الاكابر بالذكر لانه كلما كانت الثرية واطهار المعجز أفضل وأتم كان الرجاء فى حصول المطلوب أكمل وأعظم وترك الوصل لكمال المناسبة و لما ناداه بالنساء البعيد توهماً لبعده المعنوى فشاهده حاضراً خاطبه بقوله :

(لا اله الا أنت) ابتهاجاً وتقرباً منه بالوحد المطلق والفرق بينه وبين التوحيد السابق كالفرق بين ضمير المخاطب وبين العلم فى التعريف ولذلك نزهه ثانياً بقوله : (سبحانك مع ما عدت من آياتك) الظرف حال عن كاف الخطاب وعددت بفتح التاء على الظاهر أو بضعها على احتمال والإيات هى المعدودة فى القرآن أو فيما سبق . (و بعظمتك وبماسألك به النبيون وبأنك رب الناس) الظروف معطوفة على الظرف السابق والمراد بالموصول صفاته الخاصة أو الربوبية فان الانبياء عند البلايا نادوه بالرب كما نطق به القرآن الكريم .

(كنت قبل كل شيء وأنت بعد كل شيء) بالذات لا بالزمان فمناك أخذه وابتدأه و اليك عوده وانتهاه (أسألك باسمك الذى تمسك به السماوات ان تقع على الارض الا باذنك) تمسك بالبناء للفاعل أو المفعول و ما به الامساك العلى أو الرفيع أو الحفيظ والقادر.

الأرض إلا بأذنك، و بكلماتك الثمات التي تحيي به الموتى أن تجير عبدك فلاناً من شر ما ينزل من السماء وما يعرج إليها وما يخرج من الأرض وما يلج فيها، وسلاماً على المرسلين والحمد لله رب العالمين» وكتب إليه أيضاً بخطه: «بسم الله وبالله وإلى الله وكما شاء الله، وأعيذه بعزة الله وجبروت الله وقدره الله وملكوت الله هذا الكتاب من الله شفاءً لفلان، [ابن] عبدك وابن أمتك عبدالله صلى الله على محمد وآله».

١١ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن علي، عن علي بن محمد، عن عبدالله بن يحيى الكاهلي قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: «إذا لقيت السبع فأقرأ في وجهه آية الكرسي» وقل له: «عزمت عليك بعزيمة الله وعزيمة محمد صلى الله عليه وآله وعزيمة سليمان بن داود عليه السلام وعزيمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام والأئمة الطاهرين من بعده. فإنه ينصرف عنك إن شاء الله» قال: فخرجت فإذا السبع قد اعترض فعزمت عليه وقلت له: ألا تنجيت عن طريقنا ولم تؤذنا، فنظرت إليه قد طأاً [بـ] رأسه وأدخل ذنبه بين رجليه وانصرف.

١٢ - عنه، عن جعفر بن محمد، عن يونس، عن بعض أصحابنا، عن أبي الجارود، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من قال في دبر الفريضة «أستودع الله العظيم الجليل نفسي وأهلي وولدي ومن يعينني أمره وأستودع الله المرهوب المخوف المتضع لعظمته كل»

(و بكلماتك الثمات) مر تفسيرها (ان تجير عبدك فلاناً) وتسميه (من شر ما ينزل من السماء - الخ) المقصود هو الاجارة من شر كل ما يتصور منه الشر في عالم الامكان.
(وجبروت الله وقدره الله وملكوت الله) الجبروت فعلوت من الجبر وهو القهر وهو سبحانه جبار أى قهار يقهر العباد على ما أراد من أمر ونهى يقال جبر الخلق وأجبرهم وجبر أكثر وقيل هو الرأى فرق خلفه ومنه يقال: للخنخة جبارة وهى المنظمة العالية الطويلة التى تفوت بد المتناول والمملوك فعلوت من الملك وهو بعد الزيادة صارت مختصاً بملك الله الشامل للمجردات والماديات كلها. قوله (واستودع الله المرهوب المخوف) رهبه ورهب منه خافه وهو مرهوب باعتبار عظمته ومخوف باعتبار التقصير فى عبادته (المتضع لعظمته كل شيء) تضعع خضع وذل وافقر (ويعينني أمره) بالعين المهملة والياء المثناة التحتانية بين نونين غناء الامر يعنوه ويعينه عناية وعناية أهمه واعتنى به أهم بشأنه.

شيء نفسي وأهلي ومالي وولدي ومن يعينني أمره. حُفَّ بجناح من أجنحة جبرئيل عليه السلام وحفظ في نفسه وأهله وماله .

١٣- عنه، رفعه قال: من بات في دار أوبيت وحده فليقرأ آية الكرسي وليقل، «اللهم آنس وحشتي وآمن روعتي وأعني على وحدتي» .

١٤- أبو علي الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر، عن عمر بن شمر، عن يزيد بن مرة، عن بكير، قال: سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول: قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله: يا عليُّ ألا أعلمك كلمات إذا وقعت في ورطة أو بليّة؟ فقل: «بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم». فإن الله عزّ وجلّ يصرف بها عنك ما يشاء من أنواع البلاء.

باب الدعاء عند قراءة القرآن

١- قال كان أبو عبد الله عليه السلام يدعو عند قراءة كتاب الله عزّ وجلّ: «اللهم ربنا لك الحمد أنت المتوحد بالقدرة والسلطان المتين، ولك الحمد أنت المتعالي بالعزّ والكبرياء وفوق السماوات والعرش العظيم، ربنا ولك الحمد أنت المكتفي بعلمك والمحتاج إليك كلّ ذي علم، ربنا ولك الحمد يا منزل الآيات والذّكر

قوله (إذا وقعت في ورطة أو بليّة فقل) الورطة كل غامض والهلكة وكل أمر يسر النجاة منه **قوله** (ربنا لك الحمد) قدم الظرف ولم يذكر المحمود به والمحمود عليه للتخصيص والتعميم والاشمار بانحصار جميع المحامد فيه واستحقاقه للحمد من جميع الجهات (أنت المتوحد بالقدرة) على جميع الممكنات بالايجاد والابقاء والافناء لا يشارك فيها أحد.

(والسلطان المتين) المتين القوى الشديد والسلطان الحجة وقدرة الملك ويضملامه والوالى الحاكم يؤث ويذكر وهو على الاولين عطف على القدرة وعلى الاخير على المتوحد (أنت المتعال بالعز والكبرياء) العز القوة والشدة والغلبة، والكبرياء العظمة والملك وقيل هي عبارة عن كمال الذات وكمال الوجود ولا يوصف بها الا الله سبحانه وتعالى أى المتعالي عن الخلق في الرتبة والحكم أو عن صفاتهم أو عن أفك المفترين بما له من العز والكبرياء. (و فوق السماوات والعرش العظيم) بالاستيلاء والقدرة لا بالتمكن والاستقرار .

(ربنا ولك الحمد) الواو للاستيناف (أنت المكتفي بعلمك) المحيط بجميع المعلومات فلا تحتاج في الاحاطة بها الى التعلم من غيرك.

(والمحتاج اليك كل ذي علم) عطف جملة على جملة أو مفرد على مفرد. وذو علم لا

العظيم، ربنا فلك الحمد بما علمتنا من الحكمة والقرآن العظيم المبين، اللهم أنت علمتنا قبل رغبتنا في تعلمه واختصتنا به قبل رغبتنا بنفعه، اللهم فإذا كان ذلك منك وفضلاً وجوداً ولطفاً بنا ورحمة لنا وامتناناً علينا من غير حولنا ولا حيلتنا ولا قوتنا، اللهم فحبب إلينا حسن تلاوته وحفظ آياته وإيماناً بمتشابهه و عملاً

يصدق على الله سبحانه لان علمه عين ذاته (يا منزل الايات والذكر العظيم) اريد به القرآن و بالايات آياته أو الرسول أو من قام مقامه أو معجزاته.

(ربنا فلك الحمد على ما علمتنا من الحكمة) و هي العلم بما جاء به الرسول من أمر المبدء والمعاد والاحكام وغيرها (والقرآن العظيم المبين) أى المظهر للحق والفارق بينه وبين الباطل والمراد بتعليمه تعالى توفيقه للتعلم أو تعليم النبي و الوصى لان تعليمه (اللهم أنت علمتنا قبل رغبتنا في تعلمه) التعليم فينا قبل التعلم وبعد الرغبة فيه و من الطافه تعالى ان بدأ بتعليمنا قبل رغبتنا في التعلم ورغبتنا فيه .

(و اختصتنا به قبل رغبتنا في نفعه) هذا أيضاً من لطف الله تعالى علينا حيث خصصنا به قبل رغبتنا في نفعه ورغبتنا فيه بذكر الثواب والجزاء و أيضاً أنزل القرآن و لم يكن لنا علم به فضلاً عن تعلمه ونفعه و عن الرغبة فيهما .

(اللهم فإذا كان ذلك) أى أنزل القرآن علينا وتعليمنا إياه و اختصاصنا به قبل رغبتنا في تعليمه ونفعه (منك) يقال من عليه مناً اذا أنعم عليه و اصطنع عنده صنيعاً . (و فضلاً) أى زيادة في الاحسان اذا حسنه تعالى علينا غير محصور (وجوداً) أى احساناً كثيراً بالغاً حد الكمال ، قال صاحب العدة ؛ الجواد هو المنعم الكثير الانعام و الاحسان، والفرق بين الجود والكرم أن الكرم هو الاعطاء مع السؤال والجود هو الاعطاء من غير سؤال و قبل بالعكس (و لطفاً بنا) أى رفقا بنا مع استحقاقنا للاخذ يقال لطف به وله يلفظ لطفاً اذا رفق به (و رحمة لنا) الرحمة و تحرك الرقة والمغفرة والتعطف كالرحمة كذا في القاموس (و امتناناً علينا) في كثر اللغة امتنان منته نهادن و نعمت دادن و فيه مبالغة و زيادة في المن فلا تكرار (من غير حولنا) الحول الحركة يقال : حال الشخص يحيل اذا تحرك أى من غير تقلبنا و حركتنا الى طلب ذلك منك و هو مع ما عطف عليه حال عن اسم كان أو خبر له (ولا حيلتنا) هي الحذق وجودة النظر والقوة على التصرف يعنى لم يكن ذلك من نظرنا و تصرفات عقولنا في الاحتيال الى الوصول .

(ولا قوتنا) لعجزنا عن تصور تلك النعمة الجليلة ابتداء فضلاً عن طلبها وتحصيلها .

(اللهم فحبب إلينا حسن تلاوته) بالترتيل كما أمرتنا به و هو جزاء للشرط .

(و حفظ آياته) عن التبديل والتحريف والزيادة والنقصان .

بمحكمه وسبباً في تأويله وهدى في تدبيره وبصيرة بنوره، اللهم كما أنزلته شفاءً
لأوليائك وشفاءً على أعدائك وعمى على أهل معصيتك ونوراً لأهل طاعتك، اللهم فاجعله
لنا حصناً من عذابك وحرزاً من غضبك وحاجزاً عن معصيتك وعصمة من سخطك

(و ايماناً بمتشابهه و عملاً بمحكمه) ان كان المطلوب منه العمل والعمل شامل للقلبي
ايضاً والمحكم في اللغة المضبوط المتقن، و في الاصطلاح ما اتضح معناه ، و قيل معناه ما
لايحتمل الا وجهاً واحداً والمتشابه بخلافه فهو ما يتضح معناه أو ما يحتمل وجوهاً متعددة
ولايعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم . والمراد بالايمان به التصديق بأنه من عند الله
تعالى و بأنه يجب رد تأويله الى أهله و بأنه لايجوز تأويله و تعيين المراد منه بالرأى و
القياس، وأما من كفر بالله فمفهم من أوله برأيه كأكثر المخالفين و منهم من تبعه ابتغاء
للفتنة و طلباً للشك في القرآن و اضلال العوام كالزنادقة والقرامطة، ومنهم من تبع
ظاهره كالمجسمة والمشبهة حيث جمعوا ما في القرآن مما دل ظاهره على الجسمية والصورة
والمشابهة بالخلق و اعتقدوا انه تعالى جسم ذو صورة يشابه بالخلق تعالى الله عما يقول الظالمون
علواً كبيراً (و سبباً في تأويله) السبب ما يتوصل به الى الشيء والمراد به هنا أهل العلم
او الطريق الذي بينوه والضمير عائد الى المتشابه أو الى القرآن والاول اظهر والثانى
أنسب كما لا يخفى (وهدى في تدبيره) التدبير النظر في عاقبة الامر والتفكر في صلاحه و
«فى» بمعناها وبمعنى «الى» والهداية راه يافتن وراه نمودن لازم ومتعد ، والفاعل على الثانى
هو الله تعالى أو الرسول ووصيه ومن أخذ منهم.

(و بصيرة بنوره) البصر محرركة حس العين ومن القلب خاطره ونظره والباء متعلقة
به يقال بصر به اذا نظر اليه و أدركه ويحتمل ان يكون للسببية أى بصيرة فى الامور
بسبب نوره وعمله (اللهم و كما أنزلته شفاءً لأوليائك) حيث قبلوه فنجوا من مرض
النواية والجهالات (و شفاءً على أعدائك) حيث أنكروه مع اشتماله على توبيخهم و
تمذيبهم بأنواع العقوبات .

(وعمى على أهل معصيتك) حيث لا ينظرون الى ظواهر آياته ولا يقلون زواجر
بيناته (ونوراً لأهل طاعتك) حيث يهتدون به الى سبيل الطاعات وينظرون الى وجوه الخيرات .
(اللهم فاجعله لنا حصناً من عذابك) شبهه بالحصن فى أنه من دخله بالتصديق به و العمل
بما فيه كان آمناً (و حرزاً من غضبك) الحرز المودة والموضع الحصين الذى يحفظ من
دخله من المكروه . والغضب حالة للنفس محرركة لها نحو الانتقام أو انفعال النفس من تلك
الحالة بالتحرك اليه و اذا نسب اليه تعالى فالمراد به لازمه وهو العقوبة والانتقام .
(و حاجزاً عن معصيتك) فى زماننا هذا (و عصمة من سخطك) فيما بقى من عمرنا .

ودليلاً على طاعتك ونوراً يوم نلتقائك نستضيء به في خلقك ونجوز به [على] صراطك ونهتدي به إلى جنتك، اللهم إنا نعوذ بك من الشقوة في حمله والعمى عن عمله والجور في حكمه والعلو عن قصده والتقصير دون حقه، اللهم احمل عنا ثقله وأوجب لنا أجره وأوزعنا شكره واجعلنا نراعيه ونحفظه، اللهم اجعلنا نتبع حلاله ونجتنب حرامه ونقيم حدوده ونؤدّي فرائضه، اللهم ارزقنا حلاوة في تلاوته ونشاطاً

(و دليلاً على طاعتك) بالتوفيق للمتابعة و سلوك سبيل الطاعة فلا يرد أن القرآن دليل على طاعته فلا وجه لطلب كونه كذلك (و نوراً يوم يلقاك) وهو يوم القيامة و يوم الموت أيضاً و سيحىء فى فضل القرآن أنه نور يوم القيامة يقود من صانه الى الجنة. (نستضيء به فى خلقك) الظاهر أنه حال عن فاعل يلقاك وانفصاله عما قبله و ارادة الاستضاءة به فى الدنيا احتمال بعيد كما لا يخفى .

(و نجوز به على صراطك) وهو الجسر المضروب على جهنم فى غاية الدقة و حمله على دين الحق محتمل ومن جاز عليه جاز على ذلك بسهولة . (و نهتدى به الى جنتك) أى الى طريقها فى الآخرة أو فى الدنيا أيضاً والاولى متوقفة على الثانية والثانية مستلزمة للاولى .

(اللهم انا نعوذ بك من الشقوة فى حمله) بعدم الرعاية لمبانيه والفكر فى معانيه و العمل بما فيه (والعمى عن علمه) بالجهل به والاعراض عنه والعمى بالقصر ذهاب بصر العين وبصرة القلب وعدم ادراكه للحق وبالمد السحاب والمراد به هنا لو ثبت الحجاب المانع من الادراك (والجور فى حكمه) بالتجاوز عنه وعدم قبوله .

(والعلو عن قصده) أى التجاوز عن مقصوده و استقامة طريقه والاعتماد به و أصل القصد استقامة الطريق والاعتماد والاقتصاد ضد الافراط (والتقصير دون حقه) و هو استماع مانطق به والاقتفاء له كما ينبئ (اللهم احمل عنا ثقله) الثقل كعنب ضد الخفة، ثقل ككرم ثقلاً و ثقالة فهو ثقل و ثقال كسحاب و غراب، ولما كانت النفس لميلها الى الكسالة والبطالة قد تنثقل عليها الطاعات وتحمل مافى القرآن من الخيرات طلب من الله تعالى رفع ذلك عنها و توفيقها للسداد والثبات (و أوجب لنا أجره) يحفظه عن النقص وعروض المفسدات.

(و أوزعنا شكره) أى ألهمنا شكره وأولعنا به يقال أوزع الله بالشىء اذا ألهمه وأولعه به (و اجعلنا نراعيه ونحفظه) طلب التوفيق لحفظه بعد طلبه لمراعاتها وهى النظر الى مقاصدها و ما يصير اليه أمره يقول : راعيت الامر اذا نظرت الى ما يصير وهذا أولى من تفسير المراعات بالمحافظة لان التأسيس خير من التأكيد .

في قيامه ووجلاً في ترتيله وقوة في استعماله في آناه الليل و[أطراف] النهار ،
اللهم واسقنا (١) من النوم باليسير وأيقظنا في ساعة الليل من رقاد الرقادين ونبهنا
عند الأحائين التي يستجاب فيها الدعاء من سنة الوسنانين ، اللهم اجعل لقلوبنا ذكاء
عند عجائبه التي لاتنقضي ، و لذاذة عند ترديده ، و عبرة عند ترجيعه ، و نقعاً بيننا
عند استفهامه ، اللهم إنا نعوذ بك من تخلفه في قلوبنا وتوسده عند رقادنا ونبذه وراء

(و اشفنا من النوم باليسير) جعل النوم الكثير مرضاً واليسير منه وهو ما وقع في ست
ساعات تقريباً شفاء له ولا بد من هذا القدر لاستراحة النفس وخروج القوى من التيب والكلال
(و أيقظنا في ساعة الليل) الاضافة اما بتقدير اللام أو «في» أو «من» .

(من رقاد الرقادين) الرقاد والرقود بضمهما النوم كالرقد أو الرقاد مختص بالليل
والانسب من رقادنا الا أنه أضيف الى الرقادين للتنبيه على أن المراد به رقاد الليل لانه
وقت استراحة الخلاق ونومهم (و نبهنا عند الاحايين التي يستجاب فيها الدعاء من سنة
الوسنانين) الاحايين جمع أحيان جمع حين وهو وقت مبهم يصلح لجميع الازمان طال أو قصر
والوسنانين جمع الوسنان وهو النائم أو الذي ليس بمستغرق في نومه. والوسن النوم أو أوله و
قد وسن يوسن سنة فهو وسن ووسنان ، والهاء في السنة عوض من الواو المحذوفة .

(اللهم اجعل لقلوبنا ذكاء عند عجائبه التي لاتنقضي) الذكاء بالفتح والمد شدة قوة
النفس المعدة لاكتساب التصورات والتصديقات النظرية من ذكت النار ذكاء اذا شئت لهبها و
ارتفع اشتعالها وعجائب القرآن نكاته ولطائفه المندرجة في الاسلوب والمباني وأسراره و
دقائقه المندرجة في المقصود والمعاني التي بعضها فوق بعض، والمراد بعدم انقضاءها عدم
انقطاعها في عقولنا حتى اذا بلغ سرّاً من أسرارهِ وجد فوقه سرّاً آخر الى ما شاء الله .
(و لذاذة عند ترديده) لذه و به لذاذاً ولذاذة وجده لذيداً، و لذ هو صار لذيداً ومن

اعجاز القرآن أن تكررهِ يوجب اللذة وزيادة ميل القلب اليه بخلاف غيره.

(و عبرة عند ترجيعه) الترجيع التكرير . والعبرة بالكسر الاتعاظ بما يتعظ به والاعتبار
مما يعتبر منه والتعجب مما يتعجب منه لما فيه من الحسن والغرابة من اعتبر منه اذا تعجب و
بالفتح الحزن والدمعة أيضاً الآن الدمعة لا يناسب السياق كما لا يخفى.

(ونقعاً بيننا عند استفهامه) بحصول المطالب الجلييلة والمقاصد العظيمة والاسرار الدقيقة
و تنور القلوب وميلها من الدنيا الى الآخرة.

(اللهم انا نعوذ بك من تخلفه في قلوبنا) بعدم دخول معانيه فيها أو بعدم ثباتها و

ظهورنا و نعوذ بك من قساوة قلوبنا لما به وعظمتنا، اللهم انفعنا بما صرقت فيه من الآيات و ذكرنا بما ضربت فيه من المثلث و كفر عنا بتأويله السيئات و ضاعف لنا به جزاء في الحسنات و ارفعنا به ثواباً في الدرجات و لقنا به البشري بعد الممات، اللهم اجعله لنا زاداً تقويتنا به في الموقف و في الوقوف بين يديك ، و

استقرارها فيها (و توسده عند رقادنا) الوسادة بالثلث المتكأ والمخدة، توسده جعله وسادة و هو كناية عن امتناه و طرحه عند النوم و ترك تلاوته و التدبر فيه، يقال هو لا يتوسد القرآن أى لا يمتنه ولا يطرحه بل يحمله ويغلمه و يقرؤه .

(و نبذه وراء ظهورنا) كناية عن صرف الوجه عنه و عن قراءته و التفكير فيه و العمل به (و نعوذ بك من قساوة قلوبنا لما به وعظمتنا) وعظه وعظماً وعظلة وموعظة ذكره ما يلين القلب من الثواب والعقاب و حسن الطاعة و قبح المعصية و قسا قلبه قسواً وقسوة و قساوة صلب و غلظ بحيث لا يقبل الوعظ ولا يتأثر به والقساوة من أعظم أبواب الشقاوة .

(اللهم انفعنا بما صرفت فيه من الآيات) تصريف الآيات تبينها وهي الآيات الدالة على وجوده وقدرته وحكمته وعظمته واستحقاقه للمادة وهي في القرآن كثيرة وقد قال في مواضع منه بعد ذكر عجائب صنعه أن في ذلك لايات لتقوم بعقولن .

(و ذكرنا بما ضربت فيه من المثلث) مثل به كنصر مثلاً ومثلة كنصراً ونصرة إذ اسود وجهه أو قطع أنفه أو أذنه أو مذاكيره أو شيئاً من أطرافه والاسم منه المثلة بضم اللاء وسكونها واحدة المثلث، ولعل المراد بها هنا العقوبات النازلة على الأمم السابقة بسبب المخالفات . (و كفر عنا بتأويله السيئات) أول الكلام تأويلاً دبره وقدره وفسره على الوجه المطلوب منه (وضاعف لنا به جزاء في الحسنات) أى بسبب تلاوته وتدبره والعمل بما فيه أو بسبب حكمه حيث حكم بأن من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وارجاع الضمير الى التأويل بخلاف سائر الضامير في الجمل المتعاطفة ويوجب خلو المعطوف عن ضمير في المعطوف عليه .

(و ارفعنا به ثواباً في الدرجات) أى درجات الجنة والكرامة أو درجات القرب و السعادة . و الرفع ضد الخفض والوضع و وفي، متعلق به على الظاهر و « ثواباً » بالنصب على التمييز والمقصود طلب الرفع في الدرجات من حيث الاجر و المثوبات ،

(و لقنا به البشري بعد الممات) لقاء الشيء لقاء اليه ومنه قوله تعالى (و انك لتلقى القرآن ، أى يلتقى اليك وحياً من الله تعالى . والبشري بالضم ما يعطيه البشير .

(اللهم اجعله لنا زاداً تقويتنا به في الموقف) القوت المسكة من الرزق التي يتوقف عليها الحياة قائمها فاقنات والمراد به القوت الروحاني الذي به الحياة الابدية والمعارج النفسانية

طريقاً واضحاً نسلك به إليك، و علماً نافعاً نشكر به نعماءك ، وتخشعاً صادقاً نسبح به أسماءك فإنك اتخذت به علينا حجة قطعت به عذرنا واصطنعت به عندنا نعمة قصر عنها شكرنا، اللهم اجعله لنا ولياً يثبتنا من الزلزل، ودليلاً يهدينا لصالح العمل وعوناً و هادياً يقوّمنا من الميل وعوناً يقوّمنا من الملل ، حتى يبلغ بنا أفضل الامل ، اللهم اجعله لنا شافعاً يوم اللقاء، وسلاحاً يوم الارتقاء ، وحجيجاً يوم القضاء

والترقى الى الدرجات العلية وفى بعض النسخ تقوينا من التقوية.

(و طريقاً واضحاً نسلك به اليك) القرآن طريق واضح قطعاً و انما المقصود طلب التوفيق لسلوكه (و علماً نافعاً نشكر به نعماءك) العلم النافع هو المعمول بمقتضاه والعمل شكر ، فال المطلوب هو التوفيق للعمل به.

(و تخشعاً صادقاً نسبح به أسماءك) طلب أن يجعله سبباً للتخشع وهو التخضع والتذلل فى القلب أو البدن أو الصوت أو الجميع وغايته تنزيه أسمائه تعالى عن النقص والمدلولات التى لا يليق بذاته فان أسماءه تعالى وان كانت تامة لكنها لا تخلو من الدلالة على المعانى والمفهومات والغايات التى يجب تنزيهه تعالى عنها وقد مر توضيح ذلك فى كتاب التوحيد. (فإنك اتخذت به علينا حجة- هـ) القرآن حجة على الخلق قاطع لذهرهم من التقدير بعده ونعمة لهم لانه يدعوهم الى ما هو خير لهم فى الدنيا والاخرة. والقصر كالعنب خلاف الطول وفعله ككرم وفيه اظهار للعجز عن اداء حق شكر تلك النعمة و البلوغ الى غايته لكن ينبى أن لا يترك الميسور بالمعسور.

(اللهم اجعله لنا ولياً يثبتنا من الزلزل) أثبتته اثباتاً اذا أقره فاستقر وعرفه حق المعرفة والذل جمع الذلول من الذل بالكسر و هو ضد العقوبة ، و لعل المراد أن يثبتنا من هذا الصنف لامن ضده. وفى بعض النسخ «من الزلل» بالزاي المعجمة.

(و دليلاً يهدينا لصالح العمل) ليس المطلوب أصل الدلالة اذ هى ثابتة بل تأثيرها والتوفيق لقبولها (و عوناً و هادياً يقوّمنا من الميل) الميل بالتحريك هنا المدول والانحراف عن الحق الى الباطل كالميل بالتسكين .

(و عوناً تقوينا من الملل) الملل بالتحريك السامة والملال من تحمل الحق والعمل به (حتى يبلغ بنا أفضل الامل) وهو رجا القرب والسعادة أو العمل الموجب لهما . (اللهم اجعله لنا شافعاً يوم اللقاء) و هو يوم الموت و هو القيامة الصغرى أو يوم الحشر و هو القيامة الكبرى .

(و سلاحاً يوم الارتقاء) الظاهر أنه هذه الدنيا لانه يوم الارتقاء الى درجات الاعمال

و نوراً يوم الظلماء ، يوم لأرض ولأسماء ، يوم يجزى كل ساع بما سعى ، اللهم اجعله لنا ريثاً يوم الظلماء ، وفوراً يوم الجزاء من نار حامية ، قليلة البقيا على من بها اصطلى وبحرّها تلتظى ، اللهم اجعله لنا برهاناً على رؤوس الملاء يوم يجمع

والصمود من حضيض النقص الى أوج الكمال واطلاق السلاح وهى آلة الحرب على القرآن من باب الاستعارة اذ به يجاهد الانسان شياطين الجن والانس ويدفع عنه صدماتهم وحملاتهم. (و حجيجاً يوم القضاء) القضاء الحكم، والحجة الدليل والبرهان والغلبة يقال حجه وعليه اذا غلبه بالحجة وهو حجيج أى عاج مغالب بالحجة فقيل بمعنى مفاعل وقد ثبت ان كل احد يوم القيامة يتمسك بنجاة نفسه بما يظن انه حجة له و ان كل خير يحتمل لصاحبه و ان القرآن حجيج لاهله ينفعه و ينجيه من الشدائد و سياى توضيح ذلك فى أول كتاب فضل القرآن ان شاء الله تعالى (و نوراً يوم الظلماء) الظلما بضم و ضميتين ، والظلماء بالفتح وسكون اللام والمد ذهاب النور وقد يشبه الخير بالنور والشر بالظلمة ولما كان يوم القيامة يوم بروز الكمائن وكان الشر فيه أكثرسمى يوم الظلماء ولما كان اطلاق يوم الظلماء على اليوم الشديد الذى كثرفيه الشر مطلقاً شايعاً لغة أو عرفاً خصه بيوم القيامة وقال :

(يوم لا ارض ولاسماء) لتبدلهما كما نطق به القرآن الكريم ولا يعلم حقيقة ذلك الغير الا الله والراسخون فى العلم .

(يوم يجزى كل ساع بما سعى) من خير وشر وتضعيف الحسنات والثواب الراجع الى الموت من أجل دعاء المؤمنين والمؤمنات لاجل ايمانهم أيضاً من ثمرة سعيه. اللهم اجعله لنا ريثاً يوم الظلماء) الرى بالكسر اسم من روى الماء واللبن كرمى ريثاً بالفتح والظلم بالفتح والسكون والهمز مصدر ظمى كفرح اذ اعطش أو اشتد عطشه و بالكسر اسم منه (و فوزاً يوم الجزاء من نار حامية) الحامية هى التى اشتدت حرارتها. قيل : نار جهنم أشد حرّاً من نار الدنيا بسبعين درجة، والفوز النجاة فازمنه نجى وفى أكثر النسخ نوراً بالنون و لعله تصحيف (قليلة البقيا) البقيا بالضم والسكون الرحمة والشفقة اسم من أقيت عليه ابقاء اذ رحمته وأشفقت عليه ويقهم من لفظ القلة عرفاً المبالغة فى شدتها كما يقال قليل الترحم على خلق الله للمبالغة فى أنه غضوب. ويمكن أن يكون إيماء الى أنها قد ترحم بعضاً وتخفف حرارتها له وهو من شاء الله أن يكون عقوبته أخف من عقوبة غيره .

(على من بها اصطلى وبحرّها تلتظى) الجارفى الموضعين متعلق بما بعدها والصلاة بالكسر والمد النار والاصطلاء افتعال من صلى النار كرمى اذا تسخن بها، والظلى كالظنى النار غير منصرفة للمعلمية والتأنيث لانها علم جهنم، والتلظى التلهب والاضطرام.

فيه أهل الارض وأهل السماء ، اللهم ارزقنا منازل الشهداء وعيش السعداء و مرافقة الانبياء إنك سميع الدعاء .

باب الدعاء في حفظ القرآن

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن ذكره، عن عبد الله بن سنان، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تقول: «اللهم إني أسألك و لم يسأل العباد مثلك أسألك بحق محمد نبيك ورسولك وإبراهيم خليلك وصفيك وموسى كلمك ونجيك وعيسى كلمتك وروحك وأسألك بصحف إبراهيم وتوراة موسى وزبور

(اللهم اجعله لنا برهاناً على رؤوس الملاء) أى حجة ودليلا لنا على مطلوبنا من نيل السعادة والكرامة والثواب والجزاء فى دارالبقاء أو من ظهور صحة الايمان والتصديق به وبك وبرسولك وأوليائك فى يوم الجزاء .

(اللهم ارزقنا منازل الشهداء) الذين يشهدون للخلق وعليهم يوم القيامة واستشهدوا فى سبيل الله (وعيش السعداء) فى الدنيا والاخرة والثانى أظهر والتعميم أجدر (ومرافقة الانبياء) فيهما (انك سميع الدعاء) تسمعه بلا جرحه و ان خفى أو تجيبه وتقبله يقال: اسمع دعائى أى أجب أو اقبل لان غرض السائل هو الاجابة والقبول .

قوله (اللهم انى أسئلك ولم يسأل العباد مثلك) لانتفاء المثل لانتفاء السؤال لان كثيراً من العباد سألوا الفيرزلة وخطاء وفيه اظهار العجز والمسكنة والافتقار اليه بحمل السؤال والقيام بين يديه (اسئلك بحق محمد نبيك ورسولك) الرسول أخص من النبي كما مر فى كتاب الحجّة (و إبراهيم خليلك وصفيك) الخليل الصديق من الخلّة بالضم وهى الصداقة والمحبة المختصة التى لا خلل فيها أوألتى تخللت القلب فصارت خلالة أى فى باطنه وقيل: من الخلّة وهى الحاجة والفقر لانه رفع حاجته الى الله تعالى لاالى غيره، وهى الصفى أخص منه لانه الذى يضافى الود ويخلصه مع صفاء ظاهره وباطنه عن النقايس كلها من الصفو نقيض الكدر ومنه صفو الشئ مثلثة وهو ما صفا منه .

(و موسى كلمك و نجيك) فعيل بمعنى مفاعل والثانى اخص لان كل مناج مكالم دون العكس (وعيسى كلمتك وروحك) سمى عيسى كلمة الله لانه انتفع به وبكلامه أولانه وجد بكلمة كن من غير أب وروح الله من باب تسمية الشئ باسم ما يتعلق به ويجاوره اذ الروح ما به حياة الانفس والاضافة للاختصاص والتشريف كبيت الله أولانه صدر منه بلا توسط ما يجرى مجرى الاصل والمادة أولانه كان يحيى الاموات والقلوب وبهما فسر قوله تعالى «و روح منه» وانما

داود وإنجيل عيسى وقرآن محمد ﷺ وبكل وحى أوحيت وقضاء أمضيته وحق قضيته وغنى أغنيته وضال هديته وسائل أعطيته و أسألك باسمك الذي وضعته على الليل فأظلم ، وباسمك الذي وضعته على النهار فاستنار ، وباسمك الذي وضعته على الأرض فاستقرت ودعمت به السماوات فاستقلّت ووضعته على الجبال فرست ، وباسمك الذي بثمت به الأرزاق وأسألك باسمك الذي تحيي به الموتى و أسألك بمعاقده العز من

توسل لحصول المرام أولاً بهؤلاء الكرام لانهم وسائط لمعرفة الله تعالى وحصول الفيض منه. (وأسألك بصحف ابراهيم وتوراة موسى وزبور داود وإنجيل عيسى وقرآن محمد ص) قدم محمداً ص، فى السؤال الاول لتقدمه بحسب الشرف والترتبة ولانه سبب لوجود الموجودات وبروز كمال الممكنات وأخره وقرآنه فى هذا السؤال لتأخرهما بحسب الوجود فى اليعان وللتنبية على أنه ينبغي للطالب من التوسل به أولاً وآخرأ .

(و بكل وحى أوحيت) الوحى الاشارة والرسالة والالهام والكلام الخفى وكل ما ألقى الى الغير يقال و حيث اليه و أوحيت.

(و قضاء أمضيته) القضاء الحكم والامضاء انفاذه فالامضاء اتمام القضاء وهو يتعلق بفعله و فعل العبد أيضاً وقد مر تحقيقه فى الاصول.

(وحق قضيته) يشمل حقه وحق العباد (و غنى أغنيته) يشمل الغنى المعروف بين الناس والغنى الاخرى (و ضال هديته) بالهداية العامة أو الخاصة المقرونة بالتوفيق لقبول الحق والهداية وهى أنسب وحينئذ اطلاق الضال باعتبار ماكان .

(و سائل أعطيته) وان لم يستحقه وفيه بسط رجاء لحصول مطلوبه و تحقق مأموله. (و باسمك الذى وضعته على الارض فاستقرت) فى الهواء والماء من غير نزول ولارسوب مع عظمة الحجم وثقالة الجسم (و دعمت به السماوات) أى جعلته دعامة لها وأقمته بها وهى عماد البيت والخشب المنسوب للمعريش (فاستقلّت) أى ارتفعت مع عظمة حجمها واشتراكها لساير الاجسام فى الجسمية المقضية للنزول .

(و وضعته على الجبال فرست) رسى الشىء يرسو اذا ثبت ويفهم من عدم تكرار الاسم فى هذه الثلاثة أنها مستنده الى واحد (و باسمك الذى بثمت به الارزاق) أى نشرتها لاصناف المرزوقين وأشخاصهم على وفق مايناسبهم، يقال بثمت الشىء بالتخفيف فانبت أى نشرته فانشر وبثنته بالتشديد للمبالغة (و باسمك الذى تحيي به الموتى) بعد تبديد أجسادهم و تكسر عظامهم وتفرق أجزائهم. الظاهر أن المراد بالاسم هنا الاسم الاعظم وهو كثير كما مر فى الاصول وان لكل واحد تعلقاً خاصاً بشىء و أثراً معيناً فيه وأن المراد بوضعه فيه هو ذلك

عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك أسألك أن تصلي على محمد وآل محمد وأن ترزقني حفظ القرآن وأصناف العلم وأن تثبتني في قلبي وسمعي وبصري وأن تخالط بها لحمي و

التعلق، ويمكن أن يراد به القادر وهو أن كان واحداً بالذات لكنه متعدد بالحيثيات فانه باعتبار تعلق قدرته باظلام الليل مغاير له باعتبار تعلقها بضاعة النهار، وقس على ذلك. والوضع المذكور اشارة الى تلك الحيثية المغايرة والله يعلم (وأسئلك بمعاقدة العز من عرشك) (١) المعاقدة جمع المعقد اسم مكان يعقد به الشيء ولعل المراد به خصال العرش التي استحق بها العز أو صفاته تعالى المعقود بها عز عرشه كالقدرة والقوة وحقيقة معناه بعز عرشك وبما عقده عزه وهو من صفات العرش أو صفاته تعالى. (و منتهى الرحمة من كتابك) الكتاب رحمة للعباد ومنتهى كناية عن تمامها الشامل للبداية والنهاية (أسئلك أن تصلي على محمد وآل محمد) أى تعظمه فى الدنيا باعلام ذكره و اظهار دعوته و اعلان شريعته وفى الآخرة بتشفيعه لامته و تضعيف أجره و مثوبته و اعلاء مرتبته و درجته .

(و ان ترزقني حفظ القرآن) من ظهر القلب أو الاعم منه ومن محافظته بالامل بأحكامه وحسن تلاوته والتأدب بأدابه والاعتبار بأمثاله وقصصه والتدبر فيه وفى أسرارده .
(و أصناف العلم) المذكور فيه وعلوم القرآن أنواع كثيرة وأصناف غير محصورة بعضها متعلق بأحوال المبدء والمعاد، وبعضها بكيفية خلق آدم وأحوال العباد وبعضها بآيجاد الارضين والسموات الى غير ذلك مما يعجز عن عدده فحول العلماء ويتحير فى أدنى مراتبه عقول العقلاء (و أن تثبتني فى قلبي وسمعي وبصري وأن تخالط بها لحمي ودمي وعظامي ومخى) اثباتها فى هذه الجوارح عبارة عن جعلها ملكة راسخة فيها، ويمكن أن يكون فيه اشارة اجمالية الى أصناف العلم لان بعضها علوم عقلية صرفة وبعضها علوم الية، فمنها ما يحصل من

(١) كتب فى هامش بعض النسخ : قوله (وأسئلك بمعاقدة العز من عرشك) المعاقدة جمع معقد اسم مكان أى ما يعقده والمراد هنا ما يعقد به العز أى الملائكة الجلالية وهم القاهرون فوق العباد الحاكمون يوم المعاد والعباد تحت سطوات عزهم محقرة مقهورة و وراء لمعات جلالهم مستهلكة مغلوبة وبهم يظهر قدرة الله وقوته وعظمته وجلاله وكبريأؤه و سطوته وسلطانه وهم من عرش الرحمن ومظاهره عز لحضرة السبحان أى المقرين له المتقدين لامره لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون والمسؤول به هنا الذنوب وقواحجاً باللمحجوبين ونقاباً للمبغدين وسداً شديداً لطريق الملحدين والكافرين وحاصل المعنى انى أسئلك صفاتك الجلالية التى هى من عرشك أى ملائكتك المقرين ويمكن أن يكون المراد من العرش الجسم الكلى أى فلك الافلاك فيكون المراد على هذا الملائكة الحاملين لعرش الرحمن الحافين حوله (نعمه الفقير مهدي)

دمي وعظامي ومخّي وتستعمل بهاليلي ونهاري برحمتك وقدرتك فإنه لا حول ولا قوة إلا بك يا حي يا قيّوم. قال: وفي حديث آخر زيادة: «وأسألك باسمك الذي دعاك به عبادك الذين استجبت لهم وأنبيأوك فغفرت لهم ورحمتهم وأسألك بكل اسم أنزلته في كتابك وباسمك الذي استقر به عرشك وباسمك الواحد الأحد الفرد الوتر

طريق السمع ومنها، ما يحصل من طريق البصر، ومنها ما يحصل بالمخالطة من طريق الذوق منها ما يحصل من طريق الشم ومنها ما يحصل من طريق اللمس ومنها ما يحصل من طرق الحواس الباطنة (و تستعمل بهاليلي ونهاري) سؤال عن توفيق العمل بها وفي تعليق العمل بالليل والنهار تجوز باعتبار وقوعه فيهما .

(برحمتك و قدرتك) متعلق بقوله ترزقني الى آخره أو بقوله تستعمل والاول أشمل والثاني أظهر وفي الجمع بين الرحمة والقدرة إيماء الى تحقق المطلوب لانهما كالعلة النامة له (فانه لا حول ولا قوة الا بك يا حي يا قيوم) علة للسؤال المذكور واستعطف لحصوله بالانقطاع اليه عز وجل وفي النداء أيضاً توقع لحصوله لان الحي هو الفعال المدرك لا يفوته شيء مما أراد والقيوم هو القائم على كل شيء بالرعاية والحفظ والاصلاح والتدبر فيه وفي أحواله .

(قال وفي حديث آخر زيادة) فاعل قال أبان مع الواو، والصادق دع، مع عدمهما كما في بعض النسخ، وقوله وفي حديث آخر زيادة، على الاول مبتدأ وخبر والجملة مقول القول و قوله « زيادة » على الثاني مقول القول وقوله في حديث آخر ظرف له أو متعلق بزيادة ثم اشار الى الزيادة بقوله :

(و أسئلك) أى هي و أسألك على حذف المبتدأ و اضافة الزيادة اليه محتملة وفي محل الاضافة تأمل و كانه بعد قوله ومنتهى الرحمة من كتابك فليتأمل .

(باسمك الذى دعاك به عبادك الذين استجبت لهم) دل على ان التوسل اجمالاً بالاسم الذى يستجاب به الدعاء مؤثراً في الاستجابة وان لم يعلم بعينه لكن الظاهر أن تأثيره مع العلم به أقوى وأشد يظهر ذلك للتوسل بالاسم الاعظم مع العلم و عدمه .

(و أنبيأوك فغفرت لهم ورحمتهم) دلت الايات الكريمة على أن ذلك الاسم هو الرب . (و بكل اسم أنزلته في كتابك) فيه توسل بأسمائه كلها اجمالاً و كونه كالنوسل بها تفصيلاً أم لا محل كلام ذكرناه سابقاً .

(وباسمك الذى استقر به عرشك) أن اريد به الفلك الاعظم فالمراد باستقراره استقراره في مكانه المقدر له وهو على الارتفاعات من غير نزول ولا صعود وان اريد به عالم الملك والملكوت فالمراد استقرار كل شيء في مرتبته .

المتعال الذي يملأ الأركان كلها، الطاهر الطهر المبارك المقدس الحي القيوم نور السماوات والأرض الرحمن الرحيم الكبير المتعال وكتابك المنزل بالحق و

(و باسمك الواحد الاحد) وصفان للاسم أوبدلان وهما اسمان يشملهما نفى الابعاض والاجزاء والفرق بينهما أن الواحد هو المنفرد بالذات والاحد هو المنفرد بالمعنى كذا في العدد (الفرد الوتر المتعال) الفرد هو المنفرد بربوبيته والوتر هو الموجود وحده لا موجود معه، والمتعال المنزه عن صفات المخلوقين أو معناه العالى فوق خلقه بالقدرة عليهم. (الذى يملأ الاركان كلها) أركان كل شيء جوانبه التى يستند اليها ويقوم بها و لعل المراد هنا أركان مجموع الكائنات من حيث المجموع وأركان كل واحدة منها ومعنى يملأها ينفلها من ملاء اذا غلبه والملاء بالتحريك الغلبة أو يملأها علماً و قدرة من ملاء الماء الاناء فامتلاء على سبيل التمثيل .

(الطاهر الطهر المبارك المقدس الحي القيوم) الطاهر المنزه عن الاشياء والانداد والامثال والاضداد والصاحبة والاولاد والحدوث والزوال والسكون والانتقال والطول والعرض والدقة والغلظة والحرارة والبرودة وبالجمله هو طاهر عن معاني المخلوقات متعال عن صفات الممكنات كذا فى العدد. والمطهر المنزه عن امكان الاتصاف بشيء من المعانى المذكورة والمبارك بالكسر المثيب المديم لما أعطاه من الوجودات والخيرات والتشريفات الدنيوية والاخرية من بارك بمعنى أثبت وأدام ومنه فى الصلاة على النبي وآله وص، وبارك على محمد وآل محمد، أو ذوالبركة والزيادة للخير والثواب لمن يشاء وبالفتح المقدس و هو المنزه عن العيوب والنقائص ومنه تبارك الله أى تقدر وتنزه.

(نور السماوات والارض) فى كتاب اكمال الاكمال لشرح مسلم اختلف فى النور فقيل جسم وقيل عرض واذا انحصر النور فى أنه جوهر أو عرض استحال أن يكون سبحانه نوراً لاستحالة أن يكون جوهر أو عرضاً، ثم النور لفظة اسم لهذه الانوار الفاضة عن الشمس والقمر والكواكب والنار على الارض والجدران وغيرهما ويمتنع أن يكون سبحانه نوراً بهذا التفسير لاستحالة أن يكون ذاته تعالى هذه الاضواء واذا امتنع أن يكون نوراً بكل تفسير من تفاسير النور تعين تأويل قوله «الله نور السماوات والارض» فقال محبى الدين منورهما أى خالق انوارهما وقيل معناه هادى أهلها وقيل معناه مدبر أمرهما وقال الاصيلى معناه منور آفاقهما بالنجوم والقلوب بالدلائل والمنور بهذه المعانى صفة فعل لصفة ذات. أقول: يمكن أن يكون اطلاق النور عليه سبحانه باعتبار ان به ظهور وجودات الاشياء من بطن العدم.

(الرحمن) فى الدنيا للكل باكمال المهيات و لوازمها و آثارها و اعطاء الارزاق

كلماتك التامات ونورك التام وبِعظمتك وأركانك». و قال في حديث آخر: قال رسول الله ﷺ: من أراد أن يوعيه الله عز وجل القرآن والعلم فليكتب هذا الدعاء في إناه نظيف بعسل ماذي ثم يغسله بماء المطر قبل أن يمسه الأرض ويشربه ثلاثة أيام على الريق فإنه يحفظ ذلك إن شاء الله .

٢- عنه، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ: أَعْلَمَكُ دعاء لا تنسى القرآن: «اللهم ارحمني بترك معاصيك أبدأ ما أبقيتني وارحمني من تكلف ما لا يعنيني، وارزقني حسن المنظر فيما يرضيك عني ، وألزم قلبي حفظ كتابك كما علمتني، وارزقني أن أتلوه على النحو الذي يرضيك عني وما يحتاج اليه في الوجود والبقاء .

(الرحيم) في الآخرة للمؤمنين بالفضلات ورفع الدرجات (الكبير المتعال) عمن صفات المخلوقين وأوعن الوصول الى كنه ذاته وصفاته عقول العارفين والكبير هو العظيم ذو الكبرياء والعظمة وهي عبارة عن كمال الذات والوجود .
(و كتابك المنزل بالحق) عطف على اسمك (وكلماتك التامات) مر تفسيرها (وبِعظمتك) عظمتها عبارة عن تجاوز قدره عن حدود العقول حتى لا يتصور الاحاطة بكنه ذاته والعظمة في الاجسام كبر الطول والعرض والعمق والله تعالى جل قدره عن ذلك .
(وأركانك) لعل المراد بها صفاته الذاتية، ولا يبعد أن يراد بها الانبياء والرسل والاصياء عليهم السلام والاضافة للشريف .
(من أراد أن يوعيه الله عز وجل القرآن والعلم) أى يجعله واعياً حافظاً لهما بالفهم والعمل، يقال وعاه اذا عقله وفهمه وعمله .

(فليكتب هذا الدعاء) المذكور (في إناه نظيف) من النجاسة و الوسخ (بعسل ماذي) الماذى العسل الابيض الجديد أو الخالص الجيد .
قوله (اللهم ارحمني بترك معاصيك أبدأ) باللفظ والتوفيق لتركها (ما أبقيتني) تأكيد لأبدأ ، ووما زمانية كما في قوله وما دمت حياً .

(و ارحمني من تكلف ما لا يعنيني) أى ما لا يهمني يقال عنه الامر يعنوه ويعنيه عناية و عناية أهمه واعتنى به اهتم (وارزقني حسن المنظر فيما يرضيك عني) من العلم والعمل وسبل الخير كله والمنظر أما مصدر ميمي بمعنى النظر أو اسم مكان وهو ما نظرت اليه يقال هو حسن المنظر أى يعجبك اذا نظرت اليه والظرف على الاول متعلق به وعلى الثاني متعلق بارزقني (والزم قلبي حفظ كتابك) كما علمتني بالقراءة والتعلم والتفهيم والتدبر والعمل بما فيه (و ارزقني أن أتلوه على النحو الذي يرضيك عني) وهو التلاوة بالترتيل و

اللهم نوّر بكتابك بصري و اشرح به صدري و فرّح به قلبي و أطلق به لساني و استعمل به بدني و قوّنني على ذلك و أعنّي عليه ، إنّه لا معين عليه إلا أنت ، لا إله إلا أنت » قال : و رواه بعض أصحابنا ، عن وليد بن صبيح ، عن حفص الأعور ، عن أبي عبد الله عليه السلام .

(باب)

« دعوات موجزات لجميع الحوائج للدنيا والاخرة »

١- عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن إسماعيل بن سهل ، عن عبد الله بن جندب ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قل : « اللهم اجعلني أخشاك كأنّي أراك و أسعدني بتقواك و لاتشقني بمشطى لمعاصيك ، و خر لي في قضائك ، و بارك أداء الحروف و حفظ الوقوف و اظهر الحركات و السكّنات مع التدبر في حسن مبانيه و لطف معانيه و صرف القلب الى اسراره .

(اللهم نور بكتابك بصري) طلب التوفيق للنظر اليه أو زيادة نور البصر بالنظر اليه (و اشرح به صدري) شرح كمنع كشف و فتح و وسع و المراد بشرح الصدر كشف الحجب عن وجوه المعقولات و الاسرار الالهية أو توسيعه للمناجاة الربانية و ازالة الجهالات و الرذائل النفسانية (و فرح به قلبي) تفرّيح القلب كناية عن توسيعه لقبول الحق و العلوم الربانية و اتصافه بالفضائل النفسانية الباعثة لتحمل المشاق و التكليفات الجسمانية .

(و أطلق به لساني) طلب التوفيق لتلاوته و قراءته (و استعمل به بدني) أو بسببه أو بما فيه من الاحكام و فيه طلب التوفيق للعمل .

(و قوّنني على ذلك) طلب كمال القوة تحرّزاً من الكلال و الضعف فيها (و أعنّي عليه) طلب الاعانة عليه بعد طلب التقوية تمسكاً بحول الله و قوته لاحول و لا قوة الا بالله .

قوله (اللهم اجعلني أخشاك) طلب الخشية يستلزم طلب كمال العلم و المعرفة كما قال تعالى شأنه و انما يخشى الله من عباده العلماء ، و لذلك قال :

(كأنّي أراك) طلباً لتوفيق الوصول الى مقام المشاهدة وهو مقام رفيع لا يبلغه الا خاص الخواص كالانبياء و الاوصياء و الاولياء و غيرهم ممن أخذت باعه العناية الازلية و هذا المقام ان يبلغ العبد في أعماله و أفكاره بحيث يستغرق في بحار المكاشفة كأنه يرى الله سبحانه كما قال « ص » و جعلت قرة عيني في الصلاة ، و قال أمير المؤمنين « ع » و ما عبدت الهاً لم أره ، حين

[لى] في قدرك حتى لا أحب تأخير ما عجلت ولا تعجيل ما أخرت، واجعل غناي في نفسي ومتعني بسمعي و بصري، واجعلهما الوارثين مني وانصرني على من ظلمني وأرني فيه قدرتك يارب وأقر بذلك عيني».

سئل هل رأيت الله، و ليس المراد بهذه الرؤية رؤية البصر بل المراد بها رؤية البصرة التي لا تكشف عن حقيقتها العبارة وهناك مقامان آخران أحدهما مقام المراقبة وهو أن يخشى الله كان الله سبحانه يراه والاخر وهو أدونهما بل لانسبة بينه وبينهما أن لا يبلغ هذين المقامين و لكن ينطبق أفعاله وأقواله على قوانين الشرع وهو الموفق والمعين .

(و أسمعني بقواك) وهي ترك كل ما يؤثم (ولا تشغني بنشطى لمعاصيك) الشقاوة ضد السعادة أشقاء الله جعله شقياً وحكم بشقاوته، والنشط بالفتح والسكون طيب النفس لشيء والتذ اذاها نشط كسمع نشطاً ونشاطاً بالفتح فيهما طابت نفسه للعمل وغيره والبلاء للسلبية ولعل المقصود ازالة المسبب وهو الحكم بالشقاوة بازالة سببه والتوفيق لها .

(و خزلنى فى قضائك) أى اجعل لى فى قضائك للإشياء وحكمك عليها خيراً من خار الله لك فى الامر اذا جعل لك فيه الخير .

(و بارك لى فى قدرك) بارك من البركة بمعنى الزيادة يعنى زدلى فى تقديرى للامور رزقا وغيره مما يصلح به أمرى فى الدنيا والاخرة (حتى لا أحب تأخير ما عجلت ولا تعجيل ما أخرت) لكون كل واحد من المعجل والمؤخر خيراً وبركة لى على ذلك التقدير .

(و اجعل غناى فى نفسى) غناها عبارة عن رضاها بالمقدر والكفاى ورفض زوائد الدنيا والطمع فيها وفيما فى بدأهلها وصرف غناها الى أمر الاخرة وما يوجب النجاة من أهوالها وهذه النفس غنية فى الدنيا والاخرة مطمئنة مندرجة فى قوله تعالى ديا أيتها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية فادخلى فى عبادى وادخلى جنتى» .

(و متعنى بسمعى وبصرى) طلب التوفيق لاستماع الايات ومشاهدة الآثار الواضحات الدالة على وجود الصانع وقدرته وحكمته ليستدل بها على المطالب العالية الموجبة للسعادة الابدية (و اجعلهما الوارثين منى) مثله فى طريق العامة قال ابن الاثير أى أبقيهما صحيحين سليمين الى أن أموت وقيل أراد بقاءهما وقوتهما عند الكبر وانحلال القوى النفسانية فيكون السمع والبصر وارثى سائر القوى والباقيين بعدها .

(و انصرنى على من ظلمنى) نصره اذا أعانه على عدوه وفيه طلب للاقتدار على الانتقام ممن ظلمه بالمثل أو على دفع الظلم (و أرني فيه قدرتك يارب) تأكيد للسابق أو طلب لا انتقامه تعالى منه سريعاً عاجلاً (و أقر بذلك عيني) القرّة و القرار مصدران والاول بمعنى البرودة والثاني بمعنى الثبات والسكون يقال قرت عينه تقر كسمع وضرب قرّة اذا بردت دمعته وقراراً اذا ثبتت وسكنت عن الاضطراب فى النظر والاشراف فقوله وأقر، ان كان من الاول

٢- أبو علي الأشعري^١، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن أبي سليمان الجصاص، عن إبراهيم بن ميمون قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «اللهم أعنني على هول يوم القيامة وأخرجني من الدنيا سالماً وزوجني من الحور العين واكفني مؤنتي ومؤونة عيالي ومؤونة الناس وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين».

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قل: «اللهم إني أسألك من كل خير أحاط به علمك وأعوذ بك من كل سوء أحاط به علمك، اللهم إني أسألك عافيتك في أموري كلها، وأعوذ بك من خزي

فمعهنا أبرد بذلك دمة عيني وهو كناية عن الفرح والسرور لان دمة السرور باردة وان كان من الثاني معناه أثبت وأسكن بذلك عيني عن الاستشراق الى غيرك طلباً للمغيث لحصول الامنية وما كنت متشوقاً اليه .

قوله (اللهم اعنني على هول يوم القيامة) بالنفzul والمغفوة والتوفيق للاحتراز عن الزلات الموجبة للهول في ذلك اليوم وهو الفزع والخوف والامر الشديد وقد هاله يهوله فهو هائل ومهول (و أخرجني من الدنيا سالماً) من الذنوب التي يبني وينك بالعفو أو بالتوفيق للتوبة ومن التبعات التي يبني وبين خلقك بالتخلص منها اما بالتعويض منك أو بالاداء مني أو بالتحليل منهم (و زوجني من الحور العين) هن نساء أهل الجنة واحدهن حوراء بالفتح و هي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها .

(و اكفني مؤنتي ومؤونة عيالي ومؤونة الناس) المؤونة كل ما يحتاج اليه والتمون كثرة النفقة على العيال مانه اذا أنفق عليه و قام بكفايته والكفاية قيام شخص مقام اخر في قضاء حوائجه وفي القاموس يقال كفاه الامرا اذا قام مقامه فيه .
(و ادخلني برحمتك في عبادك الصالحين) أي بتوفيقك للعمل بما عملوا و تقبله بقبول حسن فذكر السبب وأراد المسبب وانما حملنا على ذلك لان رجاء شيء بدون التمسك بسببه سفه كما دل عليه بعض الروايات .

قوله (اللهم اني أسئلك من كل خير أحاط به علمك) سأله كذا وعن كذا و بكذا بمعنى طلبه فمن اما بمعنى عن أو بمعنى الباء و يحتمل أن يكون لبيان الجنس أو للتمييز لان طلب جميع الخيرات الدنيوية والاخرية طلب محال (و أعوذ بك من كل سوء أحاط به علمك) السوء بالفتح مصدر ساء سوءاً اذا فعل به ما يكره و بالضم وهو الانسب هنا سم منهو هو كل آفة ومكره وفي الفقيه من كل شر (اللهم اني أسئلك عافيتك في أموري كلها) امور الدنيا والاخرة والعافية مصدر عافاه الله عافية اذا دفع عنه المكروه والمراد بالامور اما

الدُّنيا وعذاب الآخرة.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، وعدةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، جميعاً، عن علي بن زياد، قال: كتب علي بن بصير يسأله أن يكتب له في أسفل كتابه دعاء يعلمه إياه يدعو به فيعصم به من الذُّنوب جامعاً للدُّنيا والآخرة فكتب عليه السلام بخطه: « بسم الله الرحمن الرحيم، يا من أظهر الجميل وستر القبيح ولم يهتك الستر عني، يا كريم العفو، يا حسن التجاوز يا واسع المغفرة، يا باسط اليدين

الجنس الشامل للمحبوبة والمكرهة أو المختص بالمحبوبة فعلى الاول طلب دفع الامور المكروهة عنه و على الثاني طلب دفع الافات عنه ليحصل له الامور المحبوبة على وجه الكمال . (و اعوذ بك من خزي الدنيا وعذاب الآخرة) العوذ اما منهما طلبا للتفضل أو من أسبابهما طلباً للتوفيق على ترك تلك الاسباب.

قوله (فكتب «ع» بخطه بسم الله الرحمن الرحيم) ليست التسمية في العدة (يا من أظهر الجميل) من أفعال العباد في الدنيا والآخرة (و ستر القبيح) منها فيما نقل صاحب العدة عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي «ص» أن جبرئيل «ع» نزل عليه بهذا الدعاء من السماء ونزل عليه ضاحكاً مستبشراً فقال السلام عليك يا محمد فقال، وعليك السلام يا جبرئيل فقال ان الله عز وجل بعث اليك بهدية قال: و ما تلك الهدية يا جبرئيل قال كنز من كنوز الجنة أكرمك الله بها قال وما هي يا جبرئيل قال قل «يا من أظهر الجميل و ستر القبيح-اه» مع اختلاف يسير كما سنشير اليه فقال رسول الله «ص» لجبرئيل ما ثواب هذه الكلمات قال: هبهات هبهات انقطع العمل لواجتمع ملائكة سبع سماوات وملائكة سبع أرضين الى ان يصفوا ثواب ذلك الى يوم القيامة ما وصفوا من كل جزء جزءاً واحداً فاذا قال العبد «يا من أظهر الجميل و ستر القبيح» ستره الله و رحمه في الدنيا وجملة في الآخرة وستره الله عليه ألف ستر في الدنيا والآخرة واذا قال «يا من لم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك الستر» وفي هذا الكتاب . «و لم يهتك الستر عني» لم يحاسبه الله تعالى يوم القيامة و لم يهتك ستره يوم تهتك الستور واذا قال « يا عظيم العفو» وفي هذا الكتاب:

«يا كريم العفو» غفر الله له ذنوبه ولو كانت خطيئته مثل زبد البحر واذا قال (يا حسن التجاوز، تجاوز الله عنه حتى السرقة وشرب الخمر وأهاويل الدنيا وغير ذلك من الكبائر و اذا قال «يا واسع المغفرة» فتح الله له سبعين باباً من الرحمة فهو يخوض في رحمة الله تعالى حتى يخرج من الدنيا واذا قال «ويا باسط اليدين بالرحمة» وفي العدة بدون الواو بسط الله يده بالرحمة عليه واذا قال :

بالرحمة يا صاحب كل نجوى ويا منتهى كل شكوى يا كريم الصفح، يا عظيم المنّ يا مبتدئ كل نعمة قبل استحقاقها، يا ربّاه يا سيّده يا مولاه يا غياثاه صلّ على محمد وآل محمد وأسألك أن لا تجعلني في النار. ثمّ تسأل ما بدالك .

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبي عبد الله البرقيّ وأبي طالب عن بكر بن محمد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «اللهم أنت ثقتي في كل كربة وأنت رجائي في كل شدّة وأنت لي في كل أمر نزل بي ثقة وعدّة، كم من كرب يضعف عنه

ويا صاحب كل نجوى ويا منتهى كل شكوى، وفي العدة «و منتهى» بدون حرف النداء أعطاه الله من الاجر ثواب كل مصاب وسالم وكل مريض وضريح وكل مسكين وكل فقير وكل صاحب مصيبة الى يوم القيامة واذا قال ديا كريم الصفح، أكرمه الله كرامة الانبياء واذا قال: «يا عظيم المنّ» أعطاه الله يوم القيامة منيته ومثله وكل الخلاق واذا قال «يا مبتدئ كل نعمة قبل استحقاقها» وفي العدة «يا مبتدئ بالنعمة قبل استحقاقها» أعطاه الله من الاجر بعدد من شكر نعماءه واذا قال ديا رباه يا سيّده وفيها ديا ربنا ويا سيّدها قال الله تعالى أشهدوا ملائكتي قد غفرت له وأعطيته من الاجر بعدد من خلقته في الجنة والنار والسموات السبع والشمس والقمر والنجوم وقطر المطار وأنواع الخلق والحيات والثرى وغير ذلك والعرش والكرسى واذا قال ديا مولاه وفيها ديا مولانا، أملأه الله قلبه من الايمان واذا قال ديا غياثاه وفيها يا غياثه رغبتنا أعطاه الله تعالى رغبتنا ومثله ورغبة الخلائق وهذا الثواب بما في العدة أنسب واذا قال ديا صل على محمد وآل محمد وأسئلك أن لا تجعلني في النار، وفيها «أسئلك يا الله أن لا تشوه خلقي» بدون النصليّة والواو قال الجبار استعفتني عبدي من النار أشهدوا ملائكتي اني قد اعتقة من النار واعتقت أبويه واخوته وأهله وولده وجيرانه وشعبته في ألف رجل ممن وجبت له النار وأجرته من النار . ثم قال جبرئيل «دع» فعلمهن يا محمد المتقين ولا تعلمهن المنافقين فانها دعوة مستجابة لقائلهن ان شاء الله .

قوله (اللهم أنت ثقتي في كل كرب) الكرب بالفتح الحزن الشديد يأخذ بالنفس كالكربة، والثقة مصدر بمعنى الايمان يقال وثق به كورث ثقة اذا ائتمنه والحمل للمبالغة أو المصدر بمعنى المفعول وفيه اظهار للانقطاع عن الغير وله مدخل تام في حصول المطالب (و أنت رجائي في شدّة) الرجاء ضد اليأس والحمل كما مر .

(وأنت لي في كل أمر نزل بي ثقة وعدّة) الظرف وهو لي وفي متعلق بثقة والتقديم لرعاية السجع دون الحصر وفي بعض النسخ ولي بمعنى الناصر وقوله «ثقة» حينئذ خبر بعد خبر ونصبه على التمييز أو الحال بعيد والضم بالضم ما أعدته وهياته ليوم الحاجة و حوادث

الفؤاد وتقل فيه الحيلة ويخذل عنه القريب ويشمت به العدو وتعييني فيه الأمور أنزلته بك وشكوته إليك رغباً فيه عمن سواك ففرّجته وكشفته و كفيئنيه فأنت ولي كل نعمة وصاحب كل حاجة ومنتهى كل رغبة، فلك الحمد كثيراً و لك المن فاضلاً.

٦- عنه، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبان، عن عيسى بن عبد الله القمي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قل: «اللهم إني أسألك بجلالك وجمالك وكرمك أن تفعل بي كذا وكذا».

٧- عنه، عن ابن محبوب، عن الفضل بن يونس، عن أبي الحسن عليه السلام قال: قال لي: أكثر من أن تقول: «اللهم لا تجعلني من المعارين، ولا تخرجني من التقصير». قال: قلت: أها المعارين فقد عرفت فامعني «لا تخرجني من التقصير»؟ قال: كل عمل

الدهر (كم من كرب) كم خيرة للتكثير .

(يضاف عنه الفؤاد) لكثرة (و تقل فيه الحيلة) لضعفه مع ضعف القوة عن استعمال الحيلة لدفعه (و يخذل عنه القريب) الظاهر أن يخذل مبني للمفعول وعن التعليل و في الكنز مخذول خوار و بدبخت شدة .

(و يشمت به العدو) الشماتة الفرح ببيلة العدو و فعلها من باب علم (و تعييني فيه الامور) أعياء أذله و أخضعه و دفعي، اما للتعليل أو بمعنى الباء أو بمعنى مع والظرفية المجازية محتملة. قوله (اللهم اني أسئلك بجلالك وجمالك وكرمك) الجلال العظمة والجمال الحسن و المراد به حسن أفعاله وكمال أوصافه وقد فسر في النهاية الجميل فيما روى من أن الله جميل يحب الجمال، بأنه حسن الافعال كامل الاوصاف. والكرم الجود وفي النهاية الكريم هو الجواد المعطى الذي لا ينفد عطاؤه و هو الكريم المطلق، والكريم الجامع لا انواع الخير والشرف والفضائل.

قوله (قلت اما المعارين فقد عرفت) أنهم الذين لم يستقرا الايمان والدين في قلوبهم فكأنه عارية عندهم يؤخذ منهم ويسلب عنهم يوماً و المعارين اسم مفعول من استعاره ثوباً فأعاره اياه والمعارية مشددة الياء وقد تخفف كأنها منسوبة الى العارلان طلبها عار.

(فما معنى لا تخرجني من التقصير) لما كان ظاهر هذا الكلام طلب ترك الاجتهاد في العمل وهو ليس بمراد سأل عن المراد منه فأشار اليه «ع».

(وقال كل عمل تعلمه تريد به الله عزوجل) وهو عمل الآخرة واحترز به عن عمل الدنيا فانه لا ينبغي أن يعد نفسه في ترك الجد فيه مقصرة .

تعمله تريد به وجه الله عز وجل فكن فيه مقصراً عند نفسك، فإن الناس كلهم في أعمالهم فيما بينهم وبين الله عز وجل مقصرون.

٨- عنه، عن ابن محبوب، عن أبان، عن عبد الرحمن بن أعين قال: قال أبو جعفر عليه السلام: لقد غفر الله عز وجل لرجل من أهل البادية بكلمتين دعا بهما، قال: «اللهم إن تغذ بني فأهل لذلك أنا، وإن تغفر لي فأهل لذلك أنت». فغفر الله له.

٩- عنه، عن يحيى بن المبارك، عن إبراهيم بن أبي البلاد، عن عمته عن الرضا عليه السلام قال: «يا من دلّني على نفسه وذلل قلبي بتصديقه، أسألك الأمن والأمان في الدنيا والآخرة».

١٠- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن أبي حمزة، عن أبيه، قال: رأيت علي بن الحسين عليه السلام في فناء الكعبة في الليل وهو يصلي فأطال القيام حتى جعل مرة يتوكأ على رجله اليمنى ومرة على رجله اليسرى ثم سمعته يقول بصوت كأنه باك: «يا سيدي تغذ بني وحبك في قلبي؟ أما وعزتك لئن فعلت لتجمعن بني وبين قوم طال ما عاديتهم فيك».

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبد العزيز، عن بعض أصحابنا عن داود الرقي قال: إنني كنت أسمع أبا عبد الله عليه السلام أكثر ما يلح به في الدعاء على الله بحق الخمسة يعني رسول الله وأمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم.

(فكن فيه مقصراً عند نفسك) واعترف بالتقصير فيه وإن بالغت في تصحيحه واجتهدت في تكميله (فإن الناس كلهم في أعمالهم فيما بينهم وبين الله مقصرون) غير عابدين حق عبادته. (الأمن عصمة الله) من الأنبياء والأوصياء عليهم السلام وهم مع ذلك اعترفوا بالتقصير تذلاً واستكانة واستحقاراً بالنظر إلى عظمتهم واحسانه واستحقاقه لما هو أهل له.

قوله (يا سيدي تغذ بني وحبك في قلبي) الواو للحال والاستنهام للانكار وحمله على الحقيقة بعيد، والمراد بالعباد عذاب الآخرة فلا ينافي ورود البلايا في الدنيا لرفع الدرجات على أن البلايا لاجله لا يسمى تعذيباً.

(أما وعزتك لئن فعلت لتجمعن بني وبين قوم طال ما عاديتهم فيك) كأنه «ع» أراد أن المعادة يوجب الافتراق والتعذيب يوجب الاجتماع وهما لا يجتمعان لأن تنافي اللوازم يستلزم تنافي الملزومات وإرادة أن الجمع يوجب شماعة العدو وأنت لا ترضى بها بعيدة.

١٢- عنه، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبي أيوب، عن إبراهيم الكرخي قال: علمنا أبو عبد الله عليه السلام دعاء وأمرنا أن ندعوه يوم الجمعة: «اللهم إني تعمدت إليك بحاجتي وأنزلت بك اليوم فقري ومسكنتي، فأنا [اليوم] لمغفرتك أرجا مني لعملي ولمغفرتك ورحمتك أوسع من ذنوبي فتول قضاء كل حاجة هي لي بقدرتك عليها و تيسير ذلك عليك ولفقري إليك فإني لم أصب خيراً قط إلا منك ولم يصرف

قوله (اللهم اني تعمدت اليك بحاجتي) تعمده قصده والباء للمصاحبة (و أنزلت بك اليوم فقري ومسكنتي) يحتمل أن يراد بالفقر المعنى المعروف أعنى عدم شيء من متاع الدنيا وان يراد به فقد ما يوجب الثواب الاخرى واطلاقه على هذا المعنى أيضاً متعارف في الشرع كما روى عن الصادق (ع) أنه قال والفقر الموت الاحمر فقيل له الفقر من الدنيا والدرهم فقال لا ولكن من الدين، ويؤيد الثاني الفرع بعده وللمسكنة أيضاً معنى معروف يحتمل أن يكون هو المراد ويحتمل غيره وهو الذي أشار اليه أمير المؤمنين (ع) بقوله «مسكين ابن آدم مكتوم الاجل مكنون اللعل محفوظ العمل تؤلمه البقة تقتله الشرقة تنتنه العرقه» فقد فسر (ع) مسكنته بسنة أشياء لا يدرك متى يكون وقت موته فانه مكتوم مستور منه ومن غيره لا نقضاء مصلحة عامة ذلك وعلمه وأمراضه مكنونة مستورة عنه لا يعلم متى يصير مريضاً وأعماله محفوظة بالنقير والقطير «فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره» ويؤيده أقل شيء حتى البق يؤلمه ويشرق بالماء أى يفص به فيهلك والشرقة الغصة ويصير بدنه تنناً بأقل عرق يسيل منه، و بالجملة مسكنته عبارة عن عجزه .

(فأنا اليوم لمغفرتك أرجا مني لعملي) أراد أن رجاء النجاة أو الدرجة الرفيعة للمغفرة أزيد وأقوى من الرجاء للعمل لان الوعد بالمغفرة حق ثابت والتقصير في العمل متحقق وقبوله غير معلوم ولفظ اليوم فيما رأيناه من النسخ نسخة وفي الصحيفة السجادية بمغفرتك وبعملي، بالباء (و لمغفرتك ورحمتك أوسع من ذنوبي) اذ مراتب المغفرة والرحمة غير محصورة والذنوب محصورة وغير المحصور أوسع من المحصور وهو في اللفظ اخبار وفي المعنى اظهار لرجائهما (فتول قضاء كل حاجة هي لي) في ذكر المبتدأ وهو هي، تكرار المذكر الحاجة مع افادة ثبوتها و لو لم يذكره فهم الثبوت دون التكرار ولا ريب في أن ذكر الحاجة مكرراً أدخل في الرجاء وأقرب الى القضاء .

(بقدرتك عليها) لا مكانها ونفاذ قدرتك على جميع الممكنات (و تيسير ذلك) أى القضاء (عليك) لعدم الاحتياج فيه الى استعمال الروية والالات بل هو مترتب على مجرد الارادة و الفعل المترتب عليه في غاية السهولة (و لفقري اليك) هذه الثلاثة وهي كمال قدرته على

عني أحدٌ شراً قط غيرك وليس أرجو لآخرتي ودنياي سواك ولا ليوم فقري يوم يفردني الناس في حفرتي وأفضي إليك يارب بفقرى».

١٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن الحسن بن عطية، عن يزيد الصايغ قال: قلت: لأبي عبد الله عليه السلام: ادع الله لنا، فقال: «اللهم ارزقهم صدق الحديث وأداء الأمانة والمحافظة على الصلوات، اللهم إنهم أحقُّ خلقك أن تفعله بهم اللهم وافعله بهم».

١٤- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين عليه السلام قال: كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: «اللهم من علي بالتوكل عليك والتفويض إليك والرضا بقدرك

قضاء الحاجة وتيسيره عليه وصرى وجه الفقر اليه موجبة لقضاء الحاجة ولذلك توسل بها ، فاني لم أصب خيراً الا منك قط دليل على قوله فتول قضاء كل حاجة هي لى لانه اذا كان أصابه الخير وصرى الشر دائماً منه لامن غيره كان قضاء الحاجات متوقفاً منه قطعاً .
(و ليس أرجو لآخرتي ودنياي سواك) المقصود بسط الرجاء اليه وطلب حصول المرجو .
(ولا ليوم فقري) أى ليس أرجو ليوم فقري سواك ولا زائدة لتأكيد النفي وقوله فى الآخر «بفقرى» متعلق بيفردنى أو بأفضى والباء للمصاحبة أى مع فقري .
قوله (اللهم ارزقنى صدق الحديث) فى الامور الدينية والدنيوية (و أداء الامانة) الالهية والبشرية (والمحافظة على الصلوات) الواجبة والمندوبة والمراد بمحافظتها فعلها فى اوقاتها بشرائها واركائها .

قوله (اللهم من على بالتوكل عليك) المن الانعام يقال من عليه منا اذا أنعم واصطنع عنده صنيعه والتوكل على الله فى الامور الجاؤها اليه والاعتماد فيها عليه ، و هو نعم الوكيل لانه القيم الكفيل بأرزاق العباد ومصالحهم القادر المستقل بفعل الامر الموكل اليه (والتفويض اليك) التفويض الرد يقال فوض اليه الامر تفويضاً اذا رده اليه وجعله الحاكم فيه ، و لعل المعتبر فى مفهومه رد الاختيار اليه و سلبه عن نفسه بالكلية لافى مفهوم التوكل و هو بهذا الاعتبار يمتاز عن التوكل .

(والرضا بقدرك) القدر وقد يسكن تقدير الامور و يطلق أيضاً على تلك الامور المقدرة كما يشعر به كلام ابن الاثير و أورد عليه بأن الكفر والفسق من الامور المقدرة والرضا بهما كفر و فسق والجواب عنهما فى شرح كتاب العلم .
(والتسليم لامرك) التسليم الانقياد و فسرهُ الصادق «ع» بالاخبار وهو الخضوع والتواضع .

والتسليم لامرك، حتى لا أحب تعجيل ما أخرت ولا تأخير ما عجلت يارب العالمين».

١٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن سَجِيم، عن ابن أبي يعفور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول وهو رافع يده إلى السماء: «رب لا تكني إلي نفسي طرفة عين أبداً، لأقل من ذلك ولا أكثر» قال: فما كان بأسرع من أن تحدثر الدُموع من جوانب لحيته، ثم أقبل عليّ فقال: يا ابن أبي يعفور إن يونس بن متى وكله الله عز وجل إلى نفسه أقل من طرفة عين فأحدث ذلك الذئب، قلت فبلغ به كفوراً أصلحك الله؟ قال: لا ولكن الموت على تلك الحال هلاك.

١٦- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد رفعه قال: أتى جبرئيل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال له: إن ربك يقول لك: إذا أردت أن تعبدني يوماً وليلة حق عبادتي فارفع يديك إليّ وقل: «اللهم لك الحمد حمداً خالداً مع خلودك، ولك الحمد حمداً لا منتهى له دون علمك، ولك الحمد حمداً لا أمد له دون مشيئتك، ولك

قوله (رب لا تكني الى نفسى طرفه عين أبداً) طرف بعينه حرك جفنها و المرة منه طرفة (فأحدث ذلك الذنب) كأنه الخروج من بين قومه بدون اذنه عز وجل حين شاهد انكارهم له و قرب موعد عذابهم .

(قلت فبلغ به كفراً أصلحك الله قال لا) ليس هذا كفر جحود و هو ظاهر ولا كفر مخالفة لانه لم يترك ما أمر به و لم يفعل ما نهى عنه و انما فعل ما لم يؤذن به لظنه أنه جائز وهو عند الله عظيم (ولكن الموت على تلك الحال هلاك) الهلاك فى اللغة الموت والضلالة والثانى هو المراد هنا، وترك الاولى ضلالة بالنسبة الى الانبياء والاولياء موجب لنقصان درجتهم .

قوله (و قل اللهم لك الحمد حمداً خالداً مع خلودك) اما ان يراد بالحمد ثوابه فطلب بقاء الثواب و خلوده ببقائه سبحانه و خلوده و اما ان يراد به حقيقة الحمد فطلب أن يكتبه من الحامدين فى أبد الابدین فكأنما صدر عن الحامد بهذه العبارة حمداً غير متناه كما يشعر به قوله (و لك الحمد حمداً لا منتهى له دون علمك) أى عند علمك فان الظاهر منه تكثر أفراد الحمد و عدم تناهيه كما أن معلوماته تعالى غير متناهية وانما قلنا الظاهر ذلك لاحتمال أن يراد حمداً لا منتهى لثوابه ثم ارتفع و قال :

(و لك الحمد حمداً لا امد له دون مشيئتك) فأحال الامر فيه على المشيئة وليس للحمد وراء ذلك منتهى فأشار الى أن حمد الله سبحانه أعز عن أن يصوره الحسبان أو يكفيه الزمان والمكان و لم ينته أحد من الخلق منتهاه و بهذه الرتبة استحق (س) أن يسمى أحمد .

الحمد حمداً لاجزاء لقائله إلا لرضاك ، اللهم لك الحمد كله ولك المنى كله ولك
الفخر كله ولك البهاء كله ولك النور كله ولك العزة كلها ولك الجبروت كلها
ولك العظمة كلها ولك الدنيا كلها ولك الآخرة كلها ولك الليل والنهار كله و

(و لك الحمد حمداً لاجزاء لقائله الارضاك) طلب هذا الفرد من الجزاء لان قليله
أعظم من الجميع عند العارفين كما قال عز وجل «ورضوان من الله أكبر» ولان حصوله
مستلزم لحصول الجميع (اللهم لك الحمد كله) لان المحامد كلها لك و منك و اليك .

(و لك المنى كله) المنى الاحسان و العطاء بلا طلب الجزاء و من أسمائه تعالى
المنان لانه المحسن المعطى بلا سبق استحقاق ولا طلب جزاء ، و احسان الفيرو عطاؤه راجعان
اليه لانه الموفق والمعين له على ذلك .

(و لك الفخر كله) الفخر ادعاء المظم و الكبر والشرف و كل ذلك له بحسب
الذات والوجود والصفات على الاطلاق .

(و لك البهاء كله) البهاء الحسن و لعل المراد أن حسن الذات والصفات والافعال
كله لك لتنزهك عن الامكان والحدوث والنقص والحاجة الى الغير و كمال أفعالك و ابتنائها
على الحكمة والمصلحة (و لك النور كله) أى نور الحجب او نور الاجرام النورانية أو
نور الهداية اذ بنور هدايته يبصر ذوالعماية ويرشد ذوالغواية ولو اريد بالنور هو الله سبحانه
باعتبار أنه الظاهر فى نفسه المظهر لغيره لورد ان لفظك و كله مناف له .

(و لك العزة كلها) العزة القوة والشدة والغلبة و له العزة بهذه المعانى كلها واما
العزة لغيره ممن وهبها له مع كونها عين ذل بالنسبة الى عزته التى لا تغلب ولا تضعف ولا تقهر
فهى راجعة اليه لانها منه (و لك الجبروت كلها) الجبروت فعلت من جبره اذا قهر لقهره
على المباد بالامر والنهى و على الممكنات كلها بما أراد من المنهيات و لوازمها و آثارها
أو من جبر العظم المكسور اذا أسلحه لاصلاحه الممكنات و اخراجها من النقص الى الكمال
أو من جبره اذا أحسن اليه و أغناه بعد فقر لاحسانه الى الممكنات و اغنائها بعد فقرها .
(و لك العظمة كلها) العظمة بمعنى تجاوز قدره عن الاحاطة بكنه ذاته و صفاته
مختصة به و كل عظمة سواها مع كونها امراً اضافياً له ومنه تعالى .

(و لك الدنيا كلها و لك الآخرة كلها) اذ لا مال لك لهما ولا متصرف فيهما الا بجداداً و
ابقاء أو منناً و اعطاء غيرك لا شريك لك .

(و لك الليل والنهار كله) اذ خلقتهم و تاقبهم و اختلفهم فى الظلمة والنور
المقدار و تداخل بعض كل منهما فى الآخر فى اوقات مختلفة بل فى وقت واحد و انما

لك الخلق كله وبيدك الخير كله وإليك يرجع الامر كله علانيته و سره ، اللهم لك الحمد حمداً أبداً ، أنت حسن البلاء ، جليل الثناء ، سابع النعماء ، عدل القضاء ، جزيل العطاء ، حسن الالاء ، إله في الارض وإله في السماء ، اللهم لك الحمد في السبع الشداد ولك الحمد في الارض والمهاد ولك الحمد طاقة العباد ولك الحمد سعة

هي بتقدير يرك وتديرك (ولك الخلق كله) أى المخلوق من المجرى والماديات أو إيجاده بتقديره لك لاشريك لك فيه (و بيدك الخير كله) كل ما صدر منه فهو خير وكل خير فهو منه وقوته و توفيقه (و إليك يرجع الامر) أمر العباد كله .

(علانيته و سره) لان علمك بالسر كعلمك بالعلانية فتجزئهم بما عملوا ان خيرا فخير و ان شراً فشر (اللهم لك الحمد حمداً أبداً) أكدده طلباً لهذا الفرد الذى لا انقطاع له ولا لجزائه و هو تأكيد للسابق .

(أنت حسن البلاء) من البين انه تعالى لا يفعل عبثاً ولا يظلم أحداً ولا يفعل فملاً تعود لفائدة اليه و من هذه المقدمات يعلم أن كل ما أبلى به العباد و اختبرهم به مما هو خير أو شرفى ظاهر نظرهم فهو حسن في نفس الامر وفيه مصالح جمه لهم في الدنيا والاخرة . (جليل الثناء) الثناء وصف يمدح به والجليل العظيم و عظمت ارتفاع قدره بحيث لا يصل اليه عقول العقلاء ولا يحيط به ألسنة الاذكيا قال سيد الانبياء و لأحصى ثنا عليك أنت كما أثبت على نفسك ، (سابع النعماء) سبوغها تمامها و كمالها و اتساعها فانظر كيف بسط خوان النعمة والاحسان على بساط الوجود و عالم الامكان .

(عدل القضاء) حكمه في التكوين والتكليف والثواب والعقاب وغيره اعدل لا جور فيه أصلاً لتنزّهه عنه (جزيل العطاء) الجزيل الكثير والعطا و قديم ، ما يعطى كالعطية و قد بلغت كثرته حداً لا يبلغ العدو والاحصاء و ان تمدوا نعمة الله لاحتصوها ، (حسن الالاء) وهى النعم وقد أشار سابقاً الى سبوغها وهنالى حسنها ونضارتها فلا حاجة الى تخصيص السابقة بالظاهرة و هذه بالباطنة أو بالعكس مع أنه لا وجه له (اله فى الارض و اله فى السماء) اله فعال بمعنى مألوه أى معبود فيهما مستحق للعبادة من أهلها وفيه أقوال اخر ذكرناه فى شرح التوحيد .

(اللهم لك الحمد فى السبع الشداد) الشداد جمع شديدة أى قوية محكمة لا تتغير ولا تتأثر بمر الدهور وأمر نعمة من شد النهار اذا ارتفع (ولك الحمد فى الارض المهاد) وصف الارض بما هو من صفات جنسها للتأكيد فى التعميم و حصر الحمد فى السماء والحمد فى الارض فيه عز وجل لا ينافى حمد الملائكة للمؤمنين و ثنائهم و حمد بعض أهل الارض بعضا لان هذا أيضاً له حقيقة اذ هو المولى للنعم والمعطى للخيرات والموفق لها .

البلاد ولك الحمد في الجبال الاوتاد ولك الحمد في الليل إذا يغشى ولك الحمد في النهار إذا تجلى ولك الحمد في الآخرة والأولى ولك الحمد في المثاني والقرآن العظيم وسبحان الله وبحمده والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ، سبحانه وتعالى عما يشركون. سبحان الله وبحمده ، كل شيء هالك إلا وجهه ، سبحانك

(ولك الحمد طاقة العباد) اخبر بان الحمد في قدر طاقة العباد مختص به اختصاصاً حقيقياً وهو له أهل ولعل الغرض منه انثناء بذلك القدر او طلب أو يكون موازاً له (ولك الحمد سعة البلاد) أى في سعة البلاد وهو مثل مامر في اعتبار الوجهين ويحتمل ان يكون من قبيل قولهم لك الحمد ملء الارض فكنتى عن كثرتة بانه لو كان جسماً لكان مكانه سعة البلاد (و لك الحمد في الجبال الاوتاد) للارض كيلاً تهتز ولا تتحرك والجبال تحمده وان من شيء الا يسبح بحمده على ان لها أهلاً يحمدونه و بعد التنبيه باختصاص الحمد به تعالى فى كل الامكنة نبه باختصاص الحمد به فى كل الازمنة فقال (و لك الحمد فى الليل اذا يغشى) كل ما يمكن ادراكه بالبصر أو الشمس أو النهار .

(و لك الحمد فى النهار اذا تجلى) أى انكشف من ظلمة الليل أو تبين و وضع بطول الشمس (و لك الحمد فى الآخرة والأولى) لان خير الآخرة والدنيا كلها منك والمحامد فيها كلها لك (و لك الحمد فى المثاني والقرآن العظيم) المثاني سورة الحمد على الأشهر وهو المروى عن الأئمة عليهم السلام و فيه أقوال آخر مذكورة فى القاموس وفى مجمع البيان وانما سميت به لانها تنثنى فى الصلاة ، و قيل لانها نزلت مرتين مرة بمكة حين فرضت الصلاة ومرة بالمدينة لما حولت القبلة ولم يثبت ذلك والظاهر أنها مكية فقط وعلى هذا ذكر القرآن من باب ذكر الكل بعد الجزء ومن باب ذكر العام بعد الخاص بناء على ان القرآن يطلق على الكل وعلى كل جزء منه (و سبحان الله و بحمده) أى أنزهه تنزيها عن جميع النقايس وأنا متلبس بحمده على التوفيق للتنزيه أو جميع الاحوال .

(والارض جميعاً) أى جميع اصنافها وهو السبع أو جميع ابعاضها (قبضته يوم القيامة) قبضه بيده يقبضه تناوله بها والقبضة بالفتح وهو يضم ما قبضت عليه وهو المقدار المقبوض بالكف (والسموات مطويات بيمينه) قال المفسرون فيه تنبيه على عظمة الله تعالى وكمال قدرته على افناء العالم وتخريبه وأنهما أهون شيء عليه على سبيل التخيل والتمثيل من غير اعتبار القبضة حقيقة ومجازاً والمقصود ان الارض جميعها تحت قدرته يقلبها كيف يشاء ثم ان الذى يقبضه القابض بكفيه تحت قدرته وان طى السماوات مقدوره كما ان طى القراطيس ونحوه مقدور لنا وذكر اليمين للمبالغة فى الاقتدار .

(سبحانه و تعالى عما يشركون) من اعتبار الشريك له أو وصفه بما لا يليق به .

ربنا وتعاليت وتباركت وتقدست. خلقت كل شيء بقدرتك وقهرت كل شيء بعزتك وعلوت فوق كل شيء بارتفاعك وغلبت كل شيء بقوتك وابتدعت كل شيء بحكمتك وعلمك وبعثت الرسل بكتبك وهديت الصالحين بإذكرك و أيدت المؤمنين بنصرك وقهرت الخلق بسلطانك، لا إله إلا أنت ، وحدك لا شريك لك، لا

(كل شيء هالك الا وجهه) أى ذاته فان الوجوب الذاتى ينافى الهلاك وأما الممكن لعدم اقتضاء ذاته الوجود فهو فى مرتبة ذاته هالك وان اتصف بالوجود ويمكن أن يراد بالوجه ما يتوجه به العبد الى الله فانه ثابت باق وكل ما سواه فهو هالك فان.

(سبحان ربنا) سبحان بمعنى التنزيه اذا اضيف الى المفعول و بمعنى التنزه اذا اضيف الى الفاعل والاول اولى لانه أكثر والثانى هنا أنسب بما عطف عليه (و تعاليت) عن ادراك الاوهام والمقولات ذاتك وصفاتك (و تباركت) أى تقدست عن اتصاف المخلوقات بصفاتك وتظهرت عن تشابه ذواتهم بذاتك أو ثبت ذاتاً وصفاتاً (كذا) لبقاء ذاتك ودوام صفاتك من غير تبدل وتغير من برك بروكا اذا ثبت (وتقدست) أى تطهرت عن الاتصاف بصفات المخلوقات و تنزهت عن التشابه بالممكنات (و خلقت كل شيء) من المجردات والجسمانيات. (بقدرتك) و فيه رد على من زعم انه لم يخلق الا واحداً ومن زعم أن فعله بالايجاب . (وقهرت كل شيء بعزتك) القهر الغلبة و العزة القوة والشدة وهو سبحانه قاهر غالب على جميع الممكنات بالايجاد والاعدام والابقاء والافناء ووضع كل شيء فى حدوده و تدبير ما أراد من خواصه وآثاره بعزته التى لاتدفع وغلبته التى لاتمنع .

(و علوت فوق كل شيء بارتفاعك) قدراً ورتبة ووجوداً وعلو لا مكاناً لانه تعالى ليس بمكانى وفى ذكر الفوق فائدة وهو أنه تعالى فوق كل شيء بيان ذلك أن فوق كل شيء أعلاه ومنتهاه كالسطح للبيت فلوحذف لفهم أنه علا وصعد كل شيء ولا يستلزم ذلك البلوغ فوقه والعلو عليه بخلاف ما اذا ذكر كما يظهر ذلك بالتأمل فى قولك : علوت سطح البيت وعلوت البيت. (و غلبت كل شيء بقدرتك) هذا قريب من قوله و وقهرت كل شيء بعزتك ، وتخصيص القهر بالايجاد والابقاء والغلبة بالاعدام والافناء بعيد والتأكيد محتمل ومثله فى الادعية كثير (و ابتدعت كل شيء بحكمتك و علمك) الابتداء الاختراع و هو اليجاد بلا مادة ولا مادة ولا مثال ولا تعليم ولا تعلم والعلم اعم من الحكمة لان ادراك الشيء علم به واذا اعتبر معه ادراك اتقانه واحكامه ومصلحه وحسن عاقبته وغير ذلك مما اعتبر به تمامه و كماله فهو حكمة ، و من ثم قيل الحكمة عبارة عن معرفة أفضل العلوم والحكم من يحكم الاشياء و يتقنها و قيل من يحسن دقائق الصناعات و يتقنها .

نعبد غيرك ولا نسأل إلا إيتاك ولا نرغب إلا إليك، أنت موضع شكوانا ومنتهى رغبتنا وإلهنا ومليكنا».

١٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمار قال: قال: [لي] أبو عبد الله عليه السلام ابتداء منه يا معاوية: أما علمت أن رجلاً أتى أمير المؤمنين صلوات الله عليه فشكى الإبطاء عليه في الجواب في دعائه فقال له: فأين أنت عن الدعاء السريع الإجابة؟ فقال له الرجل: ما هو؟ قال: قل: «اللهم إني أسألك باسمك العظيم الأعظم الأجل الأكرم المخزون المكنون النور الحق البرهان المبين الذي هو نور مع نور ونور من نور ونور في نور ونور على نور ونور فوق كل نور»

قوله (قل اللهم إني أسألك باسمك العظيم الأعظم الأجل الأكرم المكنون المخزون) وصفه بالعظيم نظراً إلى ذاته وبالتفضيل نظراً إلى غيره وتلك العظمة والزيادة لا يعلم حدهما ولا قدرهما إلا الله. ثم الاسم الأعظم كثير واحد منه لا يعلمه إلا هو والبواقي يعلمها الأنبياء على التفصيل المذكور في كتاب التوحيد، ثم الظاهر أن المراد منه هنا هو الأول بقرينة وصفه بالمخزون المكنون إذا المتبادر منه أنه المخزون عند الله المستور عن الخلق كلهم، ويمكن أن يراد به الثاني أو الاعم و يراد بالمخزون المخزون عند أهله وبالمكنون المستور عن غير أهله (النور الحق البرهان المبين) وصفه بثلاثة أوصاف الأول أنه نور لانه مظهر لا تار غريبة و أفعال عجيبة وظهور تلك الآثار والأفعال به كظهور المبصرات بالشمس، الثاني أنه حق ثابت في الواقع ليس بمجرد الاعتبار والوهم والخيال وبالجملة ليس تأثيره كتأثير بعض المؤثرات الوهمية والخيالية، الثالث أنه البرهان المبين أي الحجة الظاهرة لأهله فيما أرادوا يريد إذا تمسك به الاترى أن آصف سليمان كيف حقق دعواه به والأنبياء كيف أظهروا المعجزات بالتوصل به أقل من طرفه عين (الذي هو نور مع نور ونور من نور ونور في نور ونور على نور و نور فوق كل نور) النور معروف وقد مر، وكثيراً ما يطلق على ما يبين الأشياء وعلى ما يتسبب للخير وعلى ما يتوصل به إلى المطالب الحق ومن ثم يطلق على الله تعالى في لسان الشرع و ألسنة الحكماء حتى قيل انه نور الانوار لانه يصدر منه الانوار كلها، وعلى الاسم الأعظم وعلى غيره من أسمائه تعالى وعلى ما هي مبادئه من الخيرات وعلى نبينا والائمة الطاهرين عليهم السلام وعلى القرآن الكريم. إذا عرفت هذا فنقول لعل المراد منه في قوله «مع نور» نبينا والائمة الطاهرين عليهم السلام وفي قوله «من نور» الله جل شأنه ومن ابتدائية لانه نشأ منه وفي قوله «في نور» القرآن الكريم، وفي قوله «على نور» الآثار والخيرات والمطالب

نور يضيئ به كل ظلمة ويكسر به كل شدة وكل شيطان مرید وكل جبار عنيد، ولا تقر به أرض ولا تقوم به سماء ويأمن به كل خائف و يبطل به سحر كل ساحر وبغى كل باغ وحسد كل حاسد، ويتصدع لعظمته البر والبحر ويستقل به الفلك حين يتكلم به الملك فلا يكون للموج عليه سبيل وهو اسمك الأعظم الاجل الاجل النور الاكبر الذى سميت به نفسك واستويت به على عرشك، و

الحاصلة بالتوسل به والمبالغة فى نوريته محتملة، وفى قوله «فوق كل نور» سائر الاسماء الحسنی هذا ما خطر بالبال والله أعلم بحقيقة الحال.

(و نور يضيئ به كل ظلمة - اه) هى معروفة ويمكن أن يراد بها الجود والفتنة أو الشرور أو الشبهة على سبيل الحقيقة أو التشبيه والاستعارة والاضاعة ترشيح، ومرید بمعنى مارد وهو العاتى المتمرد الشديد وعتيد بمعنى عائد و هو المائل عن طريق الحق المخالف الرادله مع العلم والمعرفة به وفعله كنصر وسمع وكرم.

(ولا تقر به أرض ولا تقوم به سماء) القرار الثبات و السكون يقال قر بالمكان يقربه بالفتح والكسر قرار اذا ثبت وسكن، والظاهر أن «به» متعلق بالفعل المذكور وأن الباء للسببية أو بمعنى مع وأنه يفهم منه بحسب المقام أن عدم قرار الارض وعدم قيام السماء عند الدعاء به على زوالهما من غير حاجة الى تقديره، وقال بعض أفاضل المتأخرين «به» متعلق بفعل مقدر لا بالمذكور تقديره لا تقر أرض ولا تقوم سماء اذا دعى به عليهما، ولا يخفى بعده لان حذف الشرط وأرادته وبقاء جزء منه غير معروف والله يعلم.

(و يأمن به كل خائف - اه) المراد أن شأنه ذلك ان أراد العالم به ولكنه قد لا يريد لمصلحة أو طلب أجر كما لم يرد نبينا «ص» والائمة عليهم السلام مع شدة أحوالهم وبالجملة العالم به لا يفعل كل ما هو قادر عليه .

(و يتصدع لعظمته البر والبحر) كما تصدع لاصف وموسى عليهما السلام (و يستقل به الفلك حين يتكلم به الملك فلا يكون للموج عليه سبيل) الفلك بالضم السفينة ويذكروها للواحد والجمع والفرق بينهما بالاعتبار كما حقق فى موضعه، والمراد باستقلاله ارتفاعه من قولهم استقل الطائر اذا ارتفع أو ذهابه من قولهم استقل القوم اذا ذهبوا وارتحلوا، (وهو اسمك الأعظم الاعظم الاجل الاجل) التكرير للتأكيد فى عظمتة أو للتخصيص بالاعظم المخزون عنده تعالى .

(النور الاكبر) من أن يوصف ويدرك ذاته ونوره وعظمتة أو من الانوار كلها (الذى سميت به نفسك) ليس الغرض من التسمية به ان يدعو هو نفسه به لانه لا حاجة له الى ذلك كما مر فى كتاب التوحيد ولا أن يدعو الخلق به بخصوصه لانهم لا يعلمونه بل لا غرض آخر منها أن يدعو

أتوجه إليك بمحمد وأهل بيته أسألك بك وبهم أن تصلي علي محمد وآل محمد و أن تفعل بي كذا وكذا.

١٨- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه ، عن خلف بن حماد، عن عمرو بن أبي المقدم قال: أملا عليّ هذا الدعاء أبو عبد الله عليه السلام وهو جامع للدنيا والآخرة، تقول بعد حمد الله والثناء عليه :

« اللهم أنت الله لا إله إلا أنت الحليم الكريم، وأنت الله لا إله إلا أنت العزيز الحكيم وأنت الله لا إله إلا أنت الواحد القهار، وأنت الله لا إله إلا أنت الملك الجبار

بها مجمل كما في هذا الدعاء وغيره ويتحصل من الدعاء به كذلك أنواع من المطالب كما لا يخفى على ذوى البصائر (واستويت به على عرشك) الظاهر أن الباء للتعدية أي جعلته مستولياً على عرشك يجرى حكمه وأثره عليه لا للاستعانة ولأنه صاحبة لأنه تعالى منزعه عنهما ولعل المراد بالعرش عالم الملك وهو عالم الامكان كله وحمله على الفلك الاعظم محتمل والله أعلم .

(أسئلك بك وبهم) دل على كمال شرف محمد وآله الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين حيث قرنهم بذاته تعالى في السؤال بعد السؤال بالاسم الاعظم.

قوله (و هو جامع للدنيا والآخرة) لاشتماله على مصالحهما ومنافعهما والاحتراز عن مضارهما وما يليق بالواجب من صفات الكمال ونعوت الجلال .

(تقول بعد الحمد والثناء) قد مر أنه ينبغي تقديم التمجيد والتمجيد على الدعاء بطلب المقاصد والمطالب ومر أيضاً بعضه وأفضله التمجيد المذكور في أول الصحيفة السجادية.

(اللهم أنت الله) أنت مبتدأ أو خبر، و هو أولى لأفادة الحصر فقوله (لا إله إلا أنت) على الاول تأسيس وعلى الثاني تأكيد للحصر .

(الحليم الكريم) أي متأن عن عقوبة العاصي غير مستعجل فيها و جواد لا ينفد عطاؤه و هو بيان للمستثنى من الإيضاح إذ لا إيهام فيه بل لأن يجعل الثناء بالتوحيد لازماً واقعاً محققاً لاشبهة فيه وقس عليه البواقي .

(العزيز الحكيم) أي الغالب القوى الذي لا يغلب والحاكم القاضى بالحق أو الذي يحكم الأشياء و يتقنها والحكيم على الاول بمعنى فاعل وعلى الثاني بمعنى مفعول .

(الواحد القهار) هو الواحد الفرد الذي لم يزل وحده و لم يكن معه غيره أو الذي لا نظير له ولا مثل ولا يتجزى ولا ينقسم و هو القهار أي الغالب على جميع الخلائق مبالغة من قهره إذا غلبه (الملك الجبار) لأنه مالك رقاب الممكنات ونواصيها يحكم فيها ما يشاء كيف يشاء و جبر الخلائق على ما أراد من أمر أو نهى أو جبر نقايص حقائق الممكنات بوجوداتها أو علا فوقهم بحيث لا يتناولها أيدي الأفكار والاهوام .

و أنت الله لا إله إلا أنت الرحيم الغفار، و أنت الله لا إله إلا أنت شديد المحال
و أنت الله لا إله إلا أنت الكبير المتعال، و أنت الله لا إله إلا أنت السميع البصير
و أنت الله لا إله إلا أنت المنيع القدير، و أنت الله لا إله إلا أنت الغفور الشكور
و أنت الله لا إله إلا أنت الحميد المجيد (١)، و أنت الله لا إله إلا أنت الغفور الودود

(الرحيم الغفار) بوصول فيض رحمته الى العالمين و بلوغ نعمة مغفرته الى المذنبين
ففيض رحمته معد للعالمين و خوان مغفرته مبسوط للمذنبين .

(شديد المحال) أى شديد المكائد والاهلاك أو العقوبة على أعدائه و وصفه تعالى
به باعتبار المتعلق و فى القاموس المحال ككتاب الكيد و روم الامر بالحيل والتدبير و المكر
و القدرة و الجدال و العقاب و العذاب و العداوة و القوة و الشدة و الالهلاك، محل به مثلثة
الحاء محلا و محالا كاده .

(الكبير المتعال) أى العظيم المتعالى عن صفات الخلق من الكبر بالكسرو هو العظمة
يقال كبر ككرم أى عظم فهو كبير ،

(السميع البصير) العليم بالمسموعات والمبصرات بذاته لا بتوسط الالة كالانسان و
نحوه فالسمع والبصر فيه عز وجل نوعان من مطلق العلم والتسمية باعتبار المطلق .

(المنيع القدير) المنيع فى حقه تعالى القوى الذى يمنع عن أهل طاعته ويحوطهم
و ينصرهم و قيل يمنع من يريد من خلقه ما يريد و يعطيه ما يريد و القدير أبلغ من القادر
لما فيه من المبالغة فى نفاذ كل ما أراد بحيث لا راد لارادته ولا مضاد لقدرته .

(الغفور الشكور) هما من أبنية المبالغة يعنى يستر ذنوب العباد و عيوبهم و ينطى
خطاياهم و ذنوبهم و يشكر قليلا من أعمالهم و يجعله كثيراً و يضاعف لهم الجزاء و يعطيهم
جزيلا (الحميد المجيد) فى النهاية الحميد المحمود على كل حال يعنى فى السراء و
الضراء والشدة والرخاء، والمجد فى كلام العرب الشرف الواسع و هو ما جد مفضال كثير
الخير شريف، والمجيد فعيل منه للمبالغة و قيل هو الكريم الفعال و قيل اذا قرن شرف
الذات حسن الفعال سمى مجيداً و فعيل أبلغ من فاعل فكأنه يجمع معنى الجليل والوهاب
والكريم (و أنت الله لا إله إلا أنت الغنى الحميد) فى العدة الغنى هو المستغنى عن الخلق بذاته
فلا يمرض له الحاجات و يكما له وقدرته عن الآلات والادوات وكل ما سواه محتاج اليه فى وجوده
فهو الغنى المطلق ، و هذه الفقرة مكتوبة فى الاصل معلمة بالنسخة .

(الغفور الودود) فى النهاية الودود فعول بمعنى مفعول من الودا المحبة يقال وددت

(١) فى نسخة « و أنت الله لا إله إلا أنت الغنى الحميد »

و أنت الله لا إله إلا أنت الحنان المنان، و أنت الله لا إله إلا أنت الحليم الديان
و أنت الله لا إله إلا أنت الجواد الماجد، و أنت الله لا إله إلا أنت الواحد الاحد
و أنت الله لا إله إلا أنت الغائب الشاهد، و أنت الله لا إله إلا أنت الظاهر الباطن

الرجل أوده وداً اذا أحببته. فالله تعالى مودود أى محبوب فى قلوب أوليائه، أو هو فحول
بمعنى فاعل أى أنه يجب عبادة الصالحين أى يرضى عنهم .

(الحنان المنان) هما من أبنية المبالغة والاول معناه الرحيم لمبادءه او الذى يقبل
على من أعرض عنه من الحنان بالفتح و التخفيف و هو الرحمة من الحنين و هو الشوق
الى الشيء والميل اليه والتعطف عليه والثانى معناه المنعم المعطى من المن و هو العطاء لا
من المنة أو المحسن الى من لا يطلب الجزاء عليه .

(الحليم الديان) الحليم ذوالصفح والاناة وهو الذى لا يغيره جهل الجاهلين ولا عصيان
العاصين، والديان من الدين بمعنى الجزاء وهو الذى يدين العباد و يجزيهم بأعمالهم و
قبل من الدين بمعنى القهر والديان القهار وهو الذى دان كل شيء على ما أراد أى قهرهم
عليه فأطاعوه كما قالت السموات والارض اتينا طائعين، واعلم أن الدين فى اللغة أيضاً الغلبة
والاستعلاء والملك والحكم والتدبير، ويمكن أن يكون الديان منه بهذه المعانى أيضاً .

(الجواد الماجد) قال صاحب المدة: الجواد المنعم المحسن الكثير الانعام والاحسان ،
و الفرق بينه و بين الكريم أن الكريم الذى يعطى مع السؤال و الجواد، الذى يعطى من غير
سؤال و قيل بالعكس :

(الواحد الاحد) الواحد المنفرد بالذات والاحد المنفرد بالمعنى و بعبارة أخرى
الواحد الاحد الفرد الذى لم يزل بالاتجزية ولا تراكيب ولا تعدد ولا تكثر، ولا يجمع هذين الوصفين
الا الله سبحانه اذ لكل موجود سواء نظير وشبيه - ولو ببعض الوجوه - و جزء و تكثر وان
كان بسيطاً ومن ثم قيل لاوحدة فى عالم الامكان .

(الغائب الشاهد) أى الغائب عن مدارك العقول والاوهام والشاهد العالم الذى لا يعزب
عنه شيء كما صرح به ابن الاثير فى النهاية، ثم قال اذا اعتبر العلم مطلقاً فهو العليم و اذا
أضيف الى الامور الباطنة فهو الخبير و اذا اضيف الى الامور الظاهرة فهو الشهيد ويمكن أن
يراد به الشاهد على الخلق يوم القيامة أو الشاهد عند كل شيء بآثار قدرته وآثار عظمته .

(الظاهر الباطن) أى الظاهر بالحجج والدلائل والاعلام . والباطن المتحجب عن
ادراك الجواس و العقول والاوهام فهو ظاهر جلى بوجود ذاته و باطن خفى بكنه
ذاته و حقيقة صفاته ، وقيل المراد بظهوره أنه ظهر فوق كل شيء و علا عليه و ببطونه أنه
داخل كل شيء يعنى أن علمه ببواطن الاشياء كعلمه بظواهرها .

وأنت الله لا إله إلا أنت بكل شيء عليم، ثم نورك فهديت و بسطت يدك فأعطيت ربنا وجهك أكرم الوجوه وجهتك خير الجهات و عطيتك أفضل العطايا و أهنيها تطاع ربنا فتشكر و تعصى ربنا فتغفر لمن شئت، تجيب المضطر^[١] [ين] وتكشف السوء و تقبل التوبة وتعفو عن الذنوب لا تجازي أياديك ولا تحصي نعمك ولا يبلغ مدحتك

(بكل شيء عليم) رد على من زعم أنه لا يعلم الجزئيات و من زعم أنه يعلمها بالاجمال دون التفصيل وتحقيقه كما مر في كتاب التوحيد .

(تم نورك فهديت) عبادك الى ما فيه صلاحهم ونظامهم في الدنيا والاخرة ولعل المراد بالنور القرآن الكريم وبتمامه اشتماله على جميع ما يحتاجون اليه من أمور الدين والدنيا و كل ما كان وما يكون و ما هو كائن ، أو آيات وجوده و براهين قدرته أو محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتمامه بلوغه غاية الكمال .

(و بسطت يدك فأعطيت) كل ما يليق به ويصلح به أمره . و بسط اليد كناية عن غاية الجود والكرم يقال فلان كريم اليد اذا كان سمحاً جواداً، ويمكن أن يراد باليد النعمة مجازاً و بسطها ظاهر (ربنا وجهك أكرم الوجوه) أى ذاتك وصفاتك أكرم الذات والصفات وأجلها ويمكن أن يراد بالوجه ما يتوجه به الى الله وهم النبي والائمة عليهم السلام .

(و جهتك خير الجهات) الجهة مثلثة الجانب والناحية كذا في القاموس والنفصيل فيها باعتبار تقدير الفعل وفرضه في المفضل عليه .

(و عطيتك أفضل العطايا وأهنيها) أهناً اسم تفضيل من هنأني الطعام فهو هنيء أى سائغ أو آت من غير تعب ولا مشقة ، أما أنها أفضل فلانها من جواد عظيم ومنعم كريم عوائد نعمه منشورة للانس والجان و موائد كرمه ميسورة في ساحة الامكان، وأما انها أهناً فلانها غير منكدره بالمنة ولا منقصة بالفضة ولا محصلة بالمشقة لحصول أكثرها من غير أن يخطر بالبال وبعضها بمجرد السؤال (تطاع ربنا فتشكر) أى فتنيب بالطاعة مع أنك أهل لها بالذات وهى حق لك فالإثابة تفضل منك لاحق عليك .

(و تعصى ربنا فتغفر لمن شئت) مع أن العصيان يقتضى العقوبة والخذلان فالمنغفرة أيضاً تفضل منك وتجاوز عن حقاك . وقوله لمن شئت لدفع الاعتذار والاعتداء و للإيقاع بين الخوف والرجاء (و تجيب المضطرين) كما هو المجرب والمذكور في الكتاب المبين و في الكنز اجابة جواب دادن .

(و تكشف السوء) أى ترفعه والسوء بالضم ما يكرهه الطبع ويثقل عليه من النوائب والمصائب والبلايا وغيرها و أما السوء بالفتح فمصدر يقال ساء ساءاً اذا قلل به ما يكره .

قول قائل ، اللهم صل على محمد وآل محمد وعجل فرجهم وروحهم وراحتهم و سرورهم وأدقني طعم فرجهم وأهلك أعداءهم من الجن والانس، وآتنا في الدنيا

(و تقبل التوبة) هي الندامة على الذنب والمزم على عدم العود اليه واختلفوا في أن قبولها واجب عليه أم لا والبحث فيه في علم الكلام .

(و تغفون الذنوب) قيل الغفو الصفح عن الذنب و ترك مجازاة المذنب وقيل الغفو محو الذنوب مأخوذ من عفت الريح الاثر اذا درسته ومحته و هو أرفع وأعلى من المغفرة لان غفر الذنوب و هو سترها قد يحصل مع بقاء أصلها بخلاف الغفو و هو المحو فانه ازالة لها رأساً و قلع لاثرها جملة .

(لاتجازى أياديك) الايادي جمع الايدي جمع اليد بمعنى النعمة والاحسان ولا ريب في أنها غير محصورة ولا في أن جزاء غير المحصور بمعنى الاتيان بالطاعة والحمد و الشكر في مقابل كل واحد واحد غير مقدور للعبد على أن كل واحدة من نعمه تعالى لكونها أمراً عظيماً لا يعلم قدرها الا هو لا يمكن مقابلتها بالجزاء على قدرها .

(ولا تحصى نعمك) كما قال تعالى «وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها» وان أردت أن تحقق لك ذلك فانظر الى شيء من نعمائه عليك و هو أصل وجودك وأعضائك وجوارحك ومنافعها فانك تجد نفسك عاجزة عن احصائها قال المحقق الطوسي: شرحت خواص ما وجدت من أعضاء الانسان ومنافعها في أزيد من ألف ورقة وما ذكرت عشرأ من أعشارها .

(ولا يبلغ مدحتك قول قائل) المدحة بالكسر ما يمدح به والسرفيه أن المحامد غير محصورة لا يمكن الاحاطة بها على أن كلا من القول اللفظي والنفسى ممكن لحدود و كيفيات و صور و مفهومات لا يمكن وصفه تعالى به نعم هو دليل على مدحه في نفس الامر لا يحيط به السنة المادحين ولا يبلغ اليها عقول العارفين .

(اللهم صل على محمد وآل محمد وعجل فرجهم) بكشف غمهم وظهور دولتهم بظهور القائم المنتظر (ع) (و روحهم وراحتهم وسرورهم) الروح بالفتح الراحة فالعطف للتفسير و حمله على راحة الشيعة والاضافة باعتبار أن راحتهم وراحتهم عليهم السلام بعيد وقراءة الروح بالضم و تفسيره بأمر النبوة أو حكم الله تعالى وأمره أبعد و عطف السرور على ما قبله من باب عطف المسبب على السبب .

(وأدقني طعم فرجهم) تشبيه الفرج بالعدل في ميل الطبع اليه ورغبته فيه ممكنة و اثبات الطعم له و هو الحلاوة تخيلية والاذاقة ترشيع .

(و أهلك أعداءهم من الجن والانس) المطلوب اهلاكهم الان أو بسيف ص . احب الزمان و أنصاره من أهل الايمان أظهر وأهم .

حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار، واجعلنا من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، واجعلني من الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون، وثبتني بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وبارك لي في المحيا والممات والموقف والنشور والحساب

(وأتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) يمكن أن يراد بالحسنة الاولى الجهاد مع امام عادل والثانية ثواب المجاهدين وأن يراد بالاولى متابعتهم والثانية مصاحبتهم، وقال الشيخ أبو الفتوح في تفسيره «روى عن أمير المؤمنين (ع) أن الاولى زوجة سالحة والثانية حورالعين. وعذاب النار زوجة سليطة مؤذية. وقال الحسن البصري الاولى العلم والعبادة. والثانية الجنة. وقال مقاتل الاولى الرزق الواسع والثانية المغفرة والثواب، وقال عطية الاولى العلم والعمل والثانية الثواب والمساهلة في الحساب، وقيل الاولى التوفيق والعصمة والثانية النجاة والرحمة، وقيل الاولى الولد الصالح والثانية صحبة الانبياء والصلحاء وقيل الاولى المال والنعمة والثانية تمام النعمة وهو النجاة من العقوبة والدخول في الجنة، وقيل الاولى الاخلاص والثانية الخلاص، وقيل الاولى والثانية كلاهما حسن العاقبة انتهى كلامه. واعلم أن هذا الكلام الشريف بحر لا ينزف، يندرج فيها خيرات الدنيا والآخرة (واجعلنا) بالتوفيق للخيرات والاجتناب عن المنهيات (من الذين لا خوف عليهم) في الآخرة من نزول الهوان ووصول الخذلان (ولاهم يحزنون) فيها من فوات الثواب ولحوق العقاب وهم قوم آمنوا بالله و زهدوا في الدنيا ورغبوا في الآخرة (واجعلني من الذين صبروا) على تحمل البليات و المصيبات ومشاق التكليفات وأذى الفاسقين والفاسقات.

(وعلى ربهم يتوكلون) في جميع الامور وهم الذين علموا أن الصبر على ما ذكر سبب للكرامة والثواب وأن التوكل موجب للتفرق للعبادة والتخلص من الاضطراب فصبروا على ذلك فصاروا من المكرمين وتوكلوا على الله واشتغلوا بالعبادة فصاروا من المقربين الذين يغبط الناظرون مرتبتهم و يطمئن العارفون منزلتهم .

(و ثبتني بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وهو القول بالتوحيد والرسالة والولاية. و فيه طلب لحسن العاقبة التي يخاف منها العارفون و يضطرب في أمره الزاهدون كما في قوله تعالى حكاية عن الصالحين «ربنا لاتزع قلوبنا بعد اذهديتنا» وفي متعلق بالثبات أو بثبتي أو بهما على سبيل التنازع .

(و بارك لي في المحيا والممات و الموقف) البركة الزيادة والدوام والثبات و السعادة أي أسعدني في هذه الاوقات أوزد أو ثبت وأدم لي فيها التشريف والكرامة، والموقف موقف القيامة وحمله على القبر محتمل لانه محل الوقوف الى البعث.

والميزان وأهوال يوم القيامة وسلمني على الصراط واجزني عليه وارزقني علماً نافعاً
و يقيناً صادقاً وتقياً وبراً وورعاً وخوفاً منك وفرقاً بيلغني منك زلفى ولا يباعدي عنك
وأحببني ولا تبغضني وتولني ولا تخذلني وأعطني من جميع خير الدنيا والآخرة ما
علمت منه وما لم أعلم وأجرني من السوء كله بحذاقيره ما علمت منه وما لم أعلم.

(و سلمني على الصراط واجزني عليه) سلم من السقوط بالكسر وسلمه الله منه و
الصراط جسر ممدود على جهنم والاشقياء يتساقطون منه والسعداء يمرون عليه على التفاوت
في السرعة والبطوء بقدر التفاوت في الكمال .

(و ارزقني علماً نافعاً) هو العلم بالدين وبما هو المطلوب فيه مع العمل بمقتضاه .
(و يقيناً صادقاً) هو الاعتقاد الجازم بما هو حق في الواقع و احتراز بالقيد عن الاعتقاد
بالباطل فانه يقين عند الجهلة غير صادق، ويحتمل ان يراد باليقين الصادق اليقين المستقر الراسخ
في القلب اذ اطلاقه على غير الراسخ كاذب.

(و تقي و برأ و ورعاً) تقي بالتثنية مصدر تقول تقيت الشيء أتقيته تقي اذا حذرته
والمراد به الاحتراز به من المعاصي. والبر بالكسر الصلة والاتساع في الاحسان الى الناس
والطاعة تعالى. والورع محركة الهدى وحسن الهيئة والكف عن المحرمات والمشتبهات
والحلال الذي يؤدي الى احديها وأعلى مراتبه الكف عن كل ما يشغل القلب عن الله تعالى .
(و خوفاً منك) قال المحقق الطوسي في أوصاف الاشراف هو تألم النفس من العقاب بارتكاب
المنهيات والتقصير في الطاعات كما في أكثر الخلق وقد يحصل بمعرفة عظيمة الحق ومشاهدة
هيئته كما في الانبياء والاولياء (و فرقاً بيلغني منك زلفى ولا يباعدي عنك) زلفى كحبلي
القربة والمنزلة كالزلفة بالضم، ومنك متعلق بها والابلاغ الايصال والفرق بالتحريك الفزع
الشديد والخوف ولعل المطلوب الخوف المحرك الى فعل الطاعات وترك المنهيات وهو
المقرون بالرجاء فانه بدون سبب للقلوب الموجب للبعد عنه تعالى.

(و احببني ولا تبغضني) حبه تعالى للبعد الاحسان اليه والاكرام عليه وبفضله تبعيده
عن رحمته وتذيبه بنقمته (و تولني ولا تخذلني تولاه اتخذته ولياً وخذله ترك نصرته و وكله
الى نفسه (و أعطني من جميع خير الدنيا والآخرة ما علمت منه وما لم أعلم) ما مفعول ثان للاعطاء
والعائد اليه محذوف وضمير منه راجع الى الخير أو الى الجميع وانما طلب الاعطاء من جميع
الخير يعنى من كل نوع منه بعضه لاجمعيه لان جميعه للجميع كما ذكرناه سابقاً .

(و أجرني من السوء كله بحذاقيره) كله تأكيد للمشمول دفعا لارادة عدمه وحذاقيره
تأكيد آخر لدفع استبعاد الشمول مع كثرة أنواع السوء وأفراده. والحذاقير بالفتح جمع
الحذاق بالكسر وهو جانب الشيء و أعلاله يقال اعطاه بحذاقيره أى بأسره أو بجوانبه أو بأعلى

١٩- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن فضالة بن أيوب ، عن معاوية بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ألا تخصصني بدعاء ؟ قال : بلى قال : قل : « يا واحد يا ماجد يا أحد يا صمد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، يا عزيز يا كريم يا حنان يا منان يا سامع الدعوات يا أجود من سئل ويا خير من أعطى يا الله يا الله يا الله ، قلت : ولقد نادينا نوح فلنعم المجيبون- ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « [نعم] لنعم المجيب أنت » ونعم المدعو ونعم المسؤول أسألك بنور وجهك وأسألك بعزمتك وقدرتك وجبروتك وأسألك بملكوتك ودرعك الحصينة و بجمعك وأركانك كلها وبحق محمد وبحق الأوصياء بعد محمد أن تصلي علي محمد وآل محمد وأن تفعل بي كذا وكذا ».

٢٠- عنه ، عن بعض أصحابه ، عن حسين بن عمار ، عن حسين بن أبي سعيد المكاري وجهم بن أبي جهمة ، عن أبي جعفر (رجل من أهل الكوفة كان يعرف بكنيته) قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : علّمني دعاء أدعو به فقال : نعم قل : « يا من أرجوه لكل »

قوله (الاتخصني بدعاء) أخصه بالشئ وفضله (ثم قال أبو عبد الله «دع» كان رسول الله «دس» يقول نعم المجيب أنت) في بعض النسخ «نعم لنعم المجيب أنت» .
(و نعم المدعو ونعم المسؤول) كأنه «دع» نقله للمترغيب في التأسي به «دس» و كونه جزء هذا الدعاء بعيد عن سياق الكلام .

(و أسئلك بنور وجهك) يحتمل أن يراد بالوجه ذاته وفي القاموس الوجه نفس الشئ والاضافة لامية إذ به تعالى ظهور الوجودات والموجودات كلها وأن يراد به محمد «دس» وهو نور كما صرح به في القاموس ودلت عليه الاخبار ، او علمه والاضافة بيانية أولامية .
(و درعك الحصينة) في القاموس درع حصين وحصينة محكمة ، ولعل المراد بها- والله أعلم - دينه المحكم الذي لا يطرده عليه نسخ و تغيير قطعا . أوصافه المحكمة التي لا يتصف بالنقص والزوال أصلا ، أو درع النبي «دس» هي السيف والمنفر والدرع وغيرها من آلات الحرب المحكمة عند أهلها وهو الآن عند صاحب «دع» .

(و بجمعك وأركانك كلها) لعل المراد بالجمع الانبياء والملائكة عليهم السلام قال في المغرب الجمع الجماعة تسمية بالمصدر يقال رأيت جمعا من الناس ، وبالاركان الاوصياء والاولياء عليهم السلام وما بعده من باب ذكر الخاص بعد العام لكمال الاهتمام .
قوله (يا من أرجوه لكل خير) من خير الدنيا والاخرة ، وينبغي أن يقوم القائل قلبه

خير ويا من آمن سخطه عند كل عثرة، ويا من يعطي بالقليل الكثير، يا من أعطى من سأله تحسناً منه ورحمة، يا من أعطى من لم يسأله ولم يعرفه صلّ على محمد وآل محمد وأعطني بمسألتي من جميع خير الدنيا وجميع خير الآخرة فإنّه غير منقوص ما أعطيتني وزدني من سعة فضلك يا كريم .

٢١- وعنه، رفعه إلى أبي جعفر عليه السلام أنّه علم أخاه عبدالله بن عليّ هذا الدعاء «اللهم ارفع ظنّي صاعداً ولا تطمع فيّ عدواً ولا حاسداً واحفظني قائماً وقاعداً و

في ذلك القول لثلاثا يكون كاذباً، والظاهر أن تمسكه بالاسباب مع اعتماده على مسبب الاسباب لا ينافي ذلك (و يا من آمن سخطه عند كل عثرة) للاستحقاقها ولا تنوهم عدم علمك بها أو عجزك عن الاخذ بها حاشا، بل لحلمك عن الاخذ وصفحك عن الانتقام، والعثرة في الاصل المرة من المثار ثم شاع استعمالها في عثرة النفس في الخطايا و وقوعها فيها تشبيهاً للمعقول بالمحسوس في عدم الاستقامة لقصد الايضاح .

(ويا من يعطي بالقليل) من العمل (الكثير) من الثواب كما نطق به القرآن الكريم ، و في ذكر الامن من العثرة و اعطاء الكثير بالقليل بسط رجاء حصول المطلوب (يا من أعطى من سأله تحسناً منه ورحمة) التحسن الترحم والتطف، و في الكنز تحسن بهر باني كردن . (يا من أعطى من لم يسأله ولم يعرفه) أكثر عطاياك كذلك فانك لو تأملات وجدت أكثرها من غير سؤال ومعرفة وفيه أيضاً بسط رجاء بما ذكر ونعم ما قيل :

أى كريمى كه از خزانه غيب گبر و ترسا وظيفه خود دارى
دوستان را كجا كنى محروم تو كه با دشمنان نظر دارى

(و أعطنى بمسألتي) الباء للسببية والمسئلة والسؤال واحد (فانه غير منقوص ما أعطيتني) الفاء للتعليل والظاهر أن الضمير المنسوب للشأن وأن المسؤول مبتدأ خبره مقدم للحصر يعنى أن ما أعطيتني قبل السؤال لانقص فيه بحسب الكم والمقدار والكيف وذلك بعثني على السؤال وطلب الزيادة ففيه شكر للواصل وطلب لحصول غير الحاصل ووسيلة له كما قال :

(وزدني من سعة فضلك) فيه ايماء الى أن عطاياك كلها من باب التفضل بدون الاستحقاق، و في ذكر السعة اشارة الى كمال الرجاء بحصول المطلوب .

قوله (اللهم ارفع ظنّي صاعداً) أى ظنّي بالرحمة والمنفرة والاحسان، وصعوده عبارة عن الصدق والقبول وعدم الخيبة والخسران .

(ولا تطمع في عدواً ولا حاسداً) بصرف قلوبهم ودفع همّتهم «ولا تطمع» من أطمع يقال طمع فيه طمعاً و أطمعه فيه غيره (و احفظني قائماً وقاعداً) أى قائماً بوظايف الطاعات

يقظاناً وراقداً، اللهم اغفر لي وارحمني واهدني سبيلك الأقوم و قني حرّ جنهم و احطط عني المغرم والمأثم واجلني من خيار العالم .

٢٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن عثمان بن عيسى وهارون بن خازجة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: « ارحمني مما لا طاقة لي به ولا صبر لي عليه » .

٢٣ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن ابن سنان ، عن حفص ، عن محمد بن مسلم قال : قلت له : علّمني دعاء فقال : فأين أنت عن دعاء الإلحاح ، قال : قلت : وما دعاء الإلحاح ؟ فقال : « اللهم ربّ السماوات السبع وما بينهما ربّ العرش العظيم وربّ جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وربّ القرآن العظيم ربّ محمد خاتم النبيين ، إنّي أسألك بالذي تقوم به السماء و به تقوم الأرض و به تفرّق بين الجمع و به تجمع بين المتفرّق و به ترزق الأحياء و به أحصيت عدد الرّمال و وزن الجبال و كيل البحور » ، ثمّ تصلّي على محمد وآل محمد ، ثمّ تسأله حاجتك و ألح في الطلب .

و قاعداً عنها والمراد بهما المعنى المعروف .

(و يقظاناً وراقداً) أى فى حالتى التذكّر والنفلة والمراد بهما أيضاً المعنى المعروف (اللهم اغفر لي) ماسلف من الذنوب (و ارحمني) عن الاتيان بمثلها فيما بقى من عمرى (و اهدنى سبيلك الأقوم) وهو الدين القويم والصراط المستقيم أى ثبتنى فيه أووفقنى لرعاية حقوقها بالعلم والعمل (وقنى حرجهم) بالتوفيق للتجنب عن مقتضياتها أو بالتفضل بعد حفظ أصل الايمان (و احطط عني المغرم والمأثم) فى النهاية المأثم الامر الذى يأتى به الانسان و هو الاثم نفسه وضماً للمصدر موضع الاسم والمغرم مصدر وضع موضع الاسم و يريد به مغرم الذنوب و قيل المغرم كالغرم و هو الدين .

(و اجلني من خيار العالم) بالتوفيق للعمل بعملهم والافتداء بأثرهم والعالم يفتح اللام وكسرهما محتمل قولّه (ارحمني مما لا طاقة لي به ولا صبر لي عليه) الموصول شامل لفعل الطاعات وترك المنهيات ونزول البليات فان كل ذلك والصبر عليه ثقيل على النفس الا بلطف الله تعالى و توفيقه (فأين أنت عن دعاء الإلحاح) ألح على الشئ اذا لزمه وصبر عليه وثبت فيه . (اللهم رب السماوات السبع) أى مربيها ، ومبلغها الى كمالها . و مالكتها وحافظها .

قولّه (انى أسئلك بالذى تقوم به السماء) و هو ذاته تعالى أو علمه وقدرته (و ألح في الطلب) بالثبوت والتوسل بالوسائل التى هى مقبولة عنده سبحانه كالائمة عليهم السلام .

٢٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن علي، عن كرام، عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان يقول: «اللهم املا قلبي حباً لك وخشية منك و تصديقاً وإيماناً بك وفرقاً منك وشوقاً إليك يا ذا الجلال والإكرام، اللهم حبب إلي لقاءك واجعل لي في لقاءك خير الرحمة والبركة وألحقني بالصالحين ولا تؤخرني مع الأشرار وألحقني بصالح من مضى واجعلني مع صالح من بقي و خذلي سبيل الصالحين وأعني على نفسي بما تعين به الصالحين على أنفسهم ولا تردني في سوء استنقذتني منه يارب العالمين، أسألك إيماناً لأجل له دون لقاءك، تحييني وتميتني عليه و

قوله (اللهم املا قلبي حباً لك- أه) حتى لا يكون فيه موضع لنذر هذه الامور و فيه طلب لتنزىة القلب عن غيره تعالى وتفرغه عما سواه (اللهم حبب الى لقاءك) أى لقاء رحمتك بالموت والبس وحب اللقاء من صفة الاولياء كما نطق به القرآن الكريم.

(واجعل لي في لقاءك خير الرحمة والبركة) و هو الفرد الكامل الذى لاولياءه الذين لاخوف عليهم ولاهم يحزنون (والحقنى) بعد الموت.

(بصالح من مضى) من الانبياء والرسل و أوصيائهم عليهم السلام و غيرهم (و اجعلنى) فى حال الحياة (مع صالح من بقى) وهذه الجملة كالتفسير لما تقدمها.

(و خذبى سبيل الصالحين) فى الكنز أخذ فرا كرفتن وشروع كردن ورفتن والاخير هوالمراد هنا والباء للتعدية يعنى اذهببى فى سبيلهم وسيرنى فيه .

(و أعنى على نفسى) فى دفع هواها وترك مشتهاها (بما تعين به الصالحين على أنفسهم) من القوة والقدرة و التوفيق واللفظ و النصرة .

(ولا تخزنى مع الأشرار) هذا غير موجود فى بعض النسخ (ولا تردنى فى شر استنقذتني منه) المراد بالشر البلية والكفر والشك فى الحق و أهله وغيرهما ما يفسد نظام الدنيا والدين أو كمالهما (أسئلك إيماناً لأجل له دون لقاءك، أى إيماناً ثابتاً مستمراً دائماً لا ينقطع قبل الموت ولا بعده، والاجل الوقت المضروب المحدود لشيء فى المستقبل .

(تحييني- الخ) تأكيد للسابق ولذا ترك اللفظ (و ابرأ قلبي من الرياء والسمة و الشك فى دينك) الرياء فعل الخير لغير الله سبحانه وأوله ولغيره والسمة بالفتح ويضم ويحرك ما فمل من الخير ونوه بذكره ليسمعه الناس ويحمدوا عليه وبينهما مع تقاربهما فى كون الفعل للغير تفاوت من وجهين أحدهما أن المقصود فى الرياء رؤية الغير ليعتقد بفاعله، والمقصود فى السمة هو هواسماع الغير ليذكروه وينشروه ويحمدوا فاعله عليه وثانيهما أن الرياء مصدر والسمة اسم والشك فى الدين شامل للشك فى أصل الدين والشك فى شيء من أجزائه وأحكامه وآدابه والشك

تبعثني عليه إذا بعثتني و ابرأ قلبي من الرّياء والسُّمعة والشكّ " في دينك اللهمّ " أعطني نصراً في دينك و قوّة في عبادتك و فهماً في خلقك و كفلين من رحمته و بيّض وجهي بنورك واجعل رغبتني فيما عندك و توقّني في سبيلك على ملئتكَ و ملّة رسولك، اللهمّ " إنّي أعوذ بك من الكسل و الهرم و الجبن و البخل و الغفلة و القسوة و الفتره و

في صاحبه و واضعه و قيمه (اللهم أعطني نصراً في دينك) بالتوفيق لثروجه و نشر أحكامه و آدابه بين الخلق و العمل به و حفظه عن الزيادة و النقصان .

(و قوّة في عبادتك) من الواجبات و المندوبات في آناء الليل و ساعات النهار (و فهماً في خلقك) و هو جودة تهيهو الذهن لاكتساب المطالب بسهولة و سرعة انتقاله من المبادئ الى المقاصد (و كفلين من رحمته) الكفل بالكسر الضعف و قد يقال للحظ و النصيب و الكفلان أحدهما في الدنيا بسلوك سبيل الحق و انتظام الاحوال فيه و الاخر في الآخرة بسلوك سبيل الجنة و الدخول فيها و كلاهما في الآخرة أحدهما للنصرة في الدين و الاخر للاجتهاد في العمل أو أحدهما للتخلص من النار و الاخر الدخول في الجنة أو أحدهما الدخول في الجنة و التمتع بنعيمها و الاخر التلذذ بالذات الروحانية و مشاهدة أنوار العظمة الالهية و التشرّف بالفيوضات الربانية المعدة للاولياء الطالبين لوجه الله المعرضين عما سواه (و بيض وجهي بنورك) يوم تسود فيه الوجوه و هو نور الطاعة و العبادة ، أو نور من فيضه تعالى تنضربه وجوه المؤمنين ، و تشرق كالشمس المضيئة ففیه طلب للنصرة و الحسن و الجمال .

(و اجعل رغبتني فيما عندك) من التفضلات الجليلة و المثوبات الجزيلة و الكرامات الجميلة و علامة ذلك الاشتغال بأنحاء العبودية و قطع الطمع عما في أيدي الناس من الزهرات الدنيوية (و توقّني في سبيلك على ملئتكَ و ملّة رسولك) أي توقّني و انا على هذا الوصف . و سبيل الله عام يقع على كل عمل خالص يتقرب به الى الله تعالى و يطلق كثيراً ما على الجهاد حتى كأنه مقصور عليه . و الملّة بالكسر الدين .

(اللهم اني أعوذ بك من الكسل و الهرم) الكسل التثاقل عن الشيء و الفتور فيه و الهرم محرّكة أقصى الكبر و انما استعاذ «ع» منهما لان الاول يوجب ثقل الحق و الفتور في ادائه و الثاني يوجب الخرف و اختلال الحواس و العقل و عدم العلم و تشويه المنظر و كثرة المشقة و هذا منه «ع» تعليم للامة (و الجبن و البخل) الجبن صفة للنفس توجب عدم الاقدام على الشيء و البخل صفة لها يوجب منعها عن اعطاء ما ينبغي و استعاذ «ع» منهما لما فيها من التقصير عن القيام بالحقوق و ترك الفلظة على أهل المعاصي اذ بشجاعة النفس يقيم الحدود و الحقوق و ينصر المظلوم ، و بالكرم يؤدى حقوق المال و يواسى منه و يلم به شتم المساكين ، ثم

المسكنة وأعوذ بك يا رب من نفس لا تشبع ومن قلب لا يخشع ومن دعاء لا يسمع ومن صلاة لا تنفع وأعوذ بك نفسي وأهلي وذريتي من الشيطان الرجيم، اللهم إنه لا يجيرني منك أحدا ولا أجد من دونك ملتحداً، فلا تخذلني ولا تردني في هلكة ولا تردني بعذاب، أسألك الثبات على دينك والتصديق بكتابك واتباع رسولك، اللهم أذكرني برحمتك ولا تذكرني بخطيئتي وتقبل مني وزدني من فضلك إنني إليك راغب، اللهم اجعل

استعاذته، من أمثال هذه الأمور مما علم براءة ساحة عصمته عنها يشعر بجواز الدعاء فيما علمت السلامة منه وذلك لان الدعاء فائدتين الاولى تحصيل المطلوب والثانية كونه عبادة و اظهاراً للمعجز والعبودية فان انتفت الاولى تبقى الثانية، ودعاؤه «ع» من هذا القبيل مع ما فيه من أنه تلميح للامة (والغفلة والقسوة) الغفلة صفة للقلب يوجب ترك الحق وعدم ذكر الموت وما بعده والميل الى الباطل وحب الدنيا، والقسوة الصلابة والغفلة، والقلب القسي القلب الغليظ الردي الذي يقرب من الشر ويبعد من الخير .

(والفترة والمسكنة) الفترة ضد الحدة وهو ضعف القلب عن تحصيل العلم والعمل والقيام بالاحكام والحدود، ورعاية الحقوق والمسكنة فقر النفس عن متاع الآخرة وعن متاع الدنيا الذي يؤدي عدمه الى انكسار الظهر وسوء المال والفقر المدحوح هو القدر الكفاف و اختلف الاخبار في مدح الفقر وذمه ومحلها ما ذكرناه آنفاً في شرح الاصول.

(وأعوذ بك يا رب من نفس لا تشبع) من متاع الدنيا كلما وجدت منه شيئاً طلبت الزيادة وتعلقت بآمال بعيدة في تحصيلها .

(ومن قلب لا يخشع) الخشوع الخضوع والصبر والسكون والتذلل وهو وصف للقلب ثم يسرى أثره في الجوارح فيقوم كل منها على ما هو مطلوب منه .

(ومن دعاء لا يسمع) أى لا يستجاب ولا يعتمد به ولا يقبل لفقد شرائط القبول، فكانه غير مسموع (ومن صلاة لا تنفع) لنقص في شيء من أركانها و شرائطها .

(لا يجيرني منك أحد) ان أردت الاخذ والعقوبة هذا وان كان خيراً لكن المقصود منه هو الاعتراف بالتقصير و طلب الاجارة منه .

(ولا أجد من دونك ملتحداً) أى ملتبجاً ، وأصل الالتحاد الميل والملتحداً الى أحد مائل اليه، وفيه أيضاً اعتراف بالتقصير وطلب للتجاوز عنه) فلا تخذلني بالرد في الالتجاء ولا بترك النصرة في الأمور (ولا تردني في هلكة) هي محرقة الهلاك والمراد به الهلاك بالمعاصي والذنوب والغرض طلب التوفيق والنصرة في تركها .

(ولا تردني بعذاب) في الآخرة والدنيا من سوء عملي والباء بمعنى في أو للسببية

ثواب منطقي و ثواب مجلسي رضاك عني واجعل عملي ودعائي خالصاً لك ، و اجعل
ثوابي الجنة برحمتك واجمع لي جميع ما سألتك وزدني فضلك إنني إليك راغب
اللهم غارت النجوم ونامت العيون وأنت الحي القيوم ، لا يوارى منك ليل ساج
ولاسماء ذات أبراج ولأرض ذات مهاد ولا بحر لجي ولا ظلمات بعضها فوق بعض
تدلج الرحمة على من تشاء من خلقك تعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور، أشهد

بتقدير الاستحقاق (اني إليك راغب) الظرف متعلق بما بعده و التقديم للحصر الحقيقي ، و
ليس المقصود افادة الحكم أو لازمه لان المخاطب عالم السر والخفيات، بل المطلوب اظهار
التوقع لحصول المرغوب (اللهم غارت النجوم) في الكنز الغور جيزي بزمين فروبردن ، و
منه قوله تعالى وأصبح ماؤكم غوراً، وقوله غارت الشمس اذا غربت، والغور أيضاً الانخفاض
يعنى غابت النجوم وانخفضت وهبطت عن نصف النهار بعدما أخذت في الارتفاع و المراد
بها النجوم الطالعة عند غروب الشمس، والغرض هو الثناء عليه جل شأنه بالتصرف والتدبير
فيها والتحسر عن غفلة الناس عنها كما أوماً اليه بقوله :

(و نامت العيون) فتعطلت عن مشاهدة تلك الغرائب والتفكر في هذه العجائب .
(و أنت الحي القيوم) أى الفعال المدرك للموجودات أو الدائم القائم بحفظها وتدبيرها
حتى لا يتصور وجود شيء ولا بقاؤه ولا زواله الا به، قال القاضى القيوم فيقول من قام بالامر
اذا حفظه (لا يوارى منك ليل ساج) الموارد السترو ساج اسم فاعل من سجي بمعنى ركد واستقر
يعنى لا يستمر منك ليل راكد ظلامه مستقر قد بلغ غايته كذا فى المفتاح و يمكن أن يكون
من سجي بمعنى غطى قال ابن الاثير فى النهاية و منه الليل الساجى لانه يغطى بظلامه و
سكونه يعنى لا يستمر منك شيئاً ليل يغطى الاشياء بظلامه .

(ولاسماء ذات أبراج ولأرض ذات مهاد) وفى المفتاح المهاد جمع مهداى ذات أمكنة
مستوية مهددة انتهى، وفيه تأمل، ويمكن أن يكون جمع مهددة بالضم كبرام جمع برمة بالضم للقدر
والمهددة ما ارتفع من الارض أو ما انخفض منها فى سهولة واستواء وانما وصف السماء والارض
بما هو من خواص جنسهما للبالغة والتأكيد لشمولهما لجميع أفرادهما (ولا بحر لجي) فى
المفتاح لجى بضم اللام وقد تكسر وتشديد الجيم المكسورة أى عظيم وفى النهاية لجنة البحر معظمه
(ولا ظلمات بعضها فوق بعض) كظلمة بطن الحوت وظلمة جسده وظلمة البحر وظلمة الليل وظلمة
السحاب الساترة لانوار الكواكب فان هذه الظلمات المتراكمة لا تستر منه ما فى بطن الحوت.
(تدلج الرحمة على من تشاء من خلقك) فى النهاية يقال ادلج بالتحفيف اذا سار من
أول الليل وادلج بالتشديد اذا سار من آخره والاسم منهما ادلج وادلج بالضم والفتح ومنهم

بما شهدت به على نفسك وشهدت ملائكتك وأولوا العلم لا إله إلا أنت العزيز الحكيم ومن لم يشهد على ما شهدت به على نفسك وشهدت ملائكتك وأولوا العلم فاكتب شهادتي مكان شهادته، اللهم أنت السلام ومنك السلام، أسألك يا ذا الجلال والإكرام أن تفك رقبتي من النار.

٢٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن محمد بن يحيى الخثعمي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن أباذر أتى رسول الله ﷺ ومعه جبرئيل عليه السلام في صورة دحية الكلبي وقد استخلاه رسول الله ﷺ فلما رآهما انصرف عنهما ولم يقطع كلامهما

من يجعل الادلاج السير في الليل كله وفي المفتاح الادلاج السير في الليل وربما يختص بالسير في اوله، أقول وربما يختص بالسير في السحر والمعنى على أي تقدير تسير رحمتك وعاتتك وتوفيقك ولطفك الى من تشاء من خلقك ولولا ذلك لم يصدر من أحد خير والفرص منه اظهار الشكر على تلك النعمة وطلب الزيادة عليها.

(تعلم خائنه الاعين) في النهاية الخائنة بمعنى الخيانة وهي من المصادر التي جاءت على لفظ الفاعل كالعافية والمراد بخيانة الاعين غمزها والنظر الى ما لا يجوز النظر اليه . (وما تخفى الصدور) من المضمرات والخطرات التي لم يظهر أثرها من الجوارح. (أشهد بما شهدت به على نفسك) لعله التوحيد في قوله د شهد الله أنه لا اله الا هو و الملائكة وأولوا العلم (اللهم أنت السلام) في النهاية قيل معناه سلامته مما يلحق الخلق من العيب والفناء والسلام السلامة يقال سلم يسلم سلاماً وسلامة ومنه قيل للجنة دار السلام لانها دار السلامة من الافات (و منك السلام) أي السلامة من الافات والقبائح.

قوله (في صورة دحية الكلبي) في النهاية هو دحية بن خليفة أحد الصحابة كان جميلاً حسن الصورة ويروى بكسر الدال وفتحها، وفي كتاب اكمال الاكمال لشرح مسلم كان دحية الكلبي حسن الصورة ولذلك تمثل جبرئيل (ع) بصورته وكان من كبار أصحابه (ص)، وبقي الى خلافة معاوية وأرسله رسول الله (ص) الى قيصر سنة ست وآمن بقيصروا بتارقاته أن يؤمنوا فأخبر بذلك رسول الله (ص) فقال ثبت الله ملكه، وفيه منقبة عظيمة لابي ذر وجواز رؤية الملائكة على صورة الادميين ولكنهم لا يعلمون أنهم ملائكة لانهم لا يقدرون على رؤيتهم في صورهم الاصلية و كان رسول الله (ص) يراه في صورة دحية وقد رآه أيضاً في صورته الاصلية مراراً وفيه ان الله سبحانه يجعل صور الملائكة عليهم السلام متى شاء في أي صورة شاء وانما كان يريه في صورة الانسان ليؤانس به ولا يهوله لعظم خلقه كذا قال المازري .

فقال جبرئيل عليه السلام : يا محمد هذا أبودرّ قد مرّ بنا و لم يسلم علينا أما لو سلّم لرددنا عليه، يا محمد إنّ له دعاء يدعو به، معروفاً عند أهل السّماء فسلّمه عنه إذا رجعت إلى السّماء، فلمّا ارتفع جبرئيل جاء أبودرّ إلى النّبي عليه السلام فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله ما منعك يا أبادرّ أن تكون سلّمت علينا حين مررت بنا ؟ فقال : ظننت يا رسول الله أنّ الذي [كان] معك دحية الكلبيّ قد استخيلته لبعض شأنك ، فقال : ذاك جبرئيل عليه السلام يا أبادرّ وقد قال : أما لو سلّم علينا لرددنا عليه فلمّا علم أبودرّ أنّه كان جبرئيل عليه السلام دخله من الدّامة حيث لم يسلم عليه ما شاء الله فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله ما هذا الدّعاء الذي تدعو به ؟ فقد أخبرني جبرئيل عليه السلام أنّ لك دعاء تدعو به، معروفاً في السّماء ، فقال : نعم يا رسول الله أقول : « اللهمّ إنّني أسألك الأمن و الايمان بك والتصديق بنبيّك والعافية من جمع البلاء والشكر على العافية والغنى عن شرار النّاس » .

٢٦- عليّ، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن أبي حمزة قال: أخذت هذا الدّعاء من أبي جعفر محمد بن عليّ عليه السلام قال : و كان أبو جعفر يسميه الجامع: « بسم الله الرحمن الرحيم أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أنّ محمداً عبده ورسوله، آمنت بالله و بجميع رسله و بجميع ما أنزل به على جميع

(اللهم اني أسئلك الامن) من الشيطان والنفس والعذاب في الدنيا والاخرة وما يوجب (والايمان بك والتصديق بنبيك) في رسالته وما جاء به والمقصود هو الثبات أو الزيادة .

(والعافية من جميع البلاء) كالفتنة و مصائب الدهر و نوازلها والفقر الموجب لثقل القلب وكسر الظهر و نحوها (والشكر على العافية) في الدين والبدن .

(والغنى عن شرار الناس) التقييد للاحتراز عن خيارهم لان طلب الغنى عنهم غير مستحسن اذ الانسان مدني بالطبع يحتاج بعضهم الى بعض ، يدل على ذلك ما مر في باب فضل فقراء المسلمين من ان رجلا قال لابي عبد الله «ع جعلت فداك ادع الله ان يغفيري عن خلقه قال «ع ان الله متم رزق من شاء على يدي من شاء و لكن سل الله ان يغفريك عن الحاجة التي تضطرك الى لثام خلقه .

قوله (و كان أبو جعفر «ع يسميه الجامع) في النهاية الجامع من الدعاء هو الذي يجمع الاغراض الصالحة والمقاصد الصحيحة او يجمع الثناء على الله تعالى وآداب المسئلة (آمنت

الرُّسل وأنَّ وعد الله حقٌ و لقاءه حقٌ وصدق الله وبلغ المرسلون و الحمد لله ربَّ العالمين و سبحان الله كلِّما سبح الله شيءٌ و كما يحبُّ الله أنَّ يسبح، و الحمد لله كلِّما حمد الله شيءٌ و كما يحبُّ الله أنَّ يحمد، ولا إله إلا الله كلِّما هلل الله شيءٌ و كما يحبُّ الله أنَّ يهلل، والله أكبر كلِّما كبر الله شيءٌ و كما يحبُّ الله أنَّ يكبر، اللهم أنِّي أسألك مفاتيح الخير و خواتيمه و سوابغه و فوائده و بركاته و ما بلغ علمه و علمي و ما

بالله) تأكيد لما سبق لانه يدل على الايمان ولذا ترك العاطف .

(و ان وعد الله حق و لقاءه حق) عطف على اسم ان أى اشهد ان ما وعد به من ثواب المؤمن و عقاب الكافر و غير ذلك من الاخبار حق وصدق والمراد باللقاء الموت أو البعث (و صدق الله) عطف على أشهد .

(و الحمد لله رب العالمين) حمده بالربوبية لان تعليق الحمد بالوصف يشعر بالعلية أو بنعمة التبليغ او بالتوفيق للشهادة والايمان والتصديق أو بالجميع أو به وبغيره من الاله .
(و سبحان الله كلما سبح الله شيء -اه) دل على أنه يسبحه كلما سبحه شيء من الاشياء و ان من شيء الا وهو يسبحه فيفيد أنه يسبحه فى جميع الحالات والاوقات والظواهر انه يؤجر بعدد تسبيح كل شيء . وفيه اقوال آخر ذكرناه سابقاً وقد ذكر الشيخ فى المفتاح هذه التسيبحات على الوجه المذكور مع زيادة فى باب التعقيب.

(اللهم انى أسئلك مفاتيح الخير و خواتيمه) المفاتيح جمع المفتاح و هو آلة الفتح و الخواتيم هنا جمع الختام بالكسر وهو ما يختم به على الشيء من الطين ونحوه وفيه مكنية بشبيه الخير بالمال المخزون وتخيلية باثبات المفتاح له وترشيح بذكر الختام ، ثم المراد بالمفتاح اما معناه المعروف كما هو المشهور بين المتأخرين من أهل العربية أو أسباب الخير على سبيل التشبيه كما هو رأى صاحب المفتاح و المطلوب نزول الخير و عدم زواله ، و يمكن أن يكون مفاتيح الخير كناية عن أوائله و خواتيمه عن أو اخره بناء على أن الختام جاء بمعنى آخر أيضاً والمقصود حينئذ طلب الخير كله من أوله الى آخره (و سوابغه و فوائده و بركاته) طلب بعد طلب الخير اموراً ثلاثة الاول الفرد الكامل من كل نوع منه يقال هو سابع أى كامل تام واسع واف، الثانى فوائده المقصودة منه فان حصول الخير لا يستلزم حصولها كما ترى فى الغنى البخيل والصحيح التارك لما يطلب من الاصحاء فاحتيج الى السؤال الثالث بركته أى زيادته وسرايته الى آخر فان الخير قد يرسى الى الخير كالشر الى الشر أو ثباته و دوامه و عدم طريان النقص والزوال عليه.

(و ما بلغ علمه علمي و ما قصر عن احصائه حفظي) علمي فاعل بلغ و علمه مفعول و لعل أصله علمك اياه حذف الفاعل و اضيف المصدر الى المفعول و انما لم يقل و ما بلغه علمي

قصر عن إحصائه حفظي ' اللهم أنهج لي أسباب معرفته وافتح لي أبوابه وغشني بركات رحمك ومن علي بعصمة عن الإزالة عن دينك وطهر قلبي من الشك ولا تشغل قلبي بدنياي وعاجل معاشي عن أجل ثواب آخرتي واشغل قلبي بحفظ ما لا تقبل مني جهله وذلل لكل خير لساني وطهر قلبي من الرياء ولا تجره في مفاصلي واجعل عملي خالصاً لك، اللهم إني أعوذ بك من الشر وأنواع الفواحش كلها ظاهرها وباطنها

للتنبية على أن المطلوب ما هو خير في علمه تعالى وبلغه أيضاً علمي بأنه خير لما هو خير في علمي فقط لاحتمال أن لا يكون ذلك خيراً في الواقع وبالجملة قسم ما هو خير في علمه تعالى على قسمين قسم بلغه علم الداعي أيضاً وقسم لم يبلغه وهو طلب كل واحد منهما فليتأمل .
(اللهم انهج لي أسباب معرفته) أي أبني وأوضح من نهجت الطريق إذا بنته وأوضحته والسبب كل ما يتوصل به إلى شيء ومنه الطريق .

(و افتح لي أبوابه) فيه مكنية وتخيلية و ترشيح، وفي جميع الباب إيماء إلى أن المقصود أنواع الخير كلها (وغشني بركات رحمك) الغشاء الغطاء والتغشية التغطية أي غطني ببركات رحمك، فنصب بركات بنزع الخافض .

(ومن علي بعصمة عن الإزالة عن دينك) العصمة بالكسر المنع والزوال الذهاب والاستحالة، زال عنه وأزاله غيره واللام في الإزالة عوض عن المضاف إليه المفعول وهو ياء المتكلم وفاعله محذوف وهو كل مزيل من المعاصي .

(و طهر قلبي من الشك) فيك وفي تدبيرك و دينك و غيرها من الحقوق (ولا تشغل قلبي بدنياي وعاجل معاشي) أريد بالاول الحاصل والثاني غير الحاصل وكون العطف للتفسير وأرادتهما في كليهما محتمل . في الكنز معاش : دنيا و زندقاني .

(عن أجل ثواب آخرتي) أي عن العمل له (واشغل قلبي بحفظ ما لا تقبل مني جهله) من العقائد الحققة والقصد إلى الخيرات والفكر لما بعد الموت والعمل له .

(و ذلل لكل خير لساني) اللسان له تصرف في المعدادات والموجودات والمعقولات والمحسوسات فله سبيل إلى الخيرات كلها دنيوية كانت أو أخروية فلذلك خصه بالذكر وطلب تذليله دون سائر الحواس (وطهر قلبي من الرياء ولا تجره في مفاصلي) الرياء تدخل في القلب أولا وفي سائر الاعضاء ثانياً لان فسادها تابع لفساد القلب وفيه مبالغة في طلب التوفيق لرفعه عن أحوال جميع الجوارح (واجعل عملي خالصاً) لك لا أريد به سواك لا بالانفراد ولا بالاشتراك (اللهم اني أعوذ بك من الشر) شر الخلائق والنوائب .

(وأنواع الفواحش كلها ظاهرها وباطنها) أي جليها و خفيها أو بدنيها وقلبيها والفاحشة كل ما يشتهه قبحه من الذنوب والمعاصي وكل خصلة قبيحة من الأقوال والأفعال .

وغفلاتها وجميع ما يريدني به الشيطان الرجيم وما يريدني به السلطان العنيد ،
مما أحطت بعلمه وأنت القادر على صرفه عني ، اللهم إني أعوذ بك من طوارق الجن
والانس وزوابعهم وبوائقهم ومكائدهم ومشاهد الفسقة من الجن والانس وأن اسنزل
عن ديني فتفسد عليّ آخرتي وأن يكون ذلك منهم ضرراً عليّ في معاشي أو يعرض
بلاء يصيبني منهم لا قوة لي به ولا صبر لي على احتماله ، فلا تبلي يا إلهي بمقاساته

(و غفلاتها) الاضافة للملابسة باعتبار أن الفواحش مسببة عن الغفلات من وجه وأسباب
لها من وجه آخر (اللهم اني أعوذ بك من طوارق الجن والانس) طوارق جمع طارقة لا طارق
لان فاعل الوصف لا يجمع على فواعل وكل آت في الليل بخير أوشر طارق سمي به لحاجته
الى طرق الباب وهو دقه ، والمراد به هنا الطارق بالشر ،

(و زوابعهم وبوائقهم ومكائدهم) الزابعة بالزاي والباء الموحدة والعين المهملة من
اشتد غيظه وغضبه وعريده وساء خلقه ودام على الكلام المؤذى ولم يستقم وزوبعة اسم شيطان
رئيس للجن والبائقة الشر والظلم والخصومة والداهية والهجوم بها على النير حتى يكسره و
يهضمه والمكيدة والكيد المكر والخدعة والخيث والحرب والحيلة لا يصل المكروه الى الغير
من حيث لا يعلم (و مشاهد الفسقة من الجن والانس) المشاهد جمع المشهد وهو محضهم و
من ابتدائية لالبيان الجنس اذ بعض الفريقين ليس بفاسق .

(وان اسنزل عن ديني فتفسد عليّ آخرتي) الواو للقطع على طوارق الجن والفناء سببية
دالة على ان ما قبلها سبب لما بعدها وتفسد مبنى للفاعل من الفساد أو من الافساد ، وآخرتي على
الاول فاعله وعلى الثاني مفعوله وفاعله مستتر راجع الى الزلة .

(و ان يكون ذلك منهم ضرراً عليّ ما في معاشي) أي في حياتي و الواو للتعطف على أن
اسنزل وضمير منهم راجع الى الفسقة أو الى الطوارق والمآل واحد وذلك اشارة الى الزلة لا
اليهمالان ذكر ما يتعلق بالجملة الاولى بعد الفراغ منها والايان بالاخري مستبعد بل غير جاز
ثم المراد بالضرر اما الزلة المذكورة أو ما يترتب عليها اذ الزلة عن الدين توجب تسلط
الفسقة من الجن والانس الى صاحبها وسهولة تأثيرهم فيه و سرعة قبوله منهم بخلاف ما اذا
كان قويا ثابتاً في الدين ويقول منه ضرر كثيراً .

(و يعرض بلاء يصيبني منهم لا قوة لي به) أي بدفعه (ولا صبر لي على احتماله) لا قوة اما
استيناف أحوال عن ضمير المتكلم أوصفة ثانية لبلاء ولعل النكته في ايراد أحد الوصفين جملة
فعلية والاخر اسمية هي التنبيه على ان الإصابة متجددة آناً فآناً والقوة منتفية بالمرة على

فيمنعني ذلك عن ذكرك ويشغلني عن عبادتك، أنت العاصم المانع الدافع الواقى من ذلك كله، أسألك اللهم الرفاهية في معيشتي ما أبقيتني، معيشة أقوى بها على طاعتك وأبلغ بها رضوانك وأصير بها إلى دار الحيوان غداً ولا ترزقني رزقاً يطفئني ولا تبتلني بفقر أشقى به مضيئاً عليّ، أعطني حظاً وافراً في آخرتي ومعاشاً واسعاً هنيئاً مريئاً في دنياي ولا تجعل الدنيا عليّ سجناً، ولا تجعل فراقها عليّ حزنأ

سبيل الاستمرار، ثم الظاهر ان البلاء أيضاً ضرر فلو حملنا الضرر على المعنى الاول و البلاء على ما يترتب على الزلة كما هو ظاهر العبارة فالفرق واضح، والا فلا ويمكن أن يراد بالضرر الضرر الدينى والبلاء البلاء الدنيوى فلي تأمل.

(فلا تبتليني يا الهى بمقاساته) فاساء كاد و تحمل مشقته و فى الكنز مقاساة رنج چیزی كشیدن (أسئلك اللهم الرفاهية فى معيشتي ما أبقيتني) الرفاهية مخففة رغداً الخصب و لين العيش و سمته وهى الكفاف أو فوقه .

(معيشة أقوى بها على طاعتك) معيشة بالجر بدل لمعيشتي وبالنصب مصدر لها أو بدل أو بيان للرفاهية وفيه إشارة الى بعض فوائد تلك المعيشة وهو صرف القوة الحاصلة بها فى الطاعة دون المعصية (و أبلغ بهار رضوانك) ضمير التأنيث راجع الى معيشة لا الى طاعة وان كان البلوغ بسببها لثلاث تخلو الجملة الوصفية عن ضمير الموصوف والمراد بدار الحيوان الجنة لانها دار حياة أبدية (ولا ترزقني رزقاً يطفئني) وهو الكثير الشاغل للقلب عنه تعالى وعن العمل للآخرة والباعث على الطغيان ويفهم منه أن المراد بالمعيشة المطلوبة الكفاف .

(ولا تبتليني بفقر أشقى به) وهو الفقر الباعث للكفر والسؤال عن الخلق وكسر الظاهر وزوال الصبر (مضيقاً علي) الظاهر أنه حال عن فاعل لا تبتليني أو عن فقر .
(و أعطني حظاً وافراً فى آخرتي) بالنفضل أو بالتوفيق للعمل له (و معاشاً واسعاً) اريد به الكفاف و هو تأكيد لما سبق .

(هنيئاً مريئاً فى دنياي) الهنىء الطيب المساغ الذى لا ينفضه والمرىء محمود العاقبة الذى لا يضر ولا يؤذى كذا ذكره الفاضل الاردبيلي .

(ولا تجعل الدنيا على سجن) كناية عن طلب رفع الفقر و ضنك العيش و سوء الحال و اذى الخلاق و ألم التوائب و شدة المصائب .

(ولا تجعل فراقها على حزنأ) كناية عن طلب النصرة على العمل لما بعد الموت و صرف القلب عن الركون الى الدنيا والمحبة لها فان ترك العمل فيها والميل اليها يستلزمان

أجرني من فتنها. واجعل عملي فيها مقبولا وسعي فيها مشكورا ، اللهم ومن أرادني بسوء فأردّه بمثله ، ومن كادني فيها فكدّه ، و اصرف عني هم من أدخل عليّ همّه و امكر بمن مكر بي فأنت خير الماكرين وافقاً عني عيون الكفرة الظلمة و الطغاة الحسدة ، اللهم وأنزل عليّ منك سكينه ، و ألبسني درعك الحصينة ، و احفظني بسترِكَ الواقى ، و جَلِّلْنِي عافيتك النافعة ، و صدّق قولي و فعالي و بارك لي في ولدي و أهلي و مالي ، اللهم ما قدّمت وما أخرت و ما أغفلت و ما تعمّدت و ما توانيت و ما أعلنت و ما أسررت فاغفره لي يا أرحم الراحمين .

٢٧- أبو عليّ الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قل : « اللهم أوسع عليّ في رزقي و امدد لي في عمري و اغفر لي ذنبي و اجعلني ممن تنصربه لدينك

حزناً طويلاً و غماً كثيراً عند فراقها (و من كادني فيها فكدّه - اه) اريد بكيدّه تعالى مكره و صرف الكيد و المكر أوجزاه أهلها و التسمية من باب المشاكلة .
(وافقاً عني عيون الكفرة) فقاً المين كمنع قلعها أو أعورها أقبح عور ، و لعله كناية عن صرف همّهم بالنظر اليه لقصد الاضرار له و القاء المكروه عليه .

(اللهم و أنزل عليّ منك سكينه) احتفظ بها قلبي و جوارحي عن الاضطراب و أسكن بها في سبيل الخير و الرشد و الصواب ، و السكينه الوقار و التأني في الحركة و السير و يمكن أن يراد بها الرحمة (و ألبسني درعك الحصينة) أي المحكمة المانعة عن سهام المكارّه ، و لعل المراد بها حفظه تعالى (و احفظني بسترِكَ الواقى) عن المعاصي و الذنوب ، و الستر بالكرس ما يستر به بالفتح مصدر (و جَلِّلْنِي عافيتك النافعة) عافيته أن يسلم من الاسقام و البلايا و هي الصحة ضد المرض ، و المراد بها السلامة من الاسقام القلبية و البدنية و الامراض الروحانية و الجسمانية ، و الوصف اما للتوضيح بناء على أن عافية الله تعالى كلها نافعة أو للتخصيص بالفرد الكامل منها و هو النافع من جميع الوجوه أو للتنبيه على ان المطلوب العافية التي تكون معها الافعال المطلوبة من أهل العافية و الصحة .

(و صدق قولي و فعالي) الاضافة فيهما تفيد العموم و التصديق ضد التكذيب و لما كان بينه و بين صدقهما تلازم هنالم يبعد أن يكون كناية عن كون جميع أقواله صادقة موافقة للموازين العدلية و جميع أقواله مطابقة للقوانين الشرعية ، و يمكن أن يكون المقصود طلب التوفيق للموافقة بين القول و الفعل و افراد القول و جمع الفعل باعتبار ان مورد الاول واحد و مورد الثاني متعدد (و امدد لي في عمري) طلب الزيادة فيه للزيادة في امور الاخرة و تحصيل خيراتها

ولا تستبدل بي غيري .

٢٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن يعقوب بن شعيب، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه يقول: «يا من يشكر اليسير ويعفو عن الكثير و هو الغفور الرحيم اغفر لي الذنوب التي ذهبت لذاتها وبقيت تبعاتها».

٢٩- و بهذا الإسناد، عن يعقوب بن شعيب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان من دعائه يقول: «يا نور يا قدوس يا أول الأولين ويا آخر الآخرين يا رحمن يا رحيم

وقد روى أن بقية عمر المؤمن عطية بها يتدارك ما فات ويراعى ما هو آت، ولا ينافي ذلك ما روى من أن المؤمن يجب لقاء الله تعالى ولا يكره الموت لأن ذلك حين الاختصار ووقت الارتحال.

(و اجعلني ممن تنتصر به لدينك) من أعدائك ولو بعد الرجعة في عهد صاحب «ع»، وفي الكنز انتصار داد ستاندين و كينه خواستن و باز داشتن مكر .

(ولا تستبدل بي غيري) أى لاتمح اسمى فى المنصرين ولا تثبت غيرى بدلا منى و الغرض منه طلب التوفيق للثبات على الامتثال و عدم التولى عنه لثلا يكون مصداقا لقوله «و ان تقولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا تكونوا امثالكم» .

قوله (يا من يشكر اليسير) من العمل أى يقبله ويضاعف أجره (و يعفو عن الكثير) من الذنوب بالتوبة و عدها لمن يشاء (و هو الغفور الرحيم) أى السائر لذنوب عباده و عيوبهم و هو أبلغ من العفو لان العفو لا يستلزم السر .

(اغفر لى الذنوب التى ذهب لذاتها وبقيت تبعاتها) تبعه الشئ بكسر الباء ما يتبعه ولا يفارقه من تبعات الرجل كفرح اذا مشيت خلفه، ولعل المراد هنا العقوبة أو استحقاقها ووصف الذنوب بما ذكر للتوضيح و اظهار التحسر والتأسف والندامة عليها وتذكر الغير و زجره عن الاتيان بمثلها قوله (يا نور يا قدوس) هو نور لانه ظاهر به ظهور كل شئ والظاهر فى نفسه المظهر لغيره يسمى نوراً أو لان به اهتدى أهل السماوات والارضين الى مصالحهم و مرادهم كما يهتدى بالنور، أو لانه منور النور و خالقه واطلق عليه اسمه. كذا فى العدة و النهاية. والقدوس من أبنية المبالغة ومعناه الطاهر من العيوب والنقائص.

(يا أول الاولين ويا آخر الآخرين) يجده الذهن أول عند انتقاله من أول الاسباب الى آخرها و آخر عند انتقاله من آخرها الى أولها ، و بعبارة اخرى أول عند انتقاله من الاسباب الى المسببات و آخر عند انتقاله من المسببات الى الاسباب فهو أول عند كونه آخر ، و بالعكس ، و لاتفارق بينهما الا بلحاظ العقل، و يمكن أن يكون الاولى باعتبار ايجاد الاشياء والاخرية باعتبار افنائها و هو الباقي الوارث بعد فنائها .

اغفرلى الذنوب التى تغير النعم، واغفرلى الذنوب التى تحل النقم و اغفرلى الذنوب التى تهتك العصم و اغفرلى الذنوب التى تنزل البلاء، واغفرلى الذنوب التى تدل الأعداء و اغفرلى الذنوب التى تعجل الفناء و اغفرلى الذنوب التى تقطع الرجاء و اغفرلى الذنوب التى تظلم الهواء و اغفرلى الذنوب التى تكشف الغطاء

(اغفرلى الذنوب التى تغير النعم) كالبخس فى المكيال والميزان ، وقد روى أنه يورث تبديل الخصب والرخاء والامن بالقحط وشدة والدونة وجور السلطان ، ولا يبعد أن الذنوب كلها تغير النعم « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » .

(و اغفرلى الذنوب التى تحل النقم) النقم ككلم و عنب جمع النعمة بالفتح و بالكسر و كفرحه وهى المكافاة بالعقوبة كالزنا والسرقه و غيرها مما يوجب الحمد .
(و اغفرلى الذنوب التى تهتك العصم) العصم كعنب جمع العمصة وهى خصلة مانعة من المعصية، شبهها بالسائر بقرينة الهتك والذنوب اذا كثرت و تراكت و تهتكها وترفعها بالمرة حتى لايبالى المذنوب باى ذنب ورد ولابأى واد هلك ، وقد يصدر الهتك من ذنب واحد كشرب الخمر (و اغفرلى الذنوب التى تنزل البلاء) الذنوب كلها يمكن أن يصير سبباً لنزول البلية سيما اذا بلغت القوة الشهوية والغضبية مرتبة الافراط فيها و ذلك ظاهر فى المنهمكين فيها المأخوذين بأنواع من البلاء .

(و اغفرلى الذنوب التى تدل الاعداء) أى تغليبهم و تنصرهم علينا من الدالة وهى الغلبة و ذلك كمخالفة الرعية للحاكم العادل و ترك متابعتة و مخالفة المؤمنين بعضهم بعضاً فانها توجب الوهن فيهم والضعف فى الحاكم و عدم قدرته على دفع الاعداء وعند ذلك يقوى الاعداء و تكون الغلبة لهم وقد روى عن الباقر «ع» انهم لم ينقضوا عهدها و عهد رسوله الا سلطان الله عليهم عدوهم وأخذوا بعض ما فى أيديهم » .

(و اغفرلى الذنوب التى تعجل الفناء) كقطعية الرحم واليمين الكاذبة ، وقد روى أنهما لتزدان الديار بلاقع من أهلها .

(و اغفرلى الذنوب التى تقطع الرجاء) كالكفر والقنوط من رحمة الله واليأس من روحه والنفاق و انكار الحق مع العلم بأنه حق .

(و اغفرلى الذنوب التى تظلم الهواء) وهى الكبائر المظلمة الموبقة ، والهواء بالمد الجوى و هو ما بين الارض والسماء وقد يطلق على القلب الخالى من الخير وكل خال هواء ومنه قوله تعالى « وافتدتهم هواء » و بالقرص هو النفس و متمنياته والاول هنا أظهر والثانى أنسب والثالث بعيد (و اغفرلى الذنوب التى تكشف الغطاء) وهى الكبائر الكثيرة و قد

واغفر لي الذنوب التي تردُّ الدُّعاء و اغفر لي الذنوب التي تردُّ غيث السماء .

٣٠- عنه، عن محمد بن سنان، عن يعقوب بن شعيب، عن أبي عبد الله عليه السلام : « يا عدتني في كربتي ويا صاحبي في شدتي ويا وليتي في نعمتي ويا غيائي في رغبتني » . قال : وكان من دعاء أمير المؤمنين عليه السلام : « اللهم كتبت الأثار وعلمت الأخبار واطلعت على الأسرار فحلت بيننا وبين القلوب فالسرُّ عندك علانية والقلوب إليك مفضاة ، وإنما

روى وأن على كل عبد أربعين جنة من أجنته الملائكة تستره فإذا فعل أربعين كبيرة ثم اشتغل بعد ذلك بالقبيح يوحى الله عز وجل اليهم أن ارفعوا أجنتكم عنه فعند ذلك ينهك ستره في السماء وستره في الأرض فيقول الملائكة يارب هذا عبدك بقي مخترق السر فيوحى الله عز وجل اليهم لو كانت لله فيه حاجة ما أمركم أن ترفعوا أجنتكم عنه » هذا بعض مضمون الحديث المذكور في باب الكبائر .

(و اغفر لي الذنوب التي ترد الدعاء) وهي كثيرة اذ كل ذنب يحتمل أن يكون راداً له و لذلك عدوا الاستغفار والتوبة من شرائط قبوله ومن جملة شرائط تلك الذنوب ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما هو المروى عن الباقر «ع» .

(و اغفر لي الذنوب التي ترد غيث السماء) هذه أيضاً كثيرة ومنها منع الزكاة وقد روى عن الباقر «ع» : « أنهم لم يمنوا الزكاة الا منعوا القطر من السماء ولولا البهايم لم يمطروا » قوله (يا عدتي في كربتي) العدد بالضم ما أعدته و هيأته لحوادث الدهر من المال والسلاح وغيرهما والكرية بالضم : الحزن الشديد .

(و يا صاحبي في شدتي) في ذكر صاحب ايماء الى علمه بحاله وشدائمه مع توقع رفعها منه (ويا وليي في نعمتي) وفيه أيضاً ايماء الى توقع رفع الحزن والشدائد لانه ولي كل نعمة ورفعها نعمة واضحة (و يا غيائي في رغبتني) فيك بدفع الشدائد والاحزان والغيث بالكسر فريادرس وأصله الفوات صارت الواو ياء لكسرة ما قبلها .

(اللهم كتبت الاثار) جمع الاثر بالتحريك وهو ما بقى من رسم الشيء والمراد به ما أسسه كل شخص وبقى بعده من خير أو شر ، وفي النهاية الاثر الاجل و يحتمل أن يراد به الاجل وسمى به لانه يتبع العمر .

(و علمت الاخبار) أى أخبار من كان ومن يكون ومن هو كائن و اخبار أهل الجنة و أهل النار و اخبار السماء والأرض و اخبار المخلوقات كلها .

(و اطلعت على الاسرار) أى علمتها تقول اطلعت على باطن أمره و هو افعلت اذا علمته (فحلت بيننا و بين قلوبنا) لعل المراد بقوله بيننا المواد الجسمانية والقوى البدنية

أمرك لشيء إذا أردته أن تقول له كن فيكون». فقل: «برحمتك لطاعتك أن تدخل في كل عضو من أعضائي ولا تفارقني حتى ألقاك». وقل: «برحمتك لمعصيتك أن تخرج من كل عضو من أعضائي فلا تقربني حتى ألقاك وارزقني من الدنيا وزهدي فيها ولا تزوها عني ورغبتي فيها يارحمن».

٣١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن العلاء بن زرير، عن عبد الرحمن بن سيابة قال: أعطاني أبو عبد الله عليه السلام هذا الدعاء: «الحمد لله ولي الحمد وأهله ومنتهاه ومحله، أخلص من وحدته واهتدي من عبده وفاز من أطاعه

وبالقلوب العقول المجردة النورانية المائلة إلى الله عز وجل بأذنه، و بكونه تعالى حائلاً بينهما أنه مانع من استيلاء الأولى على الثانية ولولا منعه تعالى لاستولت القوى الجسمانية على القوة العقلانية التي من شأنها الرئاسة البدنية فيصير الأمير مأموراً والرئيس مرهوساً وبطل النظام ومنه يظهر سرقولنا ولا حول ولا قوة إلا بالله».

(فالسر عندك علانية) هذا ناظر إلى قوله أطلعت على الأسرار (والقلوب اليك مفضاة) أي موصولة اسم مفعول من أفضيت إلى الشيء إذا وصلت وفيه تنبيه على أن وصول القلب إليه عز وجل من لطفه وعونه وهذا ناظر إلى قوله وفجلت - إلى آخره - إذ لو لم يكن حائلاً لبحق الإفضاء. (أن يقول له كن فيكون) كما نطق به القرآن الكريم وكلمة كن كناية عن التسخير بمجرد الإرادة لأن هناك لفظاً وصوتاً .

(فقل برحمتك لطاعتك - اه) القول هنا بمعنى الحكم والقضاء لا بمعنى اللفظ والنطق باللسان قال في النهاية القول يستعمل في معنى الحكم .

(و ارزقني من الدنيا وزهدي فيها) طلب الكفاف والزهد فيما زاد أوفى محبته أوفى صرف العمر في تحصيله (ولا تزوها عني ورغبتي فيها) زويت الشيء عنه صرفته ونحيته عنه والوao للحال عن ضمير المتكلم والمقصود صرف هذا القيد يعني أن صرفتها عني لمصلحة فأصرف عني رغبتى فيها . وكون المطلوب عدم صرف الكفاف الذي فيه الرغبة بعيد.

قوله (الحمد لله ولي الحمد وأهله ومنتهاه ومحله) وصفه تعالى بكل واحد من هذه المفهومات والأربعة مغاير لوصفه بغيره بالاعتبار اذهو ولي الحمد من حيث كمال ذاته وصفاته وشرافة وجوده على الإطلاق، وأعلمه من حيث بسط عوائد كرمه وعوائد نعمه على ساحة الامكان ، ومنتهاه من حيث أن الحمد ينتهي إليه ولا يجاوزه اذ ليس فوقه شيء ، ومحله من حيث اثبات الحمد والمحامد كلها له (أخلص من وحدته) بنفى الشريك والند والصد والمثل والتركيب والتجزئة في الذهن والخارج ونفى الصفات ، قال أمير المؤمنين «ع» من كمال الاخلاص نفى الصفات عنه،

وأمن المعتمِ به ، اللهم يا ذا الجود والمجد والثناء الجميل والحمد ، أسألك مسألة من خضع لك برقبته و رغم لك أنفه وعقرك وجهه وذلك لك نفسه وفاضت من خوفك دموعه و ترددت عبرته و اعترف لك بذنوبه و فضحته عندك خطيئته و شانه عندك جريرته و ضعفت عند ذلك قوته و قلت حيلته و انقطعت عنه أسباب خدائعه و اضمحل

وقد مر وجهه و تحقيقه في كتاب التوحيد .

(و اهدى) الى السعادة الابدية والمثوبات الالهية (من عبده) خالماً مخلصاً لوجهه الكريم (وفاز) بالكرامات الابدية واللذات الروحانية والجذبات الالهية (من أطاعه) في أوامره ونواهيه ومواعظه ونصايحه بالاذعان والايمان بها والتسليم والانقياد لها (وأمن) من عذاب الآخرة واهوالها (المعتمِ به) في القاموس اعتمِ بالله وامتنع بطفه المعصية (أسئلك اللهم مسئله من خضع لك برقبته) على الخضوع بالرقبة لان أغلب ظهوره كظهور ضده و هو التكبر بها (و رغم لك أنفه) رغم الله أنفه بكسر الفين وفتحها ورغم الانف رغباً بضم الراء وفتحها اذا ساء في الرغام بالفتح وهو الثراب ثم استعمل في الذل و ارغم الله أنفه اذا ألصقه بالرغام ثم استعمل في الاذلال وحمل الرغم هنا على الاصل ظاهر وعلى الذل محتمل (وعقر لك وجهه) في الصحاح العقر بالتحريك الثراب عقره بالتراب يعفره عفرأ أو عفره تعفيرا أى مرغه كاعفره (و ترددت عبرته) في القاموس العبرة بالفتح الدمعة قبل أن يفيض أو تردد البكاء في الصدر أو الحزن بالابكاء .

(و فضحته عندك خطيئته) في الصحاح الخطيئة الذنب أو ما تمعد منه كالخطأ بالكسر و الخطأ ما لم يتمعد (وشانه عندك جريرته) أى عابته وقبحته والجريرة ذنب و جناية جرهما الانسان على نفسه وغيره .

(فضعت عند ذلك قوته) لان الخطيئة والجريرة توجبان ضعف القوة في الدين ووهن الاعتقاد واليقين سيما اذا بلغت الى حد الفضيحة (و قلت حيلته) هى فى اللغة الحذق وجودة النظر والقوة على التصرف يعنى قلت جودة تفكره فى ابدار الاعذار وقوة تصرفه فى التخلص من النكال والبوار حيث انه ليس له عذر مقبول ولا مفر معقول .

(و انقطعت عنه أسباب خدائعه) جمع خديعة وهى اسم من خدعه كمنعه خدعاً ويكسر ختله وأراد به مكروهاً من حيث لا يعلم ، والمراد بأسبابها طغيان القوة الشهوية والنفسية وغيرهما من قوى النفسانية والحيوانية الداعية الى الشرور وبانقطاع تلك الاسباب خودها و ذبولها لكبر السن ونحوه (و اضمحل عنه كل باطل) من الاسباب و المسببات و مقتضيات القوة البهيمية والسبعية التى حكم ببطالانها الموازين الالهية والقوانين النبوية ، و الاضمحلال

عنه كل باطل وألجأته ذنوبه إلى ذلّ مقامه بين يديك وخصوعه لديك وابتهاله إليك
أسألك اللهم سؤال من هو بمنزلته أرغب إليك كرهبته وأتضرّع إليك كنضره
و ابتهل إليك كأشدّ ابتهاله ، اللهم فارحم استكانة منطقي وذلّ مقامي ومجلسي و
خضوعي إليك برقبتي، أسألك اللهم الهدى من الضلالة والبصيرة من العمى والرشد
من الغواية، أسألك اللهم أكثر الحمد عند الرّخاء وأجمل الصبر عند المصيبة وأفضل

الذهاب والانحلال ومنه اضمحلت السحاب اذا ذهبت وتفرقت بالريح.

(وألجأته ذنوبه الى ذل مقامه بين يديك) المقام بالفتح مصدر و بالضم اسم مكان
أو زمان و لعل اضافة الذل اليه بتقدير «فى» ثم المقام بين يديه من حيث هو عز لكنّه من
حيث أنّه نشأ منه الذنوب ذل عظيم .

(و خضوعه لديك) عطف على ذل أو مقامه والاول أظهر (و ابتهاله اليك) الابتهاال
التضرع والمبالغة فى السؤال والاجتهاد فى الطلب وشاع استعماله أيضاً فى رفع اليدين ومدّهما
الى السماء حتى تتجاوزا عن الرأس عند ظهور الدّمة والبكاء كعامة .

(أسألك اللهم سؤال من هو بمنزلته - اه) الظاهر أنّه تأكيد لقوله أسألك اللهم سؤال
من خضع لك برقبته كما يشعر به ترك العطف و فاعدته التكرير و التقرير ان اريد
بالموصول الثانى عين الاول على سبيل الكناية أو دفع احتمال عدم الشمول والعموم ليفيد
أن سؤاله مساو لسؤال كل من هو بمنزلته أو منتصف بصفته (فارحم استكانته من الكون أى
صار له كون خلاف كونه كاستحال اذا تغير من حال الى حال وقد مر .

(أسألك اللهم الهدى من الضلالة - الى آخره) فى المواضع الثلاثة للمبدل كما قيل فى
قوله تعالى و ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة و المراد بالهدى الوصول الى سبيل الحق
والدخول فيه بقرينة الضلالة التى هى الخروج منه والدخول فى سبيل الباطل ، والعمى عدم
البصيرة المستلزم للجهالة ولوازمها والغواية بالفتح الضلالة والخيبة أيضاً ، والرشد خلافها
بالمعنيين والفرق بينهما بالمعنى الاخير خفى الآن يراد بها الضلالة الشديدة فتكون من باب
ذكر الخاص بعد العام للاهتمام ، قال ابن الاثير الفى الضلال والانهاك فى الباطل

(و أسألك اللهم أكثر الحمد عند الرخاء) هو الله سبحانه يستحق الحمد عند الشدة كما
يستحقه عند الرخاء كما نطق به الروايات ودلت عليه الصحيفة السجادية واما خص الرخاء
 بالذكر لانه أكثر ولانه فى أكثر الناس سبب للبطر والغفلة فطلب كثرة الحمد عنده أهم .
(و أجمل الصبر عند المصيبة) هو حبس النفس عن الجزع والشكوى وعن الانتقام

الشكر عند موضع الشكر والتسليم عند الشبهات، وأسألك القوة في طاعتك والضعف عن معصيتك والهرب إليك منك والتقرب إليك رب لترضى و التحري لكل ما يرضيك عني في إسقاط خلقك إلتماساً لرضاك، رب من أرجوه إن لم ترحمني، أو من يعود علي إن أقصيتني، أو من ينقضي عفوهُ إن عاقبتني، أو من أمل عطاياه إن حرمتني، أو من يملك كرامتي إن أهنتني، أو من يضربني هوانه إن أكرمتني رب ما أسوء فعلي وأقبح عملي وأقسى قلبي وأطول أُملي وأقصر أجلي وأجرأني على عصيان

أيضاً لو كانت المصيبة واردة من قبل الناس وفيه فوائد كثيرة في الدنيا ومثوبات جزييلة في الآخرة (و أفضل الشكر عند موضع الشكر) موضعه النعمة قال في النهاية الشكر مثل الحمد الآن الحمد أعم منه فانك تحمد الانسان على صفاته الجميلة وعلى معروفه ولا تشكره الا على معروفه دون صفاته والشكر مقابل النعمة بالقول والفعل والنية فيثنى على المنعم بلسانه و يذيب نفسه في طاعته ويعتقد انه مولاه .

(والتسليم عند الشبهات) عطف على أفضل أو على الشكر والتسليم وهو الاذعان والانقياد عند الشبهات والتوقف عند المشكلات الى أن يرفع الى العالم بوجه المراد أمر مطلوب من العباد ولازم على أهل الدين والرشاد للالتحاق على الحرام والفساد كمداد عليه الخبر ونطق به الاثر (والهرب اليك منك) أى من عقوبتك. والهرب بالتحريك القرار.

(و التقرب اليك رب لترضى) طلب التقرب تفضلاً منه أو طلب التوفيق لما يوجبه واللام في «لترضى» متعلق بقوله «أسألك القوة» وتعليل له لا بقوله «أسئلك اللهم أكثر الحمد» الى آخره، فانه بعيد. ولا بالتقرب فقط فانه تخصيص بلا مخصص .

(والتحري لكل ما يرضيك اه) من القول والفعل والاعتقاد والتحري القصد والطلب والاجتهاد والعزم كذا في النهاية وفي القاموس تحراء تعمد و طلب ما هو أحرى بالاستعمال وقوله (إلتماساً لرضاك) أى طلباً له لعله للتحري أو للإسقاط .

(أو من يعود علي أن أقصيتني) العود النفع والمطف، ومنه العائدة يقال هذا الشيء أعود عليك من كذا أى أنفع وفلان ذو عائدة أى ذو منفعة وتطف والاقصاء الابعاد يقول أقصيتك اذا أبعدته وطردته (رب ما أسوء فعلي وأقبح عملي) تعجب مما جعل فعله سيئاً وعمله قبيحاً لعظمته وخفاء سببه و «وما» بمعنى شيء مبدت وما بعدها خبره أو موصولة وما بعدها صلتهما والخبر مجذوف والمعنى على الاول شيء عظيم لا يدركه ذاته ولا وصفه ولا سببه أسوء فعلي شيء عظيم أو استفهامية وما بعدها خبرها فكأنه للجهل بالنسبة او لتحيره استفهام عنه والاستفهام وقد استفاد منه التعجب نحو و «ما أدريك ما ليلة القدر» و «ما أدريك ما يوم الدين» وقس عليه البواقى و

من خلقتني، ربّ وما أحسن بلاءك عندي وأظهر نعماءك عليّ، كثرت عليّ منك النعم فما أحصيتها وقلّ منّي الشكر فيما أوليتنيه فبطرت بالنعم وتعرّضت للنقم و سهوت عن الذّكر وركبت الجهل بعد العلم وجزت من العدل إلى الظلم و جاوزت البرّ إلى الإثم وصرت إلى الهرب من الخوف والحزن فما أصغر حسناتي و أقلّها في كثرة ذنوبي، وما أكثر ذنوبي وأعظمها على قدر صغر خلقي وضعف ركني، ربّ وما أطول أُملي في قصر أجلي وأقصر أجلي في بعد أُملي وما أقبح سريري في علانيتي، ربّ لا حاجة لي إن

(و أفسى قلبي) حتى يترك ما ينفعه ويوجب حياته وقوته ويرتكب ما يضره ويوجب موته وعقوبته (و أطول أُملي وأقصر أجلي) في تعجب، وطول الأمل في الأمور الدنيوية التي لا يمكن حصولها فيه وعلى فرض حصولها لا حاجة إليها.

(و ما أحسن بلاءك عندي) البلاء والمحنة العظيمة (وأظهر نعماءك عليّ) النعماء بالضم والقصر والنعماء بالفتح والمد اسم لما أنعم الله عليك كالنعمة بالكسر.

(و قل منّي الشكر فيما أوليتنيه) من المعروف والنعمة وفي الكنز إلاءة بخشيدن.

(و بطرت بالنعم) البطر محرّكة النشاط والاشر وهو شدة المرح والطفان بالنعمة وفعله كفرح (و صرت إلى الهرب من الخوف والحزن) وفي بعض النسخ والى اللهو، وهو اللعب والانس أيضاً ومنه لهت المرأة إلى حديثه إذا أنست به .

(فما أصغر حسناتي وأقلّها في كثرة ذنوبي) وصف الحسنات بالصغر بحسب المقدار و بالقلّة بحسب العدد ولم يقل في عظم ذنوبي وكثرتها اقتصاراً بالقرينة، وفي للظرفية مجازاً للمقاسة كما في قولك خيره قليل في شره أي بالقياس إليه.

(وما أكثر ذنوبي وأعظمها على قدر صغر خلقي وضعف ركني) ركن كل شخص جوارحه وجوانبه التي يستند إليها ويقوم بها وأيضاً عشيرته الذين يستند إليهم كما يستند إلى الركن من الحائط والاول هنا أنسب والثاني متحمل وفيه تعجب في تعجب من حمل هذا الخلق الصغير الضيف تلك الانتقال الكثيرة والاحمال العظيمة الثقيلة التي لا يقدر على تحملها الاقوياء (رب وما أطول أُملي في قصر أجلي وأقصر أجلي في بعد أُملي) أيضاً مبالغة في التعجب حيث أراد تحصيل ما يقضى زماناً طويلاً في زمان قصير وتطبيق زمان قصير بزمان طويل .

(و ما أقبح سريري في علانيتي) فيه أيضاً مبالغة في التعجب حيث أنه أفسد سريره مع الخالق وأصلح غلانيته مع الخلق و ذلك النفاق والمخادعة فصار بذلك مصداقاً لقوله تعالى «يخادعون الله و هو خادعهم» .

احتججت ولاعذر لي إن اعتذرت ولاشكر عندي إن ابتليت وأوليت إن لم تعني على شكر ما أوليت، ربّ ما أخف ميزاني غداً إن لم ترجحه و أزلّ لساني إن لم تثبته واسودّ وجهي إن لم تبيّضه، ربّ كيف لي بذنوبي التي سلفت منّي قد هدّت لها أركانِي، ربّ كيف أطلب شهوات الدنيا وأبكي على خيبتِي فيها ولا أبكي و تشدّ حسرائي على عصياني وتفرّطي، ربّ دعّني دواعي الدنيا فأجبتها سريعاً و ركنت إليها طائعاً ودعّني دواعي الآخرة فتنبّطت عنها وأبطأت في الإجابة والمصارعة

(رب لاجحة لي ان احتججت) لانها داخضة بعد التعريف والبيان (ولاعذر لي ان اعتذرت) لانه مقطوع بعد التوضيح والبيان (ولاشكر عندي ان ابتليت وأوليت) يجوز بناء الفعلين للفاعل والمفعول وهو أظهر، والابتلاء كما يكون بالمحنة والعطية كذلك يكون بالمحنة والبلية وهي أولى بالارادة هنا للفرار عن وسمه التكرار وفيه دلالة على أنه تعالى يستحق الشكر في الحالين (ان لم تعني على شكر ما أوليت) بالتفوق له وصرف القوة اليه والفعل يحتمل الوجهين والمائد الى الموصول محذوف و لم يذكر الابتلاء اما الاختصار أو للتغليب أو لان الابتلاء أيضاً إيلاء (رب ما أخف ميزاني غداً) لقلة حسناتي و صفرها وكثرة سيئاتي وعظمها (ان لم ترجحه) بالفضل أو لمحو بعض السيئات واسقاطه أو بتثقيل الخفيف وتخفيف الثقيل وهما أيضاً تفضل (كيف لي بذنوبي التي سلفت منّي) كيف استفهام عن الاحوال وقد يقع للمعجّت منه وهو المراد هنا أي حال لي بسبب تلك الذنوب أو معها .

(و قد هدّت لها أركانِي) الواو للحال و هدّت على البناء للمفعول بمعنى كسرت يقال هذا البناء يهدّه هدأ كسره و وضعه و هدّته المصيبة ضعفت أركانها أي جوارحه وهذه الجملة الحالية سبب لما ذكر من الحالة المعجبة .

(و كيف اطلب شهوات الدنيا و ابكي على خيبتِي فيها) المراد بالبكاء معناه حقيقة مع امكان أن يراد به الحزن كناية .

(ولا ابكي و تشدّ حسرائي على عصياني و تفرّطي) الظاهر أن تشدّ عطف على أبكي وكونه حالا عن فاعله محتمل وقوله «على عصياني» متعلق به وبأبكي على سبيل التنازع و فيه تعجب من انعكاس حاله حيث طلب الدنيا وبكى على عدم نيلها ولم يطلب الآخرة ولم يبك على الاتيان بما يوجب خرابها مع أن الدنيا دار الفرار والآخرة دار القرار .

(رب دعّني دواعي الدنيا) هي الشهوات الدنياوية والرغبات النفسانية والشرطانية و القوى الجسمانية (فأجبتها سريعاً) من غير ابطاء ولا توان .

(و ركنت اليها طائعاً) من غير كراهة ولا تناقل (و دعّني دواعي الآخرة) أي الاوامر

إليها كما سارت إلى دواعي الدنيا وحطامها الهامد وهشيمها البائد وشرابها الذائب
ربّ خوِّفني وشوِّقني واحتججت عليّ برقي وكفلت لي برزقي فأمنت [من]
خوفك وتبسطت عن تشويقك، ولم أتكلم على ضمانك وتهاونت باحتجاجك، اللهم
فاجعل أمني منك في هذه الدنيا خوفاً وحوّل تبسطي شوقاً وتهاوني بحجبتك فرقاً
الالهية والنبوية والمثوبات الجزيلة الباقية الآخوية .

(فتبسطت عنها) أى توقعها واشتغلت عنها بغيرها يقال تبطه عن مراده تبسطاً إذا ذوقه
وشغله عنه فتبسط (وحطامها الهامد) شبه متاع الدنيا بالحطام وهو بالضم ما تكسر من
اللبس و وصف الحطام بالهامد وهو البنات البالي اليابس للمبالغة في ذمه وتكسره وعدم
نضارته وخروجه عن حد الانقاع به (وهشيمها البائد) الهشم الكسر والهشيم المكسور فعمل
بمعنى مفعول والباءد الهالك من باد يبيد إذا هلك وفي تشبيه متاع الدنيا بهامالفة في التنفير عنه
لذهاب مائه وعدم روائه وقلة نصرته وزوال خضرته، ويمكن أن يكون الهشيم بمعنى الهاشم
للإشارة بأنه مع كونه هالكاً في نفسه كما مر مهلك لمن تمسك به وركن إليه .
(و شرابها الذائب) الشراب بالفتح ما يشرب من الماء وغيره من المايعات، وفي بعض
النسخ دسرابها بالسين المهملة وهو ما تراه نصف النهار كأنه ماء وليس بماء، شبه به متاع
الدنيا في انه ليس بشيء والمبالغة في التنفير عنه مؤيدة له والذاهب مؤيد للاول لا فادته
بحسب الظاهر انه شيء لا اعتناء به لانه ذاهب منقطع .

(رب خوفني) من مخالفتك وعقوبتك (و شوقني) الى طاعتك ومثوبتك (واحتججت
على برقي) أى بأني عبد مملوك لك يجب على طاعتك كما يجب على العبد طاعة مولاه .
(وكفلت لبرزقي) كما صرحت به في مواضع من القرآن الكريم والكافل الضامن
كالكفيل وقد كفل به كضرب ونصر وكرم وعلم ضمنه .
(فأمنت خوفك) الخوف يوجب فعل الطاعات وترك المنهيات والامن يوجب عكس ذلك
فهو كناية عن ترك ما ينيغي فعله وفعل ما ينيغي تركه .

(و تبسطت عن تشويقك) فاشتغلت بما يوجب سخطك وعقوبتك (ولم أتكلم على ضمانك)
برزقي فاضطربت في تحصيله واكتسابه من أى وجه كان مشتغلاً به عن امر الآخرة .

(و تهاونت باحتجاجك) على بالعبودية وتركت ما وجب على من عبادتك وطاعتك .
(اللهم فاجعل أمني في هذه الدنيا خوفاً) الفاء زائدة أو استئناف والجار والمجرور
متعلق بالامن وفائدته الاحتراز عن الآخرة فان المطلوب فيها هو العكس .

ثم رَضَيْتُ بما قسمت لي من رزقك يا كريم، [يا كريم] أسألك باسمك العظيم رضاك عند السخطة والفرجة عند الكربة والنور عند الظلمة والبصيرة عند تشبيه الفتنة، رب اجعل جُنَّتِي من خطاياي حصينةً و درجاتي في الجنان رفيعةً وأعمالي كلها متقبلةً و حسناتي مضاعفةً زاكيةً ، وأعوذ بك من الفتن كلها ما ظهر منها وما بطن ومن رفيع المطعم والمشرب ومن شرِّ ما أعلم ومن شرِّ ما لأعلم ، وأعوذ بك من أن أشتري

(أسئلك باسمك العظيم) الوصف للمدح أو التوضيح اذ كل اسمه عظيم ولا يبعد ان يراد به الفرد الكامل وهو الاسم الاعظم لان المطلق ينصرف اليه .

(رضاك عند السخطة) طلب تحويل عذابه بالاحسان أو ما يرضيه عند ما يسخطه والسخط

كقفل وعنق وجبل خلاف الرضا سخط كفرح غضب أسخط أغضبه .

(والفرجة عند الكربة) فى القاموس الفرجة مثلثة التفضى من الغم فرج الله الغم يفرجه كشفه و أخرجه (والنور عند الظلمة) لعل المراد بهما العلم والجهل أو الطاعة والمعصية أو الهدى والضلالة أو الخير والشر كل ذلك على سبيل الاستعارة .

(والبصيرة عند تشبه الفتنة) الشبه بالكسر والتحريك المثل و أشباه ذلك أمثاله و تشابها واشتبها أشبه كل منهما الآخر حتى التباسا والشبهة بالضم الالتباس والتشبيه التلبس يقال تشبه عليه الامر تشبها اذا التبس عليه وامور مشتبهة ومشبهة ملتبسة مشكلة وللفتنة معان منها الضلال ومنها الاذلال ومنها اختلاف الناس فى الاراء ، ويطلق أيضاً على المذاهب المختلفة الحاصلة من الاراء والظاهر أن اضافة التشبيه الى الفتنة اضافة المصدر الى المفعول والمقصود طلب البصيرة القلبية الفارقة بين الحق والباطل عند تلبس أهل التشبيه فتنهم بصورة الحق و يمكن أن يكون الفتنة فاعلاً للتشبيه مجازاً للملابسة بينها وبين الفاعل الحقيقى و كان الفتنة تلبس نفسها بالحق فالاضافة حينئذ مجاز عقلى .

(رب اجعل جننى من خطاياي حصينة) أى غير متأثرة بتسويات النفس و تدليسات الشيطان والجنة بالضم الترس ولعل المراد بها التقوى الواقية المانعة من الخطأ والمعصية . (و حسناتي مضاعفة زاكية) أى طاهرة من الخلل والنقص او نامية وقد روى ان العمل القليل الخالص قد ينمو بلطف الله تعالى حتى يصير كجبل أحد .

(أعوذ بك من الفتن كلها ما ظهر منها وما بطن) كلها تأكيد للشمول و دفع لتوهم التخصيص الشائع فى العموم والمراد بظاهاها جليها و هو ما علم أنه فتنة بظاها النظر كالقتال والسبى والنهب والهرج والمرج والعداوة العلانية و نحوها مما علم فساده نظراً الى ظاهر الشريعة وباطنها خفيها وهو ما علم أنه فتنة بالنظر الدقيق والفكر العميق كبعض شبهات المخالفين و معاداة المناققين ومكائد الماكرين وأمثالها .

الجهل بالعلم والجفاء بالحلم والجور بالعدل والقطيعة بالبر* والجزع بالصبر والهدى بالضلالة والكفر بالايمان .

ابن محبوب، عن جميل بن صالح أنه ذكر أيضاً مثله وذكر أنه دعاء علي* بن الحسين صلوات الله عليهما وزاد في آخره « آمين رب العالمين » .

٣٢- ابن محبوب قال: حدثنا نوح أبو اليقظان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ادع بهذا الدعاء : « اللهم إني أسألك برحمتك التي لاتنال منك إلا* برضاك والخروج من جميع معاصيك [إلا* برضاك] والدخول في كل* ما يرضيك والنجاة من كل* ورطة والمخرج من كل* كبيرة أتى بها مني عمداً وزلاً بها مني خطأ أو خطر بها علي* خطرات الشيطان أسألك خوفاً توقني به علي حدود رضاك وتشعب

(و من رفيع المظم والمشرب) و ان كان حلالا لان في حلاله حسابا و في حرامه عقابا و لانه يوجب الغفلة والقسوة والدخول في زمرة الممتنعين والخروج عن زى المساكين وقد قال النبي « س » اللهم احبني مسكينا و أمتني مسكينا واحشرنى في زمرة المساكين ، و روى أنه « س » لم يشبع من خبز البر ثلاثة أيام .

(والهدى بالضلالة) الظاهر ان فيه قلبا وفي المصباح او الضلالة بالهدى وهو يؤيده ويمكن التوجيه بارادة البيع من الاشتراء وان كان بعيداً الكونه مخالفا للسابق واللاحق .
قوله (اللهم انى أسئلك برحمتك التي لاتنال منك الا برضاك) فى الكنز الرحمة مهربانى و دوستى نمودن والوصف لتخصيص الرحمة بما هو للخواس و هى التى تنال بها السعادة الابدية والتقربات الربانية و درجات الجنة العالية وأما التى تنال بها معرفة طريق الخيرو الشر والوصول الى المطالب الدنيوية فهى عامة للمؤمن والكافر والصالح والطالح غير متوقفة على الرضا و ما عطف عليه (والخروج من جميع معاصيك) بدم فعلها أصلا أو بالتوبة الخالصة منها بعده وهو بالجر عطف على رضاك وكذا المعطوفات بعده .

(والدخول فى كل ما يرضيك) من الاعمال الحسنة الظاهرة والعقائد الصحيحة الباطنة .
(والنجاة من كل ورطة) الورطة كل غامض والهلكة وكل امر يعسر النجاة منه أو ورطة ألقا فيها (والمخرج من كل كبيرة) هى كثيرة وتفصيلها فى محلها وعند بعض الاصحاب كل الذنوب كبيرة والصغير بالاضافة والمخرج مصدر بمعنى الخروج .

(أتى بها منى عمداً وزل بها منى خطأ) منى فى الموضعين متعلق بما بعده و اسناد الاتيان والزله الى عمد وخطاء اسناد مجازى ومجاز عقلى كاسناد الفعل الى السبب .
(أو خطر بها على خطرات الشيطان) أى اهتز بسببها وسواس الشيطان من قولهم خطر الرمح يخطر وخطر بسيفه اذا هزه وحركة متعرضاً للمبارزة واسفاده الى خطرات الشيطان

به عني كل شهوة خطر بها هواي واستزل بها رأيي ليجاوز حد حلالك، أسألك اللهم الأخذ بأحسن ما تعلم وترك سييء كل ما تعلم أو أخطيء من حيث لا أعلم أو من حيث أعلم، أسألك السعة في الرزق والزهد في الكفاف والمخرج بالبيان من كل شبهة والصواب في كل حجة والصدق في جميع المواطن، وانصاف الناس من نفسي

اسناد الى السبب مجاز أو فيه تشبيه ضمناً للشيطان بالمحارب المبارز والمصيبة بسيفه الصارم بالهلاك (أسئلك خوفاً توقنى به على حدود رضاك) لاتجاوزها الى مواضع سخطك وفيه ايماء الى أن الوقوف على ما ذكر من لطف الله تعالى كما أن حصول الخوف بملاحظة التفتير من لطفه وبه الاستعانة والتوفيق (و تشعب به عني كل شهوة خطر بها هواي) عطف على توقنى والشعب كالمنع التفريق يقول شعبت الشيء اذا فرقتة والشهوة شاملة للحرام والمباح الذي لا يحتاج اليه والخوف سبب لرفض الشهوات الموجبة للفتنة من الله تعالى وعن أمر الآخرة. (و استزل بها رأيي) عطف على خطر والرأي نظر القلب والاعتقاد ، و يمكن أن يراد به القلب والنفس تسمية للمحل باسم الحال .

(ليجاوز حد حلالك) و يدخل في حرامك الجار متعلق باستزل و خطر و فاعل يجاوز راجع الى كل واحد من الرأي والهوى .
(أسئلك اللهم الأخذ بأحسن ما تعلم) من أنواع الخير وأفراده والمقصود أحسن فرد من كل وأكملة (و ترك سييء كل ما تعلم) من أنواعه وأفراده والمطلوب ترك جميعها و سييء الامر القبيح والسيئة الخلصة القبيحة وأصلهما سيوء و سيوءة قلت الواوياء وأدغمت (أو أخطيء من حيث لا أعلم أو من حيث أعلم) أخطيء على صيغة المتكلم والظاهر أنه عطف على تعلم فيندرج تحت الترك.

(أسئلك السعة في الرزق) هو كل ما يجوز الانتفاع به والمطلوب قدر الكفاف بقرينة قوله (والزهد في الكفاف) هو بفتح الكاف ما يكون بقدر الحاجة و يكف عن السؤال والجار والمجرور في محل النصب على أنه حال عن الزهد لامتنع به وفي المصاحبة وبمعنى مع وعلى التقديرين اندفع توهم خلاف المقصود .

(والمخرج بالبيان من كل شبهة) في الامور الدنيوية أو الدينية أو المبدء أو المعاد والباء للسببية والبيان الافصاح و الايضاح والشبهة ما امتزج من الحق والباطل و البس المجموع بصورة الحق ولذلك سمي شبهة لاشتباهه بالحق وأما الباطل الصرف الذي لا يكون معه شيء من الحق فليس بشبهة اذ لا يخفى على العاقل وجه فساد .

(والصواب في كل حجة) الحججة ان كانت بمقدمات صادقة وصورة صحيحة و شرائط معتبرة كانت حقاً وصواباً والحاصل منها يقيناً و صدقاً والا كانت شكاً وشبهة لاحججة

فيما عليّ ولي، والتذلل في إعطاء النصف من جميع مواطن السخط والرضا وترك قليل البغي وكثيره في القول منّي والفعل وتمام نعمتك في جميع الأشياء والشكر لك عليها لكي ترضى و بعد الرضا ، وأسألك الخيرة في كل ما يكون فيه الخيرة و برهاناً الا عند أصحاب الجهل المركب ، والمقصود هنا طلب التوفيق للاولى والتحرز من الثانية والفرار من الجهل المركب .

(والصدق في جميع المواطن) مواطن السر والعلانية والمحاورة والامور الدنيوية والدينية والمبدء والمعاد (و انصاف الناس من نفسي فيما على ولي) الانصاف العدل يقال أنصفهم من نفسه اذا عدل معهم وعاملهم بالعدالة فيما عليه من اعطاء حقوقهم كما هي وفيما له من أخذ حقه كما هو من غير زيادة .

(والتذلل في اعطاء النصف من جميع مواطن السخط والرضا) التذلل اما من الذل بالكسر وهو ضد الصعوبة ومنه الذلول أو من الذل بالضم وهو الهون ومنه الذليل، والنصف والنصفة محركتين اسم من الانصاف والمطلوب هو التسهيل أو التوفيق للمذلة لله في الاتيان بما يقتضيه العدالة في حال السخط على احد والرضا عن رجل بحيث يأمن المستخوط عن ظلمه وجوره و يبأس المرضى من تعصبه و حميته .

(و ترك قليل البغي وكثيره في القول منّي والفعل) البغى الخروج عن طاعة من يجب طاعته وأصله مجاوزة الحد والفعل شامل للفعل القلبي أيضاً وبالجملة كل عضو من الانسان أمر بشيء ونهى عن شيء وكل واحد من ترك الاول وفعل الثاني بغى .

(و تمام نعمتك في جميع الاشياء) التي طلبتها أو لم أطلبها و تمامها كمالها ، و في بعض النسخ و نعمك ، بصيغة الجمع .

(و الشكر لك عليها) طلب التوفيق له لانه طاعة والطاعة لا تحقق الا بتوفيق الله تعالى و نصرته والشكر مقابلة النعمة بالقول والفعل فيثنى على المنعم بلسانه و يتعب نفسه في طاعته و يعتقد أنه مولاة (لكي ترضى و بعد الرضا) كى حرف تمليل دالة على سببية ما قبلها لما بعدها والمضارع بعدها منصوب بها أو باضمار أن واللام الداخلة عليها زائدة للتأكيد لانها بمعنى ما، ورضاه تعالى عن العبد عبارة عن الاحسان اليه ، و من البين أن الشكر سبب للاحسان كما قال عز وجل « و لئن شكرتم لازيدنكم» و لعل قوله « بعد الرضاء عطف على « ترضى» بتقدير فعل مثله للإشعار بأن المطلوب هو الاحسان بعد الاحسان على سبيل الاستمرار ولديه مزيد (و أسئلك الخيرة) هي بكسر الخاء وسكون الياء ويفتح ما فيه الخير اسم من خار الله لك في الامر اذ جعل لك فيه خيراً .

(في كل ما يكون فيه الخيرة) « ما » موصولة أو موصوفة و فاعلها الاحتراز عما ليس

بميسور الأمور كلها لا بميسورها يا كريم يا كريم يا كريم وافتح لي باب الأمر الذي فيه العافية والفرج وافتح لي بابه ويسر لي مخرجه ومن قدرت له على مقدرة من خلقك فخذ عني بسمعه وبصره ولسانه ويده، وخذه عن يمينه وعن يساره و من خلفه ومن قدّامه وامنعه أن يصل إليّ بسوء عزّ جارك وجلّ ثناء وجهك ولا إله

فيه خيرة أصلاً كالكفر والشرك و شرب الخمر والزنا و أمثالها والجار والمجرور متعلق بالسؤال وظرف له وفائدته التصريح بأن المطلوب هو الخيرة في كل شيء يوجد فيه الخير و يتحقق فيه الخيرة لا في شيء معين ولا في شيء ما.

(بميسور الأمور كلها لا بميسورها) ظرف للسؤال أيضاً أحوال عن الخيرة في الأولى والباء بمعنى دفيء أو للملابسة لافادة أن المطلوب كون الخيرة في الأمور الميسورة التي يسهل حصولها من غير تعب لافي الأمور المعسورة التي لاتحصل الا بمشقة وكلفة.

(يا كريم يا كريم يا كريم) كرهه للمبالغة والالاحاح و ذكر هذا الاسم الشريف لانه أنسب بمقام السؤال و اجابة السائل .

(و افتح لي باب الأمر الذي فيه العافية والفرج) أى العافية من المكاره الآتية و الفرّج من المكاره الواقعة والتعميم فيهما ممكن و من تلك المكاره الذنوب والخطايا و الامراض والبلايا و ضيق المعيشة في الدنيا .

(و افتح لي بابه ويسر لي مخرجه) تأكيد لما سبق والضمير المجرور فيهما راجع الى الامر و لعل المراد بيبابه و مخرجه أسبابه و شرائطه على سبيل التشبيه اذا الامر الممكن باسبابه و شرائطه يدخل من حد الكون الى البروز و يخرج من درجة الخفاء الى الظهور . (و من قدرت له على مقدرة) القدر القضاء والحكم يقال قدرا لله ذلك عليه كنصر وضرب قدراً بالتحريك وقد يسكن وقدره عليه و له تقديراً اذا قضى وحكم والمقدرة مثلثة الدال القوة والقدرة (فخذ عني بسمعه وبصره ولسانه ويده) أخذ هذه الجوارح منه كناية عن اغفاله عن أفعاله ورفع الأذى والتأثير والضرر المتصورة من قبلها و لم يذكر الرجل لدخولها في قوله (و خذه عن يمينه وعن يساره ومن خلفه و من قدّامه) و هو كناية عن سد طرق اضارده من جميع الجهات .

(و امنه أن يصل الى بسوء) هذا ثمرة لاخذه على الوجه المذكور ، و يمكن أن يكون المراد منع ارادة ايصال السوء و صرف قلبه عنه .

(عز جارك) الجار الذي أجرته من أن يظلمه أحد والمستجير الى الله عز وجل عزيز محفوظ في الدنيا من أذى الاشرار وفي الآخرة من عذاب النار .

غيرك، أنت ربّي وأنا عبدك، اللهم أنت رجائي في كل كربة وأنت ثقتي في كل شدة وأنت لي في كل أمر نزل بي ثقة وعُدّة، فكم من كرب يضعف عنه الفؤاد وتقل فيه الحيلة ويشمت فيه العدو وتعبي فيه الأمور أنزلته بك وشكوته إليك راغباً إليك فيه عمن سواك قد فرّجته وكفّيته، فأنت ولي كل نعمة وصاحب كل حاجة ومنتهى

(و جل ثناء وجهك) الجلالة العظيمة والثناء بالفتح وصف بمدح والوجه الذات يعنى عظم وصف ذاتك بصفاتك الذاتية والفعلية بحيث عجز عنه ألسنة الواصفين وأفهام المارفين. (ولاله غيرك أنت ربّي وأنا عبدك) فلا دافع عنى غيرك ولا ملجأ لى سواك كما أشار إليه بقوله (اللهم أنت رجائي في كل كربة) وهى الحزن الشديد الذى يأخذ النفس و يضعف به القلب (وأنت ثقتي في كل شدة) الثقة الايمان يقال وثقت به أنق بالكسر اذا ائتممت ، والحمل للمبالغة أو المصدر بمعنى المفعول كالسابق .

(وأنت لى) الظرف متعلق بثقة وعدة قدم للمحصر (فى كل أمر نزل بى) من نوازل الدهر (ثقة وعدة) هى ما أعددت له و هيأت له ليوم الحاجة و رفع شدائده .

(فكم من كرب يضعف عنه الفؤاد) كم اخبار عن كثرة لاحتصى، والفؤاد بالضم والهمز القلب وفى نسبة الضعف الى القلب الذى هو أمير البدن اشار الى هجومه على جميع الجوارح. **قوله** (و تقل فيه الحيلة) أى حذاقة النفس وتصرفها فى وجوه التخلص منه لتحريرها و عدم اهتدائها اليها (و يشمت فيه العدو) شمت كفرح لفظاً ومعنى والشماتة من بلية أعظم منها . (وتعبينى فيه الامور) عى بالامر وعى كرضى اذا لم يهتد بوجهه أو عجز منه ولم يطلق على احكامه وأعياء هو اذا عجزه و صيره بحيث لا يهتدى الى وجه مصالحه، و دعى للظرفية المجازية أو بمعنى الباء السببية يعنى أعجزتنى بسببه امورى فلم اقدر على احكامها ولم اهتد الى وجه مصالحها . وفى بعض النسخ «تعبي» كترضى و اسناد العجز الى الامور اسناد الى ملابس ما هو له و هو صاحبها .

(أنزلته بك و شكوته اليك راغباً اليك فيه عمن سواك قد فرجته وكفّيته) فى محل الرفع على أنه خير لقوله وفكم من كرب، وفى مضمون هذه الجملة مع أنه شكر لتلك النعمة الجزيلة وهى كشف الكرب الكثير فى الازمنة الماضية جلب للمزيد و استعطاف و ترقب لرفع الكربات الحاضرة لان المعتاد بالاحسان متوقع له فى جميع الازمان و فى حصر الرغبة اليه سبحانه ايماء الى بعض شرايط استجابة الدعاء لان الراغب الى غيره أيضاً يجعله شريكاً له تعالى فيكمله الله سبحانه اليه (فأنت ولي كل نعمة) ظاهرة و باطنة جليلة وخفية

كل رغبة فلك الحمد كثيراً ولك المن فاضلاً .

٣٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن يونس، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام فقال: قل: اللهم إني أسألك قول التوابين وعملهم ونور الأنبياء وصدقهم ونجاة المجاهدين وثوابهم وشكر المصطفين ونصيحتهم وعمل

وجودية وعدمية وفيه حصر للشكر فيه عز وجل لاختصاص النعمة به .

(وصاحب كل حاجة) صرف وجوه الحاجات اليك و طالبها في قضائها متضرع بين يديك (و ينتهي كل رغبة) اذ رغبات الراغبين منتهية اليك و مطايا الامال واقفة لديك والغرض من هذا الخبر ونحوه اظهار التوقع لحصول الغرض المطلوب لا افادة الحكم ولا زمه .
(فلك الحمد كثيراً و لك المن فاضلاً) عن قدر الحاجة أو كثيراً والمن الاعطاء واصطناع

المعروف و نسب الاسمين على المصدرية أي حمداً كثيراً و مناً فاضلاً و تقدم الظرف للحصر .
قوله (اللهم اني أسألك قول التوابين و عملهم) اريد بالقول اللفظي والنفسي وهو الندامة من الذنوب والعزم على عدم العود اليها و بعملهم ما يترتب عليه من تدارك ما مضى والاجتهاد فيما يأتي لا الذنوب السابقة باعتبار أن التوبة سبب للمحبة كما قال عز وجل وأن الله يحب التوابين ، وهذا باب واحد من تدليسات اللعين لاغواء المؤمنين القاصرين ، و أما الكاملون فيعلمون أن المحبة بترك الذنوب أشد وأقوى وأن تركه أهون وأسهل من التوبة بعده لوجوه ذكرناها في محلها .

(و نور الانبياء وصدقهم) اريد بنورهم وعلمهم أو بصيرتهم أو عملهم كل ذلك من باب الاستعارة ، و بصدقهم صدقهم قولاً وعملاً واعتقاداً فان الصدق كما يجري في القول باعتبار مطابقته للواقع كذلك يجري في العمل والاعتقاد بذلك الاعتبار .

(ونجاة المجاهدين وثوابهم) الموعود في القرآن العظيم من جنات و عيون و مقام كريم ، و المراد بنجاتهم نجاتهم من قيد النفس الامارة بالسوء و وسوسة الشيطان الرجيم و أهوال يوم القيامة والعذاب الاليم .

(و شكر المصطفين و نصيحتهم) لله ولعباده والنصح الخلو وهو ارادة الخير للمنصوح له ومعنى النصيحة له تعالى صحة الاعتقاد في وحدانيته وما يصح له ويمتنع عليه والاخلاص النية في عبادته و التصديق بكتابه والعمل به والحث عليه ومعنى النصيحة لعباده هدايتهم الى منافعهم و ارشادهم الى مصالحهم و جذبهم عن طرق الضلالة الى سبيل الهداية والمراد بالمصطفين الرسل أو الاعم .

(و عمل الذاكرين و يقينهم) المراد بالذاكر الذاكر باللسان والذاكر بالقلب

الذّاكرين و يقينهم وإيمان العلماء وفقههم وتعبد الخاشعين وتواضعهم وحكم الفقهاء و سيرتهم وخشية المتقين ورغبتهم وتصديق المؤمنين وتوكلهم ورجاء المحسنين وبرّهم اللهم إنتى أسألك ثواب الشّاكرين ومنزلة المقرّبين و مرافقة النبيّين ، اللهم إنتى

و هو الذّاكر عند الامر فيبتدر وعند النهى فينجزر وعند المصيبة فيصطبر ، و بعلمهم نفس هذه الاذكار أو ما يترتب عليها و باليقين العلم بالحق مع العلم بأنّه لا يكون غيره . ولذلك ، قال المحقق الطوسي فى أوصاف الاشراف: اليقين مركب من علمين .

(و ايمان العلماء وفقههم) المراد بايمانهم الايمان المستفاد من البرهان المفيد لليقين و أما ايمان غيرهم فهو ظنى أو تقليدى ناقص أو مستودع ، و بالفقه العلم بالدين و ما اشتمل عليه السنة النبوية والكتاب المبين والعمل به مع بصيرة قلبية داعية الى الآخرة زاجرة عن الدنيا والركون اليها ، (وتعبد الخاشعين وتواضعهم) لله ولرسوله والائمة المعصومين ولسائر المؤمنين والتواضع ضد التكبر ومن افراده والامتنال بالاوامر والنواهى و الاتعاظ بالمواعظ والنصائح والخشوع السكون والتذلل وهو وصف يتصف به القلب والبصر واللسان وغيره من الجوارح وصاحب هذا الوصف متقيد بسائر أوصاف الكمال غير متجاوز منها الى أضدادها . (و حكم الفقهاء و سيرتهم) اريد بالفقهاء العالمون بالشريعة كماهى وحكمهم مطابق لحكم الله قطعاً و بالسيرة السنة والطريقة والهيئة الحسنة فالطوب استقامة القاب وربطه بالحق والحكم به و استقامة الظاهر مثلهم .

(و خشية المتقين ورغبتهم) الخشية الخوف الحاصل من العلم بعظمته تعالى و اذلك قال الله تعالى و انما يخشى الله من عباده العلماء وهى مقتضية للتقوى من الله و ترك محرماته والرغبة اليه فى التوفيق لمرضاته (و تصديق المؤمنين و توكلهم) اريد بالمؤمنين الكاملين فى الايمان وهم الذين صدقوا بالله وبرسوله و بما جاء به الرسول وعملوا الصالحات و تركوا المنهيات و هذبوا الظاهر والباطن و ساروا بشرايع التوكل و رفض الاغيار الى حضرة القدس وساحة الجبار (و رجاء المحسنين و برهم) رجاء أحد بالسعادة الابدية والمثوبات الآخروية والتقرب بالحضرة الربوبية سبب للاحسان والبر بنفسه وبغيره والاحسان قد يفسر بما يقتضيه مقام المشاهدة وهو أن تعبد الله كأنك تراه واليه أشار أمير المؤمنين «ع» بقوله لم أعهد ربّاً لم أراه « وقد يفسر بما يقتضيه مقام المراقبة وهو أن تعبدّه معتقداً بأنّه يراك وهذا دون الاول وقد يفسر بالاخلاص فى النية فى جميع الاعمال فان التعامل بدونه ليس محسناً و الاحسان على جميع التفاسير يقتضى تجويد العمل و الاتيان بجميع ماله مدخل فى كماله والاحتراز عن كل ماله تأثير فى نقصانه .

(اللهم انى أسئلك ثواب الشّاكرين و منزلة المقرّبين و مرافقة النبيّين) طلب

أسألك خوف العاملين لك وعمل الخائفين منك وخشوع العابدين لك ويقين المتوكلين عليك
وتوكل المؤمنين بك، اللهم إنك بحاجتي عالم غير معلم وأنت لها واسع غير متكلف

ذلك من باب التفضل بعد تحقق الاستعداد بصحة الايمان والعمل في الجملة وطلب التوفيق
مثل أعمالهم الموجبة لهذه الدرجات العلية (اللهم اني أسألك خوف العاملين لك) خوفهم خوف
التقصير في العمل أو خوف عدم قبوله وذلك يوجب الاجتهاد فيه و في رعاية جهات حسنه .
(و عمل الخائفين منك) أى من عقوبتك بالمخالفة والمطلوب دوام العمل و خلوصه
وجودته لضرورة أن عمل الخائف منها متصف بهذه الصفات.

(و خشوع العابدين لك) المراد بالعبدين له من اشتغل جميع جوارحه وأعضائه
بما امرت به و بما هو مطلوب له تعالى ، ولا ريب في ثبوت الخشوع لهم والاشتغال ببعض
جوارحهم بما هو غير مطلوب منه تعالى هذا خلف والمطلوب هو العبادة بهذا الوصف .

(و يقين المتوكلين عليك) اليقين سبب للتوكل اذ التوكل و هو تفويض العبد
اموره الى الله تعالى والاعتماد فيها عليه متوقف على اليقين بأنه تعالى واحد لا شريك له
ولا ضد له ولا ند له وأنه عالم بالاشياء كلها و أنه قادر على جميع المقدورات و أنه حكيم
عادل لا يجور في حكمه أصلا و أن رسوله صادق و ما جاء به الرسول حق ، و من حصل له
اليقين بهذه الامور و استنار قلبه به ولم يعارضه الوهم والجبن حصلت له حالة شريفه وهى
في جميع اموره بالله سبحانه و تفويضها اليه و انقطاعه عن غيره من الاسباب والوسائط و
هذا معنى التوكل ثم اذا حصل له معنى التوكل كما هو حق و رأى بالمعينة امورا منمنظمة
على نحو ما أراد حصل له يقين آخر فوق الاول ، والفرق بينهما كالفرق بين علم اليقين و
عين اليقين ، والوجه في توقف التوكل على اليقين بالامور المذكورة أنه لولا اليقين بالاول
يجوز أن يكون له مانع في تحصيل مقاصده فلا يكون مستقلا فيه ولولا اليقين بالثاني يجوز
أن يكون جاهلا ببعض مطالبه ولولا الثالث يجوز أن يكون عاجزا في تحصيل بعضها و
لولا الرابع يجوز أن يكون غير محكم في بعضها و جائرا في بعضها ، و لولا الخامس
يجوز أن يكون ما جاء به الرسول من الحث على التوكل و غيره باطلا و على كل واحد
من هذه التقادير لا يحصل له الوثوق فلا يحصل التوكل.

(و توكل المؤمنين بك) المطلوب هو التوكل التام اذا المراد بالمؤمنين الكاملون في
الايمان والمنصفون بالايقان ولا ريب أن توكلهم في حد الكمال أما غيرهم فلا توكل لهم أو هو ناقص .
(اللهم انك بحاجتى عالم غير معلم) صمة للعالم أو خبر بعد خير و معلم مفعول من

أنت الذي لا يحفيك سائل ولا ينقصك نائل ولا يبلغ مدحتك قول قائل ، أنت كما تقول و فوق ما نقول ، اللهم اجعل لي فرجاً قريباً و أجراً عظيماً و سترأً جميلاً ، اللهم إنك تعلم أنني على ظلمي لنفسى و إسرائي عليها لم أتحذلك ضد أولاندأ ولا صاحبة

التعليم و كونه من الاعلام محتمل والفرص منه أن علمك بالحال كفاًنى عن السؤال أو الاشعار بثبوت الحاجة فى نفس الامر وتوقع رفعها بناء على أن العالم بحاجة أحدهم جهة التعليم أو الاعلام قد يتوهم أو يظن كذبه فلا يبالغ فى رفعها ولا يقبل عليه والظرف متعلق بما بعده و تقديمه ليس للحصر لنساده بل للاهتمام برفع الحاجة سريعاً أو الاشعار بأنها لشدها نسب عينه وظهر قلبه فلا يتبادر فى الذهن الا اليها .

(و أنت لها واسع غير متكلف) فى القاموس الواسع ضد الضيق و فى الاسماء الحسنى الكثير العطاء الذى يعطى لما يسأل والمحيط بكل شىء الذى وسع رزقه جميع خلقه ورحمته كل شىء ، والمتكلف المتجشم تكلفه اذا تجشمه . وفى النهاية الواسع فى أسمائه تعالى هو الذى وسع غناه كل فقير ورحمته كل شىء ، والتكلف التجشم يقول تكلف الشىء اذا تجشمه على مشقة ، وفى الكنز واسع فراخ و بخشنده واحاطه كنده و تكلف رنج چیزى كشيدين واز خود چیزى نمودن كه آن نباشد ، يعنى أنه واسع للحاجات محيط بها جواد قادر على قضائها من غير تعب ومشقة فيه .

(و أنت الذى لا يحفيك سائل) أحفاه ألح عليه و برح به فى الالحاح تبريحاً يعنى أجهده و أواه ، والمراد أن الحاج السائل لا يشق عليك ولا يجهدك لانه مطرب عندك ،

(ولا ينقصك نائل) وهو العطاء كالنوال والتفكير للتكثير أو للتعظيم والنقص لازم و متعدد والمضاف قبل الكاف محذوف يعنى لا ينقص مالك أو خزائنك العطاء الكثير (و لا يبلغ مدحتك قول قائل) مريبانه فى الدعاء الجامع .

(أنت كما تقول و فوق ما نقول) لان كل ما نقول هو ممكن مكيف بكيفية لفظية ومصور بصورة عقلية ، والله سبحانه فوقه واليه يشير قول سيد المرسلين « لا احصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » (اللهم اجعل لي فرجاً) من الضيق و سوء الحال و المعصية (قريباً) من هذه الساعة (و أجراً عظيماً) فى الآخرة .

(و سترأً جميلاً) من الذنوب حتى لا أرتكبها فيما بعده ولا يطلع أحد على ما سبق منها مع المغفوع عنها (اللهم انك تعلم أنني على ظلمى لنفسى) بترك الطاعات . (و إسرائي عليها) بفعل المنهيات ، و « على » فى الموضعين دليل على الافراط ، ولا يبعد أن يكون الاولى بمعنى مع .

ولاولاً ، يامن لاتغلقه المسائل ، يامن لايشغله شيءٌ عن شيء ولاسمع عن سمع ولا
بصر عن بصر ولايبرمه إلحاح الملحين أسألك أن تفرّج عني في ساعتى هذه من
حيث أحسب ومن حيث لاأحسب إنك تحبى العظام وهى رميم وإنك على كل
شيء قدير ، يامن قلّ شكرى له فلم يحرمنى وعظمت خطيئتي فلم يفضحنى ورآنى على

(لم اتخذ لك ضداً ولانداً) الضد والنسب بالكسر فيهما النظير والمثل ، ولايبعد أن يراد
بالاول المثل الذى يضاده فى اموره وبخالفه ويغلبه وبالاخر المثل مطلقاً أوالمثل المخالف
الذى لا يغلبه أو يريد من أحدهما العاقل وبالاخرة غيره والمراد بهما ما كانوا يتخذونه
آلهة من دون الله مطلقاً (ولاصاحبة ولا ولداً) كمازعمت النصارى واليهود وطائفة من المشركين
فى مريم وعيسى وعزير والملائكة ، وقد توسل بالتوحيد المطلق فى قضاء الحاجات ورفع
الزلات ناظراً الى قوله تعالى وان الله لايفتران يشرك به ويفرما دون ذلك لمن يشاء .

(يامن لاتنقطه المسائل) أى المسائل المختلفة و المطالب المتداخلة المتمترجة من
شخص واحد ومن الاشخاص كلهم ولو فى آن واحد والغلط محرّكة أن تعمى الشيء فلا تعرف
وجه الصواب فيه وفعله كفرح وأغلطه غيره أوقعه فى الغلط وغلطه تغليظاً اذا قال له غلطت
كذا فى القاموس والصاحح (يامن لايشغله شيء عن شيء) فى أماله وغيرها .

(ولاسمع عن سمع ولابصر عن بصر) أى لايشغله سمع صوت عن سمع صوت آخروان
تمازجت الاصوات وتداخلت وحصلت من المجموع مركب كدوى النحل ولابصر شيء عن
بصر شيء آخروان تمازجت المبصرات كالصفرة بالحمرة والحمرة بالسواد والسواد بالبياض و
اللبن بالماء ولايشغله مسموع عن مسموع ولابصر عن مبصر على أن يكون المصدر بمعنى المفعول .
(ولايبرمه إلحاح الملحين) أبرمه اذاأمله وأضجره ، والإلحاح المبالغة فى السؤال
والاصرار عليه (أسئلك أن تفرج عني) المكارة والغفوم وحذف المفعول للدلالة على العموم .
(فى ساعتى هذه) اريد بهذه الساعة الساعة القريبة من وقت السؤال لان المطلوب

فى وقت السؤال غير حاصل . (من حيث أحسب) حصول الفرح فيه (ومن حيث لاأحسب)
و قد روى أن أكثر حصول مطالب العبد وفرحه من حيث لايحسبه .

(انك تحبى العظام وهى رميم وانك على كل شيء قدير) كسر الهمزة أظهر وفتحها
بمقدّر لام التعليل جائز وهو مع كونه ثناء له بالقدره القاهرة بمنزلة التعليل لما سبق و
اظهار لتوقع حصول المطالب معها (يامن قل شكرى) على نعمائه ظاهرأ و باطنأ (فلم
يحرمنى) منها فضلاً مع تحقق سبب الحرمان .

(وعظمت خطيئتي) بالمخالفة فى امتثال الاوامر والنواهى (فلم يفضحنى) بهتك

المعاصي فلم يجبهني وخلقني للذي خلقني له فصنعت غير الذي خلقتني له فنعم المولى أنت ياسيدي وبئس العبد أنا ووجدتني ونعم الطالب أنت ربّي وبئس المطلوب [أنا] ألفتني، عبدك وابن عبدك وابن أمك بين يديك ما شئت صنعت بي، اللهم هداً لأصوات وسكنت الحركات وخلا كل حبيب بحبيبه وخلوت بك، أنت المحبوب إليّ فأجعل خلوتي منك الليلة العتق من النار يا من ليست لعالم فوقيه صفة يا من ليس لمخلوق دونه منعة

الاستار خصوصاً عند الإبرار (و رأيتني على المعاصي فلم يجبهني) جبهه كمنعه ضرب جبهته ورده أو لقيه بما يكره واستقبله به .

(و بئس العبد أنا ووجدتني) فتح التاء في ووجدتني اظهر من ضحها والظاهر أنه على التقديرين استئناف لا محل له من الإعراب فكأنه قيل ما سبب هذا الذم العام فأجاب بأنك ووجدتني بهذا الوصف وهو الذم العام أو بما يوجب كذلك الفيتى ومعناه ووجدتني .
(عبدك وابن عبدك وابن أمك بين يديك) في هذا مع كونه غاية الخضوع والتذلل المطلوبين في مقام الدعاء استعطاف واسترحام لان هذه الاوصاف تقتضى العطف و الترحم .
(ما شئت صنعت بي) معناه خير كاللفظ أو أمر وفيه على التقديرين اظهار للرضا والتسليم (هداً لأصوات) أى سكنت .

(و سكنت الحركات) لفراغهم عن المعاملة والمحاورة واستقرارهم في بسطة الاستراحة .
(وخلا كل حبيب بحبيبه) لان كل شخص مائل الى من يحبه من نوعه وصفه كما هو المعروف .
من أفراد الحيوان والانسان (و خلوت بك أنت المحبوب الى) تعريف الخبر باللام يفيد الحصر ولا ريب أن المحبوب الحقيقي للمؤمن ليس الا هو .

(فاجعل خلوتي منك الليلة العتق من النار) أى نارجهم أونا ر ألم الفراق . والليلة ظرف للجعل أول للخلوة وحمل الخلوة على العتق من باب حمل المسبب على السبب للمبالغة فى السببية (يا من ليس لعالم فوقيه صفة) من الصفات مثل العلم والقدرة والارادة وغيرها من الصفات الذاتية والفعلية والمقصود نفى أن يكون فوقيه عالم اذ لو كان لكانت له صفة ضرورة أن الموجود لا يخلو منها و اذ ليست فليس لان انتفاء اللازم دليل على انتفاء الملزوم و بالجملة لما كان للعلم مراتب كان المتبادر فى الوهم أن فوق كل ذى علم عليهم أشار بما هو فى الواقع ونفى أن يكون فوقيه عالم بنفى لازمه وهو الصفة على وجه العموم .

(يا من ليس لمخلوق دونه منعة) فى القاموس فلان فى عز ومنعة محركة ويسكن أى معه من يمنعه من عشرته وفى النهاية ليست له منعة بفتح النون أى قوة تمنع من يريده بسوء، وفى الصحاح قبل المنعة بالتحريك جمع مانع مثل كافر وكفرة، ودونه اما صفة لمخلوق

يا أولاً قبل كل شيء ويا آخرأ بعد كل شيء يامن ليس له عنصر ويامن ليس لأخرة
فناء ويا أكمل منعوت ويا أسمح المعطين ويامن يفقه بكل لغة يدعى بها ويامن عفوه
قديم وبطشه شديد وملكه مستقيم أسألك باسمك الذي شافهت به موسى يا الله يا

للتوضيح دون التخصيص أو متعلق بمنعة والمعنى على الاول ليس لمخلوق هو دونه تعالى من
يمنع الله أو قوة تمنعه اذا اراده بسوء، وعلى الثانى ليس له منعة دون الله و نصرته تمنع من يريده
بسوء (يا أولاً قبل كل شيء) نون المنادى لانه لم يقصد المعين من حيث هو معين وتوضيحه انه
تعالى معلوم من جهة الوجود وآثاره وغير معلوم من جهة حقيقة ذاته وصفاته فقد يقصد من حيث أنه
غير معلوم وينون كما فيما نحن فيه وقد يقصد من حيث أنه معلوم ويجرى عليه حكم المفرد
المعرفة فيقال يا أول ويا آخر وانما قال قبل بدلا عنه أو وصفاً له لتصحيح الربط بما بعده و
ظهور محل لاعرابه وللتنبية على أن أوليته حقيقة لأول له لا اضافية .

(و يا آخر بعد كل شيء) أراد بالشيء غيره تعالى كما قيل فى قوله تعالى ووالله على
كل شيء قدير ، وهذه العناية معتبرة فى السابق أيضاً وفى ذكر بعد ايماء الى أنه تعالى
كما هو آخر كل فرد من أفراد الاشياء كذلك هو بعد المجموع من حيث المجموع والاول يستلزم
الثانى كما ترى فى الجزء الاخير من المركب .

(يامن ليس له عنصر) أى علة فاعلية وأجزاء مادية وصورية، وفى النهاية العنصر
بضم العين وفتح الصاد الاصل وقد تضم الصاد، والنون مع الفتح زائدة عند سيبويه لانه ليس
عنده فعلل بالفتح وفيه اشارة الى أنه ليس لاو له ابتداء .

(و يامن ليس لأخرة فناء) وفيه اشارة الى أنه أبدي وفى السابق الى أنه أزلى (و يا
أكمل منعوت) لكون نعمته فى نهاية الكمال بخلاف نعت غيره وفى النهاية النعت وصف الشيء
بما هو فيه من حسن ولا يقال فى القبيح الا أن يتكلف متكلف فيقال نعت سوء والوصف يقال فى
الحسن والقبيح (و يا أسمح المعطين) كناية عن سرعة اجابته وحبه للسائل وسماح صوته
و ان كان خفياً و جزالة عطائه .

(و يامن يفقه بكل لغة يدعى بها) فقهه كعلمه فهمه وعلمه و الظاهر ان الباء زائدة
للمبالغة فى التعدية وفيه جواز الدعاء المخترع ولو فى الصلاة وقد صرح بعض الاصحاب بجوازه
فيها (و يامن عفوه قديم) كفوفه عن آدم وزوجته .

(و بطشه شديد) كبطشه على ابليس والامم الماضية وفيه توقيف للنفس بين الخوف و
الرجاء مع رجحانه لان قدم العفو يقتضى التمويده (و ملكه مستقيم) أى مملكه من المخلوقات
مستقيم الاحوال والمنظام بحيث لا يكون ملك اتقن مادبره ولا نظام احسن مما قدره اذ سلطان
ثابت لا يزول ودايم لا يزال (أسألك باسمك الذى شافهت به موسى) فى القاموس شافه ادنى

رحمن يارحيم، يا لا إله إلا أنت، اللهم أنت الصمد أسألك أن تصلي علي محمد و آل محمد وأن تدخلني الجنة برحمتك .

٣٤- محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن محمد بن الوليد، عن يونس قال: قلت للرضا عليه السلام علمني دعاء وأوجز، فقال: قل: «يا من دلني على نفسه وذلل قلبي بتصديقه أسألك الأمان والايمان».

٣٥- علي بن أبي حمزة، عن بعض أصحابه، عن أبي عبدالله عليه السلام أن رجلاً أتى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين كان لي مال ورثته ولم أنفق منه درهماً في طاعة الله عز وجل ثم اكتسبت منه مالاً فلم أنفق منه درهماً في طاعة الله فعلمني دعاء يخلف علي ماضى ويغفر لي ماعملت أو عملاً أعمله، قال: قل، قال: و أي

شفته من شفته والبلد والامر ادناه وشفه كمنعه ضرب شفته وشفه وألح عليه في المسئلة و هذا كناية عن نهاية قربه و كلامه بلا واسطة .

(يا الله يارحمن يارحيم) يحتمل أن يكون هذا هو الاسم المذكور (يا لاله الا انت) أى يا الله الا انت اللهم أنت الصمد) أى المقصود لجميع المخلوقات والمرجع فى جميع الحاجات. قوله (علمني دعاء و أوجز) أى أسرع وأقتصر، وكلام وجيز أى خفيف مقتصد مشتمل على جل المقاصد أو كلها وهذا الدعاء كذلك

(فقال قل يا من دلني على نفسه) يندرج فيه الدلالة على المبدء وما يصحله وما يمتنع عليه (و ذلل قلبي بتصديقه) يندرج فيه تصديقه و تصديق رسوله و تصديق جميع ما ثبت أنه جاء به رسوله اذ بانتفاء شئ منها لا يتحقق تصديقه .

(أسألك الامن) فى الدنيا والاخرة من مكارهما (والايمان) اريد به الايمان الكامل المقرون بامتنال الاوامر والنواهي فلا تكرار .

(ولم أنفق منه درهماً فى طاعة الله) أراد صرف كله فى المعصية (فعلمني دعاء يخلف على ماضى) أى يرد الله على بسببه مثل ماضى من الاموال يقال أخلف الله عليه أى رد عليه مثل ما ذهب الا أنه نسب الفعل الى السبب مجازاً ولو عاد ضمير يخلف الى الله لزم خلو الجملة الوصفية عن ضمير الموصوف (و يغفر لي ماعملت) من المعاصى فقد طلب دعاء يصير سبباً للرد والمغفرة (او عملاً أعمله) عطف على دعاء وأراد به غيره من الاعمال الموجبة للمغفرة بل الرد أيضاً (قال: قل قال: و أى شئ أقول) بدأ المخاطب الى السؤال عن المقول اما لاظهار الشفع والسرور أو لانه «ع» سكنت عنه بعض الامور .

شيء أقول يا أمير المؤمنين؟ قال: قل: كما أقول: «يا نوري في كل ظلمة ويا أنسى في كل وحشة ويا رجائي في كل كربة ويا ثقني في كل شدّة ويا دليلي في الضلالة أنت دليلي إذا انقطعت دلالة الأدلاء فإنّ دلائلك لا تنقطع ولا يضلّ من هديت أنعمت عليّ فأسبغت ورزقتني وفقرت وغذيتني فأحسنّت غذائي وأعطيني فأجزلت بلا استحقاق لذلك بفعل منّي ولكن ابتداء منك لكرمك وجودك فتقوّيت بكرمك عليّ معاصيك وتقوّيت برزقك عليّ سخطك وأفيت عمري فيما لا تحبّ فلم يمنعك جرأتي عليك وركوبي لما نهيتني عنه ودخولي فيما حرّمت عليّ أن عدت عليّ بفضلك ولم يمنعني

(قال قل كما أقول يا نوري في كل ظلمة) أراد بالنور الهادي وبالظلمة الجهالة والدول عن منهج الصواب على سبيل التشبيه ومن هدايته حصلت الندامة للسائل عما فعل حتى سأل ما سأل (و يا أنسى في كل وحشة) في الكنز انس خو كرفتن وآرام كرفتن، وحشت رمیدن و دورى جستن، يعنى سكونى اليك واستقرارى بين يديك فى الوحشة من النفس الامارة والشيطان و شرار الناس والفرار منهم .

(أنت دليلي إذا انقطعت دلالة الأدلاء) لعدم ظهورهم أو لعدم إمكان الوصول إليهم أولياً سهم من قبول الدلالة (ولا يضلّ من هديت) ضلّ عن الطريق حار و ضلّ الشيء ضاع و لعل المراد بالهداية الهداية الخاصة التى للاولياء باللطف والتوفيق لسلك سبيل الخير. (أنعمت عليّ فأسبغت - الخ) لعل المراد بإسباغها اتمامها و اكمالها بحيث لا يكون فى شيء منها خلل و نقص فى حد ذاتها و بتوفيرها جعلها واسعة على قدر الحاجة غير ناقصة عنه و باحسان الغذاء جعله من الطيبات كقوله تعالى و كلوا من طيبات ما رزقناكم، و باجزال المطاء جملة كثيراً زائداً عن قدر الحاجة و بهذا ظهر الفرق بين الفقرات والتأكيد محتمل (بلا استحقاق لذلك تفعل منى) الجار متعلق بالافعال الاربعة على سبيل التنازع و تفعل على صيغة الخطاب و فى بعض النسخ «بفعل بي» بالباء الموحدة التحتانية والفاء بعدها (فلم يمنعك جرأتى عليك) الجرأة كالجرعة الشجاعة جرء ككرم فهو جرى أى شجاع مباذر (وركوبي لما نهيتني عنه) ركب الذنب كسمع ركوباً اقترفه كارتكبه فاللام زائدة.

(و دخولى فيما حرّمت عليّ) هذا أعم من السابق لشموله ركوب المنهيات و ترك الواجبات جميعاً (ان عدت عليّ بفضلك) مفعول يمنعك يعنى أفعالى القبيحة المذكورة التى هى أسباب للمنع والحرمان لم تمنعك من رجوعك الى الفضل والاحسان و اهداء الايادى الجسيمة والعطايا العظيمة (ولم يمنعني حلمك عنى) بالتأني و عدم العجلة فى المؤاخاة.

حلمك نسي وعودك عليّ بفضلك وإن عدت في معاصيك فأنت العواد بالفضل وأنا العواد بالمعاصي، فيا أكرم من أقرّ له بذنب وأعزّ من خضع له بذلّ لكرمك أقررت بذنبي و لعزّك خضعت بذلي فما أنت صانع بي [في] كرمك وإقرارى بذنبي وعزّك و خضوعى بذنبي بذلي افعل بي ماأنت أهله ولا تفعل بي ماأنا أهله .
تمّ كتاب الدعاء ويتلوه كتاب فضل القرآن.

(و عودك على بفضلك وان عدت في معاصيك) مع أن هذه النعمة الجزيلة والكرامة الجميلة أسباب للحياء و الانزجار عنها و ما هذا الا لكمال الوقاحة ، و فى لفظة « فى » و جمع مدخولها ايماء الى الاستقرار والاحاطة .
(فانت العواد بالفضل) العواد بالفتح والشد للمبالغة (فيا أكرم من أقر له بذنب) «أقر» على البناء للمفعول من الغائب (و أعز من خضع له بذنب) فى بعض النسخ «بذل» و هو الانسب بقوله خضعت بذلى (فما أنت صانع بي كرمك) الموصول مع صلته مبتداء وكرمك خبر و فى بعض النسخ «بى» بالياء بدل «فى» ،
(و اقرارى بذنبي لعزتك) (١) فى بعض النسخ «وعزتك» (وخضوعى بذلى) الواو فى الموضعين أو الثلاثة للقسم (افعل بي ماأنت أهله) من الكرم والتفضل والاحسان (ولا تفعل بي ماأنا أهله) من البعد عن الرحمة والعقوبة والخذلان .
تم كتاب الدعاء ويتلوه كتاب فضل القرآن من كتاب الكافي.

فهرست المجلد العاشر

كتاب الايمان والكفر

باب من طلب عثرات المؤمنين وعوراتهم .	٢	١٠٥	المرجون لامر الله .
التغيير .	٤	١٠٥	أصحاب الاعراف .
الغيبية والبهت .	٥	١٠٦	في صنوف أهل الخلاف .
الرواية على المؤمن .	٩	١٠٨	المؤلفة قلوبهم .
الشماتة	٩	١١١	في ذكر المنافقين و الضلال
الساب .	١٠	١١٢	وابليس في الدعوة .
التهمة .	١٤	١١٦	في قوله تعالى وومن الناس من يعبد الله على حرف .
من لم ينصح أخاه المؤمن .	١٦	١١٦	أدنى ما يكون به العبد مؤمناً
خلف الوعد .	١٨	١١٨	أو كافراً أو ضالاً .
من حجب أخاه المؤمن .	١٨	١١٩	بدون العنوان .
من استعان به أخوه فلم يعنه .	٢٠	١١٩	ثبوت الايمان وهل يجوز أن
من منع مؤمناً شيئاً من عنده	٢١	١٢١	أو يكفر أو ضالاً .
أو من عند غيره .	٢٣	١٢٤	المعارين .
من أخاف مؤمناً .	٢٣	١٢٤	في علامة المعار .
النميمة .	٢٤	١٢٥	سهو القلب .
الاذاعة .	٢٥	١٢٨	في ظلمة قلب المنافق وإن أعطى
من أطاع المخلوق في معصية	٢٨	١٣١	اللسان ونور قلب المؤمن وإن قصر
الخالق .	٣٠	١٣١	به لسانه .
في عقوبات المعاصي العاجلة .	٣٠	١٣٧	في تنقل أحوال القلب .
مجالسة أهل المعاصي .	٣٢	١٣٧	الوسوسة وحديث النفس .
أصناف الناس .	٤١	١٤٠	الاعتراف بالذنوب والندم عليها .
الكفر .	٤٥	١٤٣	ستر الذنوب .
وجوه الكفر .	٥٥	١٤٣	من يهم بالحسنة أو السيئة .
دعائم الكفر وشعبه .	٦٢	١٤٩	التوبة .
صفة النفاق والمنافق .	٧٠	١٥٥	الاستغفار من الذنب .
الشرك .	٨٠	١٥٩	فيما أعطى الله عز وجل آدم وع
الفك .	٨٣	٩٩	وقت التوبة .
الضلال .	٩٠		
المستضعف .	٩٩		

- ١٦٣ باب اللطم .
 ١٦٦ ، في أن الذنوب ثلاثة .
 ١٦٩ ، تعجيل عقوبة الذنب .
 ١٧٢ ، في تفسير الذنوب .
 ١٧٤ ، نادر .
 ١٧٥ ، نادر أيضاً .
 ١٧٧ ، أن الله يدفع بالعامل عن غير
 العامل .
 ١٧٨ ، أن ترك الخطيئة أيسر من [طلب]
 التوبة .
 ١٧٩ ، الاستدراج .
 ١٨٠ ، محاسبة العمل .
 ١٩٣ ، من يعيب الناس ،
 ١٩٤ ، أنه لا يؤخذ المسلم بما عمل
 في الجاهلية .
 ١٩٥ ، أن الكفر مع التوبة لا يبطل
 العمل .
 ١٩٦ ، المعافين من البلاء .
 ١٩٧ ، ما رفع عن الأمة .
 ١٩٩ ، أن الإيمان لا يضر معه سيئة و
 الكفر لا ينفع معه حسنة .
كتاب الدعاء
 ٢٠١ ، فضل الدعاء والحث عليه .
 ٢٠٥ ، أن الدعاء سلاح المؤمن .
 ٢٠٧ ، أن الدعاء يرد البلاء والقضاء .
 ٢٠٩ ، أن الدعاء شفاء من كل داء .
 ٢٠٩ ، أن من دعا استجيب له .
 ٢٠٩ ، الهام الدعاء .
 ٢١٠ ، التقدم في الدعاء .
 ٢١١ ، اليقين في الدعاء .
 ٢١١ ، الاقبال في الدعاء .
 ٢١٢ ، الحاح في الدعاء والتلث .
 ٢١٤ ، تسمية الحاجة في الدعاء .
 ٢١٤ باب إخفاء الدعاء .
 ٢١٥ ، الاوقات والحالات التي ترجى
 فيها الاجابة
 ٢١٧ ، الرغبة والرغبة والتضرع والتنبل
 والانهال والاستعاذة والمسألة .
 ٢١٩ ، البكاء .
 ٢٢٣ ، الثناء قبل الدعاء .
 ٢٢٧ ، الاجتماع في الدعاء .
 ٢٢٨ ، العموم في الدعاء .
 ٢٢٨ ، من أبطأت عليه الاجابة .
 ٢٣١ ، الصلاة على النبي وأهل بيته (ع)
 ٢٣٩ ، ما يجب من ذكر الله عز وجل في
 كل مجلس .
 ٢٤٤ ، ذكر الله عز وجل كثيراً .
 ٢٤٦ ، أن الصاحقة لا تصيب ذاكراً .
 ٢٤٧ ، الاشتغال بذكر الله عز وجل .
 ٢٤٧ ، ذكر الله عز وجل في السر .
 ٢٤٩ ، ذكر الله عز وجل في الغافلين .
 ٢٥٠ ، التمجيد والتمجيد .
 ٢٥٣ ، الاستغفار .
 ٢٥٤ ، التسبيح والتهليل والتكبير .
 ٢٥٧ ، الدعاء للاخوان بظهر الغيب .
 ٢٥٩ ، من تستجاب دعوته .
 ٢٦٢ ، من لا تستجاب دعوته .
 ٢٦٣ ، الدعاء على العدو .
 ٢٦٥ ، المباهلة .
 ٢٦٧ ، ما يمجده به الرب تبارك وتعالى
 نفسه .
 ٢٧١ ، من قال «لا اله الا الله» .
 ٢٧٢ ، من قال «لا اله الا الله والله أكبر» .
 ٢٧٢ ، من قال «لا اله الا الله وحده وحده»
 وحده .

٢٧٣ باب من قال دلاله الااله وحده لاشريك له عشرآ .	٢٨٠ باب القول عند الاصباح والامساء .
٢٧٤ ، من قال وأشهد أن لا اله الا الله وحده لاشريك له الخ .	٣٠٢ ، الدعاء عند النوم والانتباه .
٢٧٤ ، من قال وأشهد أن لا اله الا الله الى قوله - لم يتخذ صاحبة ولا ولدآ .	٣١٠ ، الدعاء اذا خرج الانسان من منزله
٢٧٥ ، من قال ديا الله يا الله .	٣١٦ ، الدعاء قبل الصلاة .
٢٧٥ ، من قال دلاله الااله حقآ حقآ .	٣١٨ ، الدعاء فى أدبار الصلاة .
٢٧٦ ، من قال ديارب يارب .	٣٣٠ ، الدعاء للرزق .
٢٧٦ ، من قال دلاله الله مخلصآ .	٣٤٠ ، الدعاء للدين .
٢٧٧ ، من قال «ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله» .	٣٤٢ ، الدعاء للكرب واللهم و الحزن والخوف .
٢٧٩ ، من قال داستغفر الله الذى لا اله الا هو الحى القيوم - الخ .	٣٥٧ ، الدعاء للعلل والامراض .
	٣٦٤ ، الحرز والعوذة .
	٣٧٢ ، الدعاء عند قراءة القرآن .
	٣٨٠ ، الدعاء فى حفظ القرآن .
	٣٨٦ ، دعوات موجزات لجميع الحوائج للدنيا والاخرة .

(الاعلاط المطبعية)

<u>الصفحة</u>	<u>السطر</u>	<u>الخطأ</u>	<u>الصواب</u>
١٦	٢٤	والظلمة	الظلمة
٨٠	٢٦	- ٣ -	- ٥ -
٩٦	١٨	أو الله	والله
١٢٢	١٥	ان شأ	ان شاء
١٢٨	١٥	ظلم	ظلمة
١٣٦	٢٥	تنذرهم	تنذرهم
١٣٧	٩	تقتضي	تقتضي
٢١٦	٢٥	تقول	تقول
٣٦٠	٢٨	«الله»	«الله»
٤١٦	٧	كلاهما	كلاهما